

హరిః ఓమ్

శ్రీగురుచరణసహజాభ్యాం నమః.

తత్త్వానుసంధానము.

ఇ ది

అత్త పురాణగూఢార్థదీపికాది గ్రంథకర్త యగు శ్రీస్వామి చిద్భవానందగిరిచే
 హిందీభాషను రచింపఁబడినదియు, సమస్తవేదాంతవిషయములను
 గరతలామలక మగునట్లు ప్రబలయుక్తులతో శాస్త్రీయ
 మార్గానుసారముగఁ బ్రతిపాదించినదియు నగు
 సర్వతోముఖ మహావేదాంతగ్రంథము.

ఇ య్య ది,

బ్రహ్మనిష్ఠు లగు

శ్రీగురుసామిస్వామిలయొక్క ప్రేరణచే

దేహశూరవంశోద్భవు లగు

దే - ఆ ది హి సా రాయణ రెడ్డి

పే - కృష్ణ రెడ్డి

వీరలచే నాంధ్రీకరింపఁబడి

బ్రహ్మశ్రీ చదలువాడ సుందరరామశాస్త్రిలవారిచే
 ప్రామాదికాదిదోషములు లేనట్లు పరిష్కరింపఁబడినది.

శారదాంబావిలాసముద్రాక్షరశాలయందు

ముద్రితమై ప్రకటింపఁబడినది.

ఓం తత్ సత్.

శ్రీగణేశాయ నమః, శ్రీకృష్ణపరబ్రహ్మణే నమః.
శ్రీశంకరాచార్యభ్యో నమః, శ్రీకాశీవిశ్వేశ్వరాయ నమః.

ఉ పో ధా త ము.

ఈ సంసారమునందు మోక్షముకన్నఁ బరముగా వేటొకపదార్థము లేదు. మఱి యే మనఁగా మోక్షమే సర్వముకన్న శ్రేష్ఠ మైనది. ఎట్లనఁగా మోక్షమును బొందినయధికారిపురుషులు మరల జన్మమరణాదిరూపసంసారమును బొందరు. ఈ యర్థము లోకప్రసిద్ధము. అట్లే “న స పునరావర్తతే, య ద్గత్వా న నివర్తంతే” ఇత్యాది శ్రుతిస్తోత్రులచేతను సిద్ధమై యున్నది. అందువలన నీయధికారిపురుషులు జన్మమరణాదిరూపసంసారమును మరలఁ బొంద కుండుటకై యామోక్షమునే సంపాదింపవలయును. ఇచ్చట, ఈజీవాత్మ కజ్ఞాననివృత్తిపూర్వకముగాఁ దనసచ్చిదానందబ్రహ్మరూపముచేత స్థితి యేది గలదో అది మోక్ష మనఁబడును. బ్రహ్మలోకాదులయొక్కప్రాప్తి మోక్షరూపము కాదు. ఏల యన “త ద్యధేహ కర్తృచిత్తో లోకః క్షీయతే । ఏవమేవా ౭ముత్ర పుణ్యచిత్తో లోకః క్షీయతే” అనుశ్రుతి యీ లోకమువలె నా బ్రహ్మలోకాదులును నాశవంతము లని చెప్పుచున్నది.

మఱియు “ఆబ్రహ్మ భువనా ల్లోకాః పునరావర్తి నోద్జన ” అను గీతా వచనముచేత శ్రీభగవంతుఁడును ఆ బ్రహ్మలోకాదిలోకములు పునరావృత్తిసహితము లని చెప్పియున్నాఁడు. అందువలన నాలోకాదులయొక్కప్రాప్తి మోక్షరూపము కాదు. ఆమోక్ష మీయధికారిపురుషుల కాత్మజ్ఞాన మొకటిచేతనే ప్రాప్త మగుచున్నది. కర్మోపాసనాద్యన్యోపాయములచేతఁ బ్రాప్త మగుట లేదు. ఎట్లన “జ్ఞానా దేవతు కైవల్యమ్, త మేవ విదిత్వా ౭తి మృత్యుమేతి నాన్యః పంథావిద్యతే ౭య నాయ” ఇత్యాది శ్రుతులచేతఁ గేవలాత్మజ్ఞానముచేతనే మోక్షప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు “నాస్త్య కృతః కృతేన, నకర్తృణా నప్రజయా ధనేన త్యాగే నైకే అమృతత్వ మానశుః” ఇత్యాది శ్రుతులచేతఁ గర్మోపాసనాదికములవలన మోక్షప్రాప్తి నిష్కేలింపఁబడి యున్నది. అందువలన నాత్మజ్ఞాన మొకటియే ఆ మోక్షప్రాప్తికి సాధనమై యున్నది. ఇచ్చట బ్రహ్మముకన్న నభిన్న రూపముచేతఁ దన యాత్మయొక్క “అహం బ్రహ్మసి” యనుజ్ఞాన మేది గలదో అది యాత్మజ్ఞాన మనఁ

బడును. ఈప్రకార మైన యాత్మజ్ఞానముచేతనే పూర్వోక్తమోక్షము ప్రాప్త మగుచున్నది. జీనబ్రహ్మములయొక్క భేదజ్ఞానమువలన నామోక్షము ప్రాప్త మగుట లేదు. ఏల యన “ఉదర మంతరం కురుతే! అథ తస్య భయం భవతి, ద్వితీయా ద్వై భయం భవతి” ఇత్యాది శ్రుతులవలన భేదదర్శిపురుషునకు భయముయొక్కప్రాప్తి చెప్పబడియున్నది. అట్లే “మృత్యోః స మృత్యు మాప్నోతి య ఇహ నానేవ పశ్యతి” ఇత్యాది శ్రుతులచేత నాభేదదర్శిపురుషునకుఁ బునఃపున ర్జన్మమరణప్రాప్తి చెప్పబడి యున్నది. మఱియు “అథ యోన్యాం దేవతా ముపాస్తే ఽన్యో సావన్యో ఽహ మస్తీతి నసవేద యథాపశుః” ఇత్యాది శ్రుతులు భేదదర్శిపురుషునిఁ బశు వని చెప్పుచున్నవి. కావున నాభేదజ్ఞానమునకు మోక్షసాధనత్వము సంభవింపదు. మఱి మనఁగా, ఉక్తశ్రుతులవలన జన్మమరణరూపసంసారసాధనత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది.

మఱియు, “ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ, అహం బ్రహ్మసి, తత్త్వ మసి, అయ మాత్మా బ్రహ్మ” ఇత్యాదిశ్రుతులచేతను, “క్షేత్రజ్ఞం చాపి మాం విద్ధి” ఇత్యాది స్మృతివచనములచేతను జీనబ్రహ్మములయొక్కయభేదమే చెప్పబడి యున్నది. అందువలన “అహం బ్రహ్మసి” యను జీవబ్రహ్మములయొక్కయభేదజ్ఞానమే మోక్షమునకు సాధన మని సిద్ధ మగుచున్నది. ఆమోక్షసాధనరూపాత్మజ్ఞాన మీయధికారిపురుషునకు బ్రహ్మవేత్త యగు గురుముఖమువలన వేదాంతశాస్త్రశ్రవణ మనననిదిధ్యాసనములచేతనే ప్రాప్త మగుచున్నది. అందువలన మోక్షేచ్ఛ గల యధికారిపురుషుఁడు శ్రవణాదిసాధనములచే నాయాత్మజ్ఞాన మవశ్యము సంపాదింపవలయును. మఱియు నేపురుషుఁడు ప్రమాదముచే నాయాత్మజ్ఞానమును సంపాదింపఁజో ఆపురుషునకు “నచే దిహా వేదీ ర్తహతీ వినస్తిః” అను శ్రుతిచేత జన్మమరణాదిరూపమహాహానియొక్కప్రాప్తి చెప్పబడి యున్నది.

మఱియు “యోవా ఏత దక్షరం గార్గ్య విదిత్వా స్థాల్లోకా తైప్రితి స కృపణః” అను శ్రుతి యాత్మజ్ఞానరహితపురుషునిఁ గృపణుఁ డని చెప్పుచున్నది. అనఁగా, ఎల్లు లోకప్రసిద్ధకృపణుఁ డగుపురుషుఁడు తనకుఁ బ్రాప్త మైనధనము ననుభవింపక యున్నాఁడో అట్లజ్ఞానిపురుషుఁడును నిత్యప్రాప్తబ్రహ్మనందరూపధనముయొక్క సాక్షాత్కారరూపానుభవము లేనివాఁ డగుటవలనఁ గృపణుఁడే యగుచున్నాఁడు. మఱియు నేయధికారిపురుషుఁడు శ్రవణాదిసాధనములచే నాత్మజ్ఞానము సంపాదించు చున్నాఁడో ఆయధికారిపురుషుని “అథయ ఏత దక్షరం గార్గి విదిత్వా స్థాల్లోకా తైప్రితి స బ్రాహ్మణః” అను శ్రుతి బ్రాహ్మణుఁ డని చెప్పుచున్నది. అట్లే గీతయందు భగవంతుఁడును “జ్ఞానీ త్వాష్టైవ మే మతమ్” అను వచనము

చేత జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుఁడు తనయాత్మయే యని చెప్పియున్నాఁడు. అందు వలన నీయధికారిపురుషునిచేత మోక్షప్రాప్తికొఱ కాయాత్మజ్ఞానము శ్రవణాదిలచే నవశ్యము సంపాదించుటకు యోగ్యమై యున్నది. ఈకారణముచేతనే వేదమునందు “ఆత్మావా అరే ద్రష్టవ్యః” అను శ్రుతిచేత నాత్మజ్ఞాన మవశ్య కర్తవ్య మని చెప్పి ఆయాత్మజ్ఞానప్రాప్తికొఱకు “శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” అనుశ్రుతిచేత శ్రవణమనననిదిధ్యాసనము లను నీ త్రివిధసాధనములు విధింపఁబడి యున్నవి. ఇందు చేత సర్వవేదములకు సాక్షాత్తుగా నైనను బరంపరచేత నైనను ఆత్మజ్ఞానమునందే తాత్పర్య మున్నది. ఇచ్చట వేదముయొక్కకర్త కాండ కై ననో అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున నాత్మజ్ఞానమునందుఁ దాత్పర్య మున్నది. ఉపాసనాకాండమునకుఁ జైత్యకా గ్రతాద్వారమునఁ దాత్పర్య మున్నది. మఱియు నుపనిషద్ద్రూపజ్ఞానకాండమున కై ననో సాక్షాత్తుగానే యాత్మజ్ఞానమునందుఁ దాత్పర్య మున్నది. ఈప్రకారముగా మనుభగవద్యాజ్ఞవల్క్యప రాశరాదిఋషులచేతఁ జేయఁబడిన యేధర్మశాస్త్రరూప స్మృతు లున్నవో మఱియు శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేఁ జేయఁబడిన యే బ్రహ్మసూత్రేతి హాసపురాణము లున్నవో యాసర్వమునకును బ్రహ్మైక్యత్వజ్ఞానమునందే తాత్పర్య మున్నది. అట్లే వాల్మీకిమహర్షి చేతను వాసిష్ఠరామాయణమునం దనే కేతిహాసము లచే నీయాత్మజ్ఞానమే నిరూపింపఁబడి యున్నది. అట్టి యనాదిశ్రుతిస్మృత్యాదులచే సిద్ధ మగు నాత్మజ్ఞానమునే శ్రీభగవంతు లగు శంకరాచార్యు లుపనిషద్భాష్యము నందును సూత్రభాష్యమునందును గీతాభాష్యమునందును అతిస్పష్టముగా నిరూ పించి యున్నారు. ఈయర్థము శ్రీవ్యాసభగవంతునిచే శివపురాణమునందును జెప్పఁ బడి యున్నది. అందు “శ్లో. వ్యాకుర్వత్ వ్యాససూత్రార్థం శ్రుతే రర్థం యథోచి త్వాన్ । శ్రుతే ర్నాన్యాయ్య స్స ఏవార్థ శ్చంకరః సవితాననః” —భావము॥ వేదముల కన్యార్థము నిశ్చయించి యనర్థమును బొందిన లోకులను జూచి సర్వదేవతలచేఁ బ్రార్థింపఁబడినవాడై శ్రీభగవంతుఁ డగుశంకరుఁడు పృథవియందు శ్రీశంకరాచార్యానతారరూపమును ధరించి శ్రీవ్యాసకృతబ్రహ్మసూత్రములకు వ్యాఖ్యానముఁ జేసిన వాడై యేప్రకారముగా శ్రుతుల కర్థముఁ జెప్పియున్నాఁడో ఆయర్థమే శ్రుతులకు సమీచీనమై యున్నది. తదన్యప్రకార మైనయర్థము సమీచీనము గాదు.

మఱియు భగవంతు లగు శంకరాచార్యులయొక్కశిష్యపరంపరయం దనేక విద్వత్సన్న్యాసులును విద్వాంసు లగు సనేకగృహస్థులును ఉండిరి. వారిచేత నా సూత్రభాష్యాదులమీఁదను స్మృతీతిహాసపురాణాదులమీఁదను టీకాగ్రంథములు వ్రాయఁబడి యున్నవి. అట్లే వారు స్వతంత్రముగా సనేకప్రకరణగ్రంథములును

నాసి యున్నారు. ఆగ్రంథము లీకాలమునందును సర్వత్ర ప్రసిద్ధములై యున్నవి. ఆగ్రంథములయందును జీవబ్రహ్మములయొక్కయభేదజ్ఞానమే సిద్ధము చేయఁబడి యున్నది. అందుఁ గొన్నిగ్రంథము లైననో యితరమతఖండనపూర్వకముగా స్వమతస్థాపన చేయనవి యగు చున్నవి. అవి చిత్సుఖి, అద్వైతసిద్ధి, సంక్షేపశారీరకము, స్వారాజ్యసిద్ధి, వేదాంతపరిభాష, సిద్ధాంతలేఖసంగ్రహము, అద్వైతకాస్తుభము, భేదధిక్కారము ఇత్యాది గ్రంథములై యున్నవి. మఱియుఁ గొన్నిగ్రంథము లైననో కేవలము స్వమతస్థాపన చేయనవే యగుచున్నవి. అవి పంచదశి, వేదాంతసారము, అపరోక్షానుభూతి, వాక్యవృత్తి, వాక్యసుధ, జీవన్ముక్తి, వివేకచూడామణి, ఆత్మబోధము, తత్త్వబోధము ఇత్యాది గ్రంథములై యున్నవి. ఈప్రకారముగా నధికారిపురుషుల బుద్ధియొక్కతారతమ్యము ననుసరించి విద్వాంసు లగుపురుషులచే నత్యంత విస్తరము గలవియును గించిద్విస్తరము గలవియును అత్యంతకఠినములును అత్యంత సుగమములు నైన యనేక వేదాంతగ్రంథములు రచియింపఁబడి యున్నవి. ఆసర్వగ్రంథకర్తలకును అధికారుల కాత్మజ్ఞానముఁ గలిగించుటయందే తాత్పర్యము. అనఁగా, ఏప్రకారముచేత నైనను ఆయధికారిపురుషుల కాత్మసాక్షాత్కారము కలిగి దానిచే మోక్షమును బొందనలయు ననియే వారితాత్పర్యమై యున్నది. మఱియు నేయధికారిపురుషులు శ్రద్ధాభక్తిపూర్వకముగా నాగ్రంథములను విచారించుచున్నారో, ఆయధికారిపురుషుల కాత్మసాక్షాత్కారప్రాప్తి యవశ్య మగుచున్నది. అయినను ఆసర్వగ్రంథములు సంస్కృతభాషయందుండుటవలన సర్వాధికారిపురుషుల కాగ్రంథములయొక్క విచారణయందుఁ బ్రవృత్తి కలుగనేరదు. మఱి మనఁగా వ్యాకరణకావ్యకోశాదికసాధనగ్రంథములయొక్క యభ్యాసము గలపురుషులకే యాసంస్కృతగ్రంథములయొక్క విచారణయందుఁ బ్రవృత్తి కలుగుచున్నది. మఱియు నేయధికారిపురుషులు శరీరముయొక్క యాలస్యముచే నైనను వ్యాధి మొదలగు నేదైన నొకనిమిత్తముచే నైనను ఆవ్యాకరణాదుల యభ్యాసము దసమర్థులగు చున్నారో మఱియు నాత్మజ్ఞానమునందుత్కటేచ్ఛ గలిగియున్నారో యాముముక్షుజనుల బోధకొఱకు మహాత్ము లాయాదేశ భాషలయందు వేదాంతగ్రంథముల రచియించి యున్నారు. ఆ భాషాగ్రంథముల విచారణచేయుటవలన నీయధికారిపురుషుల కాత్మసాక్షాత్కార మవశ్యము కలుగుచున్నది. ఎట్లన, సంస్కృత వేదాంతగ్రంథములయందు నాత్మజ్ఞానోపయోగు లగు నేయేపదార్థములు నిరూపింపఁబడి యున్నవో యా సర్వపదార్థములును ఆ భాషాగ్రంథములయందును నిరూపింపఁబడి యున్నవి. ఆపదార్థముల నిరూపణమందుఁ గించింతాత్రమును విలక్షణత్వము

లేదు. కనుక నాభాషాగ్రంథములయొక్కవిచారణవలన నధికారిపురుషుల కాత్మజ్ఞాన మవశ్యము కలుగు చున్నది.

మఱియు నాయాదేశములయందు సంస్కృతగ్రంథములపాఠము చెప్పు పురుషులు శ్రోతలనుగూర్చి యాసంస్కృతవాక్యోచ్ఛారణచేసి యావాక్యములకు స్వదేశభాషయందు దెప్పు డర్థముఁ జెప్పుచున్నారో యప్పుడే శ్రోతల కావాక్యార్థబోధయగుచున్నది. కేవలసంస్కృతవాక్యపాఠమాత్రమువలన శ్రోతలకు బోధ కానేరదు. ఈప్రకారముగా పఠనపాఠనములయొక్కరీతి యీకాలమునందు సర్వత్ర ప్రసిద్ధమై యున్నది. అందువలన నావిద్వాంసు లగు పురుషులచే జేయఁబడిన సంస్కృతవాక్యములకు దేశభాషయందు వ్యాఖ్యాన మెట్లు శ్రోత లగుపురుషులయొక్కబోధకు హేతు వగుచున్నదో అట్లు విద్వాంసు లగుపురుషులచే జేయఁబడిన సంస్కృతవాక్యములయొక్క వ్యాఖ్యానరూపము లైన యా భాషాగ్రంథములు గూడ నధికారిపురుషులయొక్కబోధకు హేతువుగా నవశ్య మగును.

మఱియు భాషాగ్రంథములయొక్కవిచారణ కాత్మజ్ఞానహేతుత్వము కేవలయుక్తిచేతనే సిద్ధించుటయే గాక ప్రత్యక్షానుభవముచేతను సిద్ధించుచున్నది. హృషీకేశాదిస్థలములయందు దనేకమహాత్ములు కేవలభాషాగ్రంథములనే విచారణ చేసి యున్నారు. అయినను ఆమహాత్ములయందు జ్ఞాననిష్ఠయును దైవసంపద్ధానములును వేదాంతశాస్త్రముయొక్క షడపదార్థజ్ఞానమును బరిపూర్ణముగాఁ జూడఁబడుచున్నవి. అందువలన సంస్కృతవేదాంతగ్రంథము లెట్లధికారిపురుషులయొక్కయాత్మజ్ఞానమునకు హేతు వగుచున్నవో అట్లు భాషావేదాంతగ్రంథములును అధికారిపురుషులయొక్క యాత్మజ్ఞానమునకే హేతు వగుచున్నవి. ఈ యభిప్రాయము చేతనే మహాత్ము లగుపురుషు లాయాదేశములయందు దధికారిపురుషులయొక్కబోధకొఱ కాయాదేశభాషలయందు వేదాంతగ్రంథములను రచించియున్నారు. అందువలన నధికారిపురుషులయొక్కబోధకు హేతు వగుటవలన నాభాషాగ్రంథములయొక్కరచనమును సఫలమై యున్నది.

ఆంధ్రీకర్తల విజ్ఞాపనము.

ఇంతవఱకు హిందీభాషలోఁ దత్త్వానుసంధాన మను నీగ్రంథమును రచించిన శ్రీచిద్భనానందగిరిస్వామివారి యుపోద్ఘాతము. తత్త్వానుసంధాన మను వేదాంతప్రకరణము సంస్కృతములోఁ బూర్వము శ్రీమహాదేవసరస్వతీస్వామివారిచే రచియింపఁబడినది. దానికి సంస్కృతమునందే యద్వైతకౌస్తుభ మను విపులవ్యాఖ్యానము కలదు. ఆ మూలగ్రంథమును వ్యాఖ్యానమును జేర్చి శ్రీచిద్భనానందగిరిస్వామివారు హిందీభాషలోఁ దత్త్వానుసంధాన మను పేర నీమహాగ్రంథమును గావించిరి. మేము శాస్త్రజ్ఞులము కాము. ఆంధ్రభాష మాకు మాతృభాష యైనను దానియందును మాకుఁ దగినపరిజ్ఞానము లేదు. అయినను హిందీభాషలోని యీ తత్త్వానుసంధానముఁ జదివినవారము కావున నీగ్రంథమునందలి యభిమానమువలన యథాశక్తి నాంధ్రీకరించితిమి. భాషలో నధికదోషములు లేకుండునట్లు బ్రహ్మశ్రీ చదలువాడ సుందరరామశాస్త్రిలవారిచే సవరింపించుకొంటిమి. ఇందుఁ గల ప్రామాణికములఁ బరికించి విద్వాంసులు తీయించి సవరింపవలయు నని ప్రార్థించుచున్నాము.

చెన్న పట్టణమునం దుండిన అపరోక్షానుభవి శ్రీవకుళాభరణపర దేశి యను వారు మాకు వేదాంతమునందుఁ బ్రవేశము గలిగించిన ప్రథమగురువులై యుండిరి. పిమ్మట మ-రా-రా-శ్రీ, వి. మురుగేశ మొదలియారవారు మాస్వల్పజ్ఞానమును వృద్ధిఁ బొందించి యీగ్రంథము నాంధ్రీకరించుట కుత్సాహము గలుగఁజేసిరి. ఆంధ్రీకరించుటయందు మా కర్థముకాని హిందీభాషలోని శబ్దములకును వాక్యములకును బ్రహ్మశ్రీ జనార్దనస్వామి చైతన్యలవారు మేము చెన్న పట్టణమునకు వచ్చినపుడెల్లఁ గరుణాపూర్వకముగాఁ దాత్పర్యమును బోధించి యెంతయు నుపకారము చేయుచుండిరి.

మఱియు మ-రా-రా-శ్రీ, మేలకొడుంగాలూరు పేరారెడ్డిగారు మాతోఁ గూడ గ్రంథమువ్రాయుట మొదలగు కార్యములయందుఁ బాటుపడి సాహాయ్యము చేయుటయే గాక ముద్రింపించుటకును మిక్కిలి ధనసాహాయ్యము గావించి పరహస్తములచేతను జేయించిరి. మఱియు మ-రా-రా-శ్రీ, కా. శ్రీనివాసరెడ్డిగారు మొదలగు పుణ్యపురుషులు దీని ముద్రణపరిపూర్తికి యథాశక్తి విరాళము లిచ్చి తోడుపడిరి. వీరి కందఱకును మేము కృతజ్ఞతతో వందనము లాచరించుచున్నాము.

ఇట్లు సాధుజనవిధేయులు,

దే - ఆది నారాయణ రెడ్డి.

పే - కృష్ణా రెడ్డి.

మరుదాడుగ్రామము, వందవాసితాలూకా, నార్సారాజుజిల్లా.

5-4-1919 }
మరుదాడు. }

శ్రీ
శ్రీకృష్ణాయ నమః.

పండితాభిప్రాయములు.

విచారసాగరాది బహుగ్రంథకర్తలును ఆత్మపురాణాంధ్రీకరణకృతక్షణులును నిరంతర
బ్రహ్మనిష్ఠాగరిష్ఠులు నగు బ్రహ్మశ్రీ వేదమూర్తు లగు జనార్దనస్వామిచైతన్యల
వారి యభిప్రాయము.—

మ-రా-రా-శ్రీ, దే - ఆదినారాయణరెడ్డి, పే - కృష్ణారెడ్డిగార్లచే హిందీ
భాషనుండి యాంధ్రీకరింపఁబడిన తత్త్వానుసంధాన మను వేదాంతగ్రంథమును నే
నక్కడక్కడఁ జదివి చూచితిని. ఇది నాలుగుపరిచ్ఛేదములు గలిగి వేదాంతసిద్ధాంత
మును జిజ్ఞాసువులకుఁ జక్కగా బోధించునదియై యున్నది. సంస్కృతముఁ దెలియని
వారును ఆంధ్రభాష దెలిసినవారు నగు జిజ్ఞాసువులు ఈగ్రంథమును జదివినయెడ
వారికి సుఖంబున వేదాంతతత్త్వ మవగత మగు నని నాయభిప్రాయము.

ఇట్లు
జనార్దనస్వామిచైతన్యము.

బ్రహ్మశ్రీ, వేదమూర్తులగు చదలువాడ సుందరరామశాస్త్రిలవారి యభిప్రాయము.—

శ్లో. సంస్కృతాభ్యాసహీనానాం ముముక్షూణాం జతాత్మనామ్
ఉపకారాయ విద్వద్భి స్తత్తద్భాషాసు నిర్మితాః.
వేదాంతతత్త్వబోధిన్యః కృతయః పురుషార్థదాః
తత్త్రి శ్రీ చిద్ధనానందగిరిస్వామీ యతీశ్వరః.
న్యాయవేదాంతశాస్త్రాభి పారగామీ మహాశయః
శ్రీమదాత్మపురాణాదీ ర్హిందీభాషామయీః కృతీః.
సుబహ్విశ్చ సువిస్తీర్ణా శ్చకార బుధసమ్మతాః
తత్త్వానుసంధాన మితి తాసు ప్రకరణం మహత్.
చతుర్భి స్సకలం శాస్త్రం పరిచ్ఛేదై ర్నిరూపయత్
సంబోధంచ విజిజ్ఞాసులోకానన్దిచ భాసతే.

త దిదం పండితాభ్యాశే శుశ్రూషూ వినయాన్వితౌ
 దేహశూరకుతే జాతౌ విచారైకపరాయణౌ.
 ఆదినారాయణః కృష్ణ ఇతీ మా గుణసంయుతౌ
 అనూదతు స్వాస్థ్యగిరా యథామూలం యథాక్రమమ్.
 భాషాదోషా అత్ర మయా శోధితాశ్చ యథామతి
 త దిదం నాతివిస్తీర్ణం నాతిసంక్షిప్త ముద్యతమ్.
 ఆంధ్రభాషావిదా మాత్ర తత్త్వజ్ఞానాభిలాషిణామ్
 ఉపకారా యేతి మన్యే విస్పష్టార్థాభిధాయకమ్.

చ ద లు వా డ సు ం ద ర రా మ శా స్త్రీ.

శ్రీశ్రీ, వేదమూర్తు లగు దండిగుంట సూర్యనారాయణశాస్త్రిలవారి యభిప్రాయము.——

ఆంధ్రతత్త్వానుసంధానము మా కందినది. అయ్యది సంస్కృతభాషయందు హాదేవసరస్వతీస్వాములవారిచే ముముక్షుజనుల కత్యంతోపకారకముగా రచింపబడినది. అద్వైతకొస్తుభ మను వ్యాఖ్యానముతోఁ గూడిన యాతత్త్వానుసంధానము శ్రీచిద్భానందస్వామివారు హిందీభాషలోనికిఁ బరివర్తనము గావించిరి. యాతత్త్వానుసంధాన మను ప్రకరణమును శ్రీ దే - ఆదినారాయణరెడ్డిగారును, 2 - కృష్ణారెడ్డిగారును వాంఛీకరించిరి. ఆంధ్రతత్త్వానుసంధానమును స్థాలీపులాకముగా నచ్చటచ్చటఁ గొన్ని భాగములను జదివెతిని. భాష సుబోధముగాను కుము విపులముగాఁ జర్చింపఁబడియు నుండుటంజేసి- యియ్యది సంస్కృతభాషానుసంధానము లేనివారికి ఆత్మజ్ఞానసిద్ధికి మిక్కిలి యుపకరించు నని తలంచుచున్నాఁ ఁ ఇట్టి గ్రంథములు మనదేశభాషయందుఁ దఱచు లేమింజేసి యీగ్రంథకర్తలు గారికిఁ బ్రోత్సాహకులై యిట్టి గ్రంథరచనకు మార్గదర్శకులై యున్నారని నొక్కి చెప్పుచున్నాఁడను. ఈ గ్రంథమును జదివి గ్రంథకర్తలకు మఱి ప్రకరణములు సేయ నుత్సాహము గలిగింతు రని జనులను బదింబదిగ వేండు ఁడ.

ఇట్లు విద్యజ్ఞనవిధేయుఁడు

దండిగుంట సూర్యనారాయణశాస్త్రి.

బ్రహ్మశ్రీ, వేదమూర్తులగు నాగపట్టణము అరుణాచలశాస్త్రిలవారి యభిప్రాయము. —

తత్త్వానుసంధాననామకోయం గ్రంథః హిందీభాషాపరిజ్ఞానవతా ముపకారాయ శ్రీచిద్ధనానందగిరిస్వామిపాదైః హిందీభాషయా నిరమాయ. నోయ మాత్ర తత్త్వభోధనే పటుతర ఇతి. తత్తద్భాషయా పండితై ర్భాషాంతరీకృతః. పర మాస్థ) భాషయా కే నాపి న విరచిత ఇతి తద్దేశవాసినా ముపకారాయ దే - ఆదినారాయణరెడ్డి పే - కృష్ణారెడ్డి తి ద్వాభ్యా మాస్థ)భాషయా విరచితః. అయంచ నిర్దోషతయా పర్యాప్తవిషయతయా చ ఆస్థ)దేశవాసినాం మహోపకారాయ భవ తీతి నిశ్చయతే.

అ రు ణా చ ల శా స్త్రీ.

బ్రహ్మశ్రీ, వేదమూర్తు లగు కనుపర్తి మార్కండేయశర్మగారి యభిప్రాయము. —

శ్లో. ఆదినారాయణాభిఖ్య కృష్ణాభిఖ్య సుశీవరైః

ఆంధ్రభాషామాతృదేవ్యా స్సేవానిరతమానసైః.

శ్రీమత్తత్త్వానుసంధానగ్రంథ ఆస్థాస్య మనూదితః

స్థాలీపులాకన్యాయేవ తత్ర తత్రావలోకితః.

ఇతః పూర్వం ప్రబంధానా మీదృశానా మభావతః

యో లోప స్సమభూ దాంధ్రభాషాయా స్స నివారితః.

అన్యనపీ దృశా గ్రంథా నమీ కుర్వంతు సర్వదా

ఇ త్యేవం గ్రంథరత్నస్య సమాలోకనతో ముధా.

ప్రశస్తి ర్లిఖితా హీయం శ్రీమార్కండేయశర్మణా.

క ను ప ర్తి మార్కం డే య శ ర్మ.

మ-రా-రా-శ్రీ, ఓ-వై - దొరసామయ్యగారి యభిప్రాయము. —

తత్త్వానుసంధాన మను సీమహాగ్రంథమును త దాంధ్రీకరణకర్తలు విశ్వాసంబుతో నొసంగఁగాఁ గైకొని పఠించి సంతసించితిమి. ఇయ్యది సంస్కృతభాష యందలి తత్త్వానుసంధాన మను చిన్నపాత్రము నాధారముగాఁ గొని శ్రీబ్రహ్మనిష్ఠ పండిత చిద్ధనానందగిరిస్వాచార్యస్వాములు సర్వజనోపయోగముకొఱకు హిందీభా

షలో విపులముగా రచించిరి. ఆగ్రంథప్రాశస్త్యము నెఱింగి బ్రహ్మజిజ్ఞాసు లగు కేవలాంధ్రుల కత్యంతము మహోపకారముగ నుండునట్లు ఉత్తరార్కామజిల్లా నందవాశితాలూకా మరుదాడుగ్రామవాస్తవ్యులును దేహశూరవంశోద్భవులును నగు శ్రీయుత, దే - ఆదినారాయణరెడ్డిగారును శ్రీయుత, పే - కృష్ణారెడ్డిగారును తెనుగున పరివర్తనము కావించిరి. ఈ మహాగ్రంథగౌరవమునకుఁ దగినట్లు ఉభయ భాషాపండితప్రకాండులును శ్రీమద్రామాయణా ద్యనేకసంస్కృతాంధ్రగ్రంథము లకు వ్యాఖ్యానటీకాతాత్పర్యాదుల నొనర్చినవారును జగద్విదితయశులును నగు బ్రహ్మశ్రీ, చదలువాడ సుందరరామశాస్త్రిలవారిచే పరిష్కరింపఁబడినందున సాన దీరిన దివ్యరత్నంబుమాడ్కి తేజరిల్లు చున్నది. లోకంబునం దనేకవేదాంత గ్రంథము లుండఁగా దీనివిశేష మే మని కొందఱు శంకింప వచ్చును. అట్టివారికి “ సకలగ్రంథంబులందును జీవబ్రహ్మైక్యస్థితియే నిరూపింపఁబడి యున్నది. అయినను పరబ్రహ్మము విషయమునందు వివిధసిద్ధాంతములు ప్రబలియుండుటంజేసి మహాత్ము లైనవారు లోకక్షేమార్థమై వాస్తవసిద్ధాంత మిట్టి దని బోధించి సకలజనులును సద్గతి నొందవలయు ననెడి తలంపుతోను తత్కాలజనులమనంబునకు నాటునట్లుగను తా మెఱింగిన సకలగ్రంథములసారాంశము నంతయు సుగ్రహముగాఁ దెలుపవలయు నను నాసక్తిచేతను రచించుచు చున్నారు గాన ప్రతిసూతనగ్రంథమును ప్రశస్త మైనదే ” అని సమాధాన మిచ్చుచున్నారము.

మఱియు వేదాంతవిషయదార్థ్యము గలుగునంతదాఁక వివిధవేదాంతగ్రంథ పఠనమును వేదాంతశ్రవణాదులును అవశ్యానుష్ఠేయములై యున్నవి. ఇందు బ్రహ్మ జిజ్ఞాసువులు తెలిసికొనం దగిన జడచేతనవిచారమును మనోజయోపాయమును జీవబ్రహ్మైక్యలక్షణమును స్పష్టముగా బోధ మగునట్లు సకలసంశయనిరాకరణపూర్వకము గా వ్రాయంబడి యున్నది. కావున వేదాంతవిద్యాభిలాషులు దీనిం గైకొని పఠించి కృతకృత్యులు కావలయు నని విన్నవించెదము.

మ ద రా స్. }
5-4-1919. }

ఇట్లు విన్నవించు విచారసాగరాదిగ్రంథకర్త
ఓ-వై - శ్రీ దొరసామయ్య.

విషయసూచిక.

ప్రథమ పరిచ్ఛేదము.

సంఖ్య.

విషయములు.

పుటసంఖ్య.

1. ప్రథమశ్లోకార్థ విస్తరనిరూపణము. 3
2. ఇక ద్వితీయశ్లోకార్థ విస్తరనిరూపణము. 11
3. సూలదేహము ఆత్మ కా దనువిషయమునందు శంకాసమాధానములు. 12
4. ఇంద్రియము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. 14
5. ప్రాణము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. 16
6. అంతఃకరణము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. 17
7. అజ్ఞానము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. 18
8. బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపతటస్థలక్షణములను నిరూపించుట. 20
9. మంగళాచరణము కర్తవ్యము కా దనుశంక. 21
10. మంగళాచరణము అవశ్యకర్తవ్య మనుసమాధానము. 23
11. గ్రంథారంభము. 25
12. ద్వీవిధబ్రహ్మవిచారనిరూపణము. ,,
13. తత్త్వంపదములయొక్క వాక్యార్థజ్ఞానమునందు శంకాసమాధానములు. 27
14. తత్పదార్థనిరూపణము. 29
15. అతివ్యాప్తి మొదలగు దోషములయొక్కలక్షణములను నిరూపించుట. 31
16. బ్రహ్మము జగత్తున కభిన్న నిమిత్తోపాదాన మనుటయందు శంకాసమాధానములు. 32
17. తత్పదార్థస్వరూపలక్షణనిరూపణము. 34
18. మాయయొక్క స్వరూపలక్షణప్రమాణములందు శంకాసమాధానములు. 41
19. పరమాత్మయందు సామాన్యముగా అధ్యాసము చెప్పుట. 43
20. బ్రహ్మముయొక్క విశేషణఫలప్రమాణముల నిరూపణము. 45
21. అజ్ఞానముయొక్క స్వరూపలక్షణప్రమాణముల నిరూపణము. 46
22. అజ్ఞానవిభాగనిరూపణము. 50

సంఖ్య.	విషయములు.	పుటసంఖ్య.
23.	మాయావిద్యావిభాగనిరూపణఫలము.	53
24.	ఏకజీవవాదనిరూపణము.	54
25.	కొందఱు గ్రంథకారులమతప్రకారముగా జీవోపాధి యైన యంతఃకరణము నానా యనుట. (ప్రథమపక్షము.)	55
26.	కొందఱు గ్రంథకారులమతప్రకారముగా జీవోపాధిరూపాజ్ఞానము నానా యనుట. (ద్వితీయపక్షము.)	56
27.	కొందఱు గ్రంథకర్తలమతరీతిగా జీవోపాధి యగునజ్ఞాన మేక మనుట. (తృతీయపక్షము.)	57
28.	కొందఱు గ్రంథకర్తలమతరీతిగా నానాజ్ఞానముల యనుసారమున జీవేశ్వరవిభాగవర్ణనము. (చతుర్థపక్షము.)	62
29.	కొందఱు గ్రంథకారులమతరీతిగా జీవేశ్వరవిభాగవర్ణనము. (పంచమపక్షము.)	66
30.	ఉపాదానత్వకర్తృత్వములచేత నీశ్వరుఁడు జగత్కారణుఁడనుట.	68
31.	బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరుల కభేదనిరూపణము.	70
32.	మాయోపహితపరమేశ్వరునియందుండి ఆకాశాది జగదుత్పత్తిక్రమ నిరూపణము.	73
33.	వైశేషికమతరీతిగా జగదుత్పత్తినిరూపణము.	74
34.	సాంఖ్యమతరీతిగా జగదుత్పత్తినిరూపణము.	79
35.	సూక్ష్మశరీరోత్పత్తియు స్థూలభూతోత్పత్తియు నిరూపించుట.	81
36.	అన్నమయాది పంచకోశసంగ్రహనిరూపణము.	87
37.	సమష్టివ్యష్టిలక్షణనిరూపణము.	89
38.	సమవాయమునందు శంకాసమాధానములు.	90
39.	సూక్ష్మశరీరమును బుర్యష్టకరూపముగా నిరూపించుట.	95
40.	కర్తృభేదనిరూపణము.	96
41.	స్థూలభూతములయొక్క యుత్పత్తిప్రకారము.	98
42.	స్థూలశరీరోత్పత్తివిభాగకథనము.	101
43.	జీవాత్మయొక్క జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తిమూర్ఛామరణములను పంచావస్థలనిరూపణము.	106
44.	సగుణబ్రహ్మోపాసనాఫలనిరూపణము.	108

సంఖ్య.	విషయములు.	పుటసంఖ్య.
45.	నిర్గుణబ్రహ్మాపాసనాఫలనిరూపణము.	111
46.	బ్రహ్మమునం దారోపితప్రపంచముయొక్కయపవాదనిరూపణము.	112
47.	త్వంపదార్థశోధనము.	115
48.	సామానాధికరణ్య విశేషణవిశేష్యభావ లక్ష్యలక్షణభావసంబంధము లను నిరూపించుట.	116
49.	మతభేదముచేత నఖండత్వనిరూపణము.	120
50.	దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదకథనము.	122

ద్వితీయ పరిచ్ఛేదము.

1.	వృత్తియొక్కసామాన్యలక్షణము.	127
2.	పరిణామవివర్తములయొక్కలక్షణములు చెప్పుట.	130
3.	వృత్తియొక్కవిభాగకథనము.	134
4.	ప్రమాణముయొక్కలక్షణకథనము.	136
5.	జీవాశ్రితప్రమయొక్కవిభాగవర్ణనము.	137
6.	ప్రత్యక్షప్రమయొక్కప్రథమలక్షణము.	”
7.	వృత్తియొక్కయుత్పత్తిప్రకారము.	138
8.	ప్రత్యక్షప్రమయొక్కద్వితీయలక్షణము.	141
9.	ప్రత్యక్షప్రమయొక్కఫలనిరూపణము.	”
10.	సాక్షీస్వరూపనిరూపణము.	142
11.	ప్రత్యక్షప్రమావిభాగకథనము.	143
12.	వాచస్పతిమిశ్రమతఖండనపూర్వకముగా నాచార్యమతవర్ణనము. అనుమితిప్రమ.	145 147
13.	అనుమితిలక్షణమును సిద్ధాంతమునందు ఘటిల్ల జేయుట.	148
14.	పక్షాదులస్వరూపవర్ణనము.	”
15.	అనుమితిప్రమావిభాగకథనము.	150
16.	వైదికానుమానవాక్యమునందుఁ బ్రతిజ్ఞాదులయొక్కవర్ణనము.	151
17.	జీవాత్మయందు సచ్చిదానందరూపత్వకథనము.	152
18.	అనుమానప్రమాణముచేతఁ బ్రపంచమిథ్యాత్వము.	156

సంఖ్య.	విషయములు.	పుటసంఖ్య.
	ఉపమితిప్రమానిరూపణము.	159
	శాబ్దప్రమానిరూపణము.	161
19.	ఆకాంక్షాదులయొక్కస్వరూపనిరూపణము.	162
20.	సంగతియొక్కస్వరూపము.	164
21.	శక్తివృత్తినిరూపణము.	165
22.	శక్తిజ్ఞాననిరూపణము.	166
23.	మతభేదముచేత శక్తివిషయార్థనిరూపణము.	167
24.	లక్షణావృత్తినిరూపణము.	171
25.	కేవలలక్షణానిరూపణము.	"
26.	లక్షితలక్షణాకథనము.	175
27.	గోణీవృత్తినిరూపణము.	176
28.	ఆసత్తినిరూపణము.	"
29.	తాత్పర్యనిరూపణము.	177
30.	షడ్విధలింగనిరూపణము.	178
31.	మనననిదిధ్యాసనస్వరూపనిరూపణము.	181
32.	శ్రవణాదులయొక్కయథి కారివర్ణనము.	"
33.	వివేకాదిచతుస్సాధనవర్ణనము.	182
34.	సన్న్యాసస్వరూపనిరూపణము.	184
35.	వైరాగ్యవిభాగకథనము.	"
36.	వివిదిపాసన్న్యాసవిభాగము.	186
37.	విద్వత్సన్న్యాసనిరూపణము.	189
39.	శ్రవణరూపాంగికి అంగము నిరూపించుట.	193
40.	అపూర్వాదిత్రివిధవిధులయొక్కలక్షణము.	194
41.	శ్రవణము నిత్యాదికర్తములు కావనుట.	197
42.	సన్న్యాసికి శ్రవణము నిత్యకర్త మనియును గృహస్థునకుఁ గామ్యకర్త మనియును జెప్పట.	199
43.	సన్న్యాసులకే శ్రవణమునం దధికార మను కొందఱియభిప్రాయము.	203
44.	పరవైరాగ్యనిరూపణము.	204

సంఖ్య.	విషయములు.	పుటసంఖ్య.
45.	లక్షణాబీజనిరూపణము.	205
46.	వాక్యములయందును లక్షణానిరూపణము.	206
47.	పరోక్షలక్షణము.	208
48.	అపరోక్షలక్షణము.	209
	అర్థాపత్తిప్రమ.	215
49.	అఖ్యాతివాదనిరూపణము.	217
50.	అసత్యైతివాదము.	220
51.	సత్యైతివాదము.	221
52.	ఆత్మఖ్యాతివాదము.	222
53.	అన్యథాఖ్యాతివాదము.	223
54.	అనిర్వచనీయఖ్యాతివాదము.	227
55.	శ్రుతార్థాపత్తినిరూపణము.	231
56.	ప్రమాత్పరిచారము.	233
57.	అధ్యాసలక్షణము.	236
58.	జ్ఞానాధ్యాసార్థాధ్యాసలక్షణములు.	237
59.	అర్థాధ్యాసవిభాగకథనము.	239
	అభావప్రమ.	242
60.	కరణలక్షణము.	245
61.	కారణలక్షణము.	”
62.	కారణవిభాగనిరూపణము.	246
63.	అభావస్వరూపనిరూపణము.	250
64.	పారమార్థికాత్యంతాభావనిరూపణము.	253
65.	వ్యావహారికాత్యంతాభావనిరూపణము.	254

తృతీయపరిచ్ఛేదము.

1.	అప్రమావృత్తినిరూపణము.	257
2.	స్మృతినిరూపణము.	258
3.	స్మృతివిభాగనిరూపణము.	260

సంఖ్య.	విషయములు.	పుట సంఖ్య.
4.	అనుభవనిరూపణము.	261
5.	అనుభవవిభాగకథనము.	"
6.	స్వోగ్రాహ్యత్వనిరూపణము.	263
7.	పరతోగ్రాహ్యత్వనిరూపణము.	264
8.	ప్రమాణగతప్రమేయగతము లగు నసంభావనలును తన్నివృత్తియును నిరూపించుట.	265
9.	నిశ్చయనిరూపణము.	273
10.	స్వప్న విచారము.	276
11.	కొందఱు గ్రంథకారులు స్వప్నము నిరుపాధిక మనుట.	282
12.	విపర్యయమున కన్యవిభాగనిరూపణము.	283
13.	భూతభవిష్యద్వర్తమానప్రతిబంధకములయొక్క స్వరూపమును తన్నివృత్తుపాయమును నిరూపించుట.	285
14.	శమదమాదులయొక్క స్వరూపనిరూపణము.	290
15.	జ్ఞానియొక్క విషయానుభవమునందు శంకాసమాధానములు.	295
16.	జ్ఞానికి ధ్యానమునందుఁ గర్తవ్యత లేదనుటయందు శంకాసమాధానములు.	311
17.	వైరాగ్యబోధోపరతులయొక్క స్వరూపాదినిరూపణము.	318

చతుర్థ పరిచ్ఛేదము.

1.	జీవన్ముక్తియందు లక్షణప్రమాణాధికారిఫలాభావనిరూపణము.	323
2.	ముక్తియొక్క విభాగము.	327
3.	విదేహము క్తినిరూపణము.	"
4.	జీవన్ముక్తినిరూపణము.	329
5.	జీవన్ముక్తియొక్క యధికారినిరూపణము.	331
6.	జీవన్ముక్తియందుఁ బ్రమాణము నిరూపించుట.	333
7.	జీవన్ముక్తియొక్క సాధననిరూపణము.	337
8.	బ్రహ్మవిద్యకు అధికారులను అనధికారులను నిరూపించుట.	341
9.	వాసనయొక్క సాధారణ విశేషలక్షణాధికముల నిరూపణము.	346

సంఖ్య.	విషయములు.	పుటసంఖ్య.
10.	లోకవాసనానిరూపణము.	347
11.	శాస్త్రవాసనానిరూపణము.	349
12.	దేహవాసనానిరూపణము.	350
13.	మలినవాసనానివృత్త్యపాయనిరూపణము.	351
14.	మైత్ర్యాదిశుభవాసనానిరూపణము.	355
15.	అజిహ్వాత్వాదినిరూపణము.	357
16.	చింతాత్రవాసనానిరూపణము.	358
17.	మనస్సుయొక్కస్వరూపనిరూపణము.	359
18.	వృత్తినిరోధనిరూపణము.	360
19.	విద్యామదాదులస్వరూపమును దన్నివర్తకవివేకస్వరూపమును నిరూపించుట.	361
20.	ప్రాణనిరోధోపాయనిరూపణము.	363
21.	ఆసనయోగము.	364
22.	అశనయోగనిరూపణము.	365
23.	చిత్తవృత్తినిరోధయోగనిరూపణము.	367
24.	యమాద్యష్టాంగనిరూపణము.	368
25.	సమాధియొక్కవిఘ్నముల నిరూపించుట.	371
26.	సమాధివిఘ్ననివర్తకోపాయనిరూపణము.	„
27.	ఈశ్వరస్వరూపనిరూపణము.	374
28.	జీవన్ముక్తియొక్కప్రయోజనవర్ణనము.	381
29.	జీవన్ముక్తియొక్కద్వితీయప్రయోజనరూప తపోనిరూపణము.	385
30.	జీవన్ముక్తియొక్కవిసంవాదాభావరూప తృతీయప్రయోజననిరూపణము.	388
31.	జీవన్ముక్తియొక్కదుఃఖనివృత్తిరూప చతుర్థప్రయోజననిరూపణము.	„
32.	జీవన్ముక్తియొక్కసుఖవిగ్భావరూప పంచమప్రయోజననిరూపణము.	389



ఈ తత్త్వానుసంధానగ్రంథమును
వలయువారలు ఈక్రిందివిలాసమునకు వ్రాసికొని పొందవచ్చును..

క్రయము. రు. 4-0-0.

వాల్ట్యాపేబిల్ సహా ,, రు. 4-5-0.

ఇట్లు

దే - ఆది నారాయణ రెడ్డి

పే - కృష్ణ రెడ్డి

మరుదాడు పోస్టు,

పందవాసి తాలూకా,

నార్తెర్నా డివిజన్.

ఓం నమో నమో.

గణేశాయ నమః.

కారణం భాదిజగతాత్ మాగమార్థ మనాగసమ్
వారణానన మాత్మాన మద్వయం ప్రణతోఽస్త్వహమ్.

పరబ్రహ్మస్తుతి.

అచిన్త్యాన్య క్తరూపాయ నిర్గుణాయ గుణాత్మనే
సమస్తజగదాధార మూర్తయే బ్రహ్మణే నమః.

శ్రీరామచంద్రస్తుతి

శ్రీరామం సరసీరుహాక్ష మమలం దూర్వాఙ్గురశ్యామలం
విద్యుత్కృతీసభప్రభామృరధరం వీరాసనాధిష్ఠితమ్
వామాఙ్గో పరిసంస్థితాం జనకజా మాళిన్య తాం బాహునా
తత్త్వం చాపరపాణినా మునిగణా నాఙ్గాపయంతం భజే.

శ్రీశంకరాచార్యస్తుతి.

నారాయణం పద్మభువం వసిష్ఠం శక్తిం చ తత్పుత్రప్రసాదరం చ
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాంతం గోవిందయోగీంద్ర మథాన్య శిష్యమ్
శ్రీశంకరాచార్య మథాన్య పద్మపాదంచ హస్తామలకంచ శిష్యమ్
తం తోటకం వార్తికకార మన్యా నస్సద్గురూక సంతత మానతోస్తి.

శ్రీదక్షిణామూర్తిస్తుతి.

మానవ్యాఖ్యాప్రకటితపరబ్రహ్మతత్త్వం యువానం
వర్షిష్టాస్తేవసదృషిగణై రావృతం బ్రహ్మసిష్టేః
ఆచార్యేంద్రం కరకలితచిన్మద్ర మానస్తమూర్తిం
స్వాత్మారామం ముదితపదనం దక్షిణామూర్తి మిదే.

శ్రీసద్గురుస్తుతి.

నిత్యానందం పరమసుఖదం కేవలం జ్ఞానమూర్తిం
విశ్వాతీతం గగనసదృశం తత్త్వమస్యాదిలక్ష్మమ్
ఏకం నిత్యం విమల మచలం సర్వధీసాక్షి భూతం
భావాతీతం త్రిగుణరహితం సద్గురుం తం నమామి.

సహనావనతు ! సహనా భునక్తు ! సహవీర్యంకరవా వహే

తేజస్వి నా వధీత మస్తు మా విద్విషా వహే, ఓం శాంతి శాంతి శాంతి.



శ్రీగణేశాయ నమః, శ్రీకృష్ణపరబ్రహ్మణే నమః.

శ్రీశంకరాచార్యభ్యో నమః, శ్రీకాశీపీఠేశ్వరాయ నమః.

తత్త్వానుసంధానము

ప్రథమ పరిచ్ఛేదము.

మంగళాచరణము.

శ్లో. శ్రీగురుచరణద్వంద్వం నమో వ్యాసముఖాన్తునీ
విఘ్నహర్తృనాగణేశాదీన్ పంజితాం శ్చ పిష్యానరాన్.
నత్వా ౭థ శంకరాచార్యముఖ్యాన్ సర్వాన్ గ్రహియన్
తత్త్వానుసంధానగ్రంథం వర్ణయామి యథామతి.

ప్రథమశ్లోక తాత్పర్యము.

గురువుయొక్క పాదద్వయమును శ్రీవ్యాససన్నిహితకాదినర్వమునీశ్వరులను
విఘ్నముల ధ్వంసముఁ జేయునట్టి శ్రీగణేశ్వరుఁడు శ్రీమహాదేవుఁడు కృష్ణాను బ్రహ్మ
సూర్యుఁడు దేవి మొదలగు సర్వజీవతలను మత్సరాదినర్వనోపహతిపంశితజనులను
స్తుతించు చున్నాము.

ద్వితీయశ్లోక తాత్పర్యము.

శ్రీమహాదేవునియొక్క అవతార స్వరూపులైన శ్రీశంకరాచార్యులను వారి
శిష్యప్రశిష్యాదిసంప్రదాయమునందుండు శ్రీసురేశ్వరాచార్యులు శ్రీనర్సిపాదాచార్యులు
శ్రీతోటకాచార్యులు శ్రీహస్తామలకాచార్యులు శ్రీసంజ్ఞామహామూన శ్రీది
త్సుఖాచార్యులు మొదలగువృద్ధులైన మహాత్ములనందఱను నమస్కరించి నేను ఈ
ప్రాకృతతత్త్వానుసంధాననామగ్రంథమును నాబుద్ధికి గోచరించినంతవఱకు వ్రాయు
చున్నాను.

ఇక సంస్కృతతత్త్వానుసంధానగ్రంథమును రచించిన శ్రీమహాదేవసరస్వతి
అగ్రంథము నిర్విఘ్నముగా సమాప్తినొందుటకై చేసినట్టి మంగళాచరణమును ఇచ్చట
వ్రాయుచున్నాను. —

ప్రథమ పరిచ్ఛేదము.

శ్లో. బ్రహ్మహం య త్ప్రసాదేన మయి విశ్వం ప్రకల్పితమ్
శ్రీమత్స్వయంప్రకాశాఖ్యం ప్రణామి జగతాం గురుమ్.

శ్లో. దేహి నాహం శ్రోత్రవాగాదికాని
నాహం బుద్ధి ర్నాహ మధ్యాసమూలమ్
నాహం సత్యావస్థనూప శ్చిదాత్మా
మాయాసాక్షీ కృష్ణ ఏ వాహ మస్మి.

ఇక ఈరెండుశ్లోకములలో ప్రథమశ్లోకార్థమును నిరూపించుచున్నాము. —

ఏగురువుయొక్క ప్రసాదముచే నేను బ్రహ్మస్వరూపుడనై యున్నాడనో ఈసర్వవిశ్వమును నాయందు కల్పితముగా — మిథ్యాభూతముగా నయ్యెనో అట్టి శ్రీమత్స్వయంప్రకాశసర్వస్వతి యనునామము నహించి నాకు గురువై అధికారిజన రూపసర్వజగద్గురువై యుండునట్టివారిని స్తుతించు చున్నాను.

❧ (1) ప్రథమశ్లోకార్థ విస్తరనిరూపణము. ❧

ఉక్తశ్లోకమునందు “బ్రహ్మహమ్” అనువాక్యమునందుండు బ్రహ్మశబ్దము చేత మాయారహితాఖండవై తన్యమును గ్రహింపవలయును. “అహం” శబ్దము చేత స్థూలసూక్ష్మ కారణాఖ్య శరీరత్రయగ్రహితప్రత్యక్షైతన్యమును గ్రహింపవలయును. “బ్రహ్మ అహమ్” అనురెండుపదములకు సామానాధికరణ్యమున్నది. పదములయొక్క సామానాధికరణ్యము అర్థముయొక్క అభేదస్థలమునందే ప్రతీత మగుచున్నది. అందువలన “బ్రహ్మహమ్” అనువాక్యముచేత గ్రంథకర్తచే “తత్త్వమసి, అహం బ్రహ్మస్మి” ఇత్యాదిమహావాక్యములకు అర్థ మైనబ్రహ్మత్వలయొక్క అభేదమే ఈశత్త్వముసంధానప్రకరణమునకు విషయమని సూచింపబడినది. ఆబ్రహ్మత్వలయొక్క అభేదజ్ఞానముచేత నజ్ఞాననివృత్తిద్వారమున ఏపరమానందప్రాప్తి యున్నదో అది ఈగ్రంథమునకు ప్రయోజన మని సూచింపబడినది. ఆపరమానందమును పొందు నిచ్చుకోగూడిన వివేకాచితుష్టయసాధనసంపన్నపురుషుడు ఈగ్రంథమునకు అధికారి యని సూచింపబడినది. విషయగ్రంథాగులకు పరస్పరప్రతిపాద్యప్రతిపాదకభావాదిరూపసంబంధములును సూచింపబడినవి. అది యెట్లునగా, బ్రహ్మత్వలయొక్క యేకత్వరూపవిషయమునకును గ్రంథమునకును ప్రతిపాద్యప్రతిపాదకభావ సంబంధమున్నది. ఈవేదాంతగ్రంథము ప్రతిపాదకము, తదాక్తవిషయము ప్రతిపాద్యము, ఏది ప్రతిపాదనము చేయునది యగునో అది ప్రతిపాదకమని చెప్పబడును.

వీటి ప్రతిపాదనము చేయుటకు యోగ్య మగునో అది ప్రతిపాద్య మని చెప్పబడును. అధికారికిని ఫలమునకును ప్రాప్త్యప్రాపకభావసంబంధ మున్నది. అజ్ఞానానినృత్త్యులక్షితపరమానందప్రాప్తిరూపఫలము ప్రాప్త్యుగా, ఉక్తాధికారి ప్రాప్తుడు, ఏవస్తువు పొందుటకు యోగ్య మైన దగునో అవస్తువు ప్రాప్త్యుగా చెప్పబడును, ఏ పురుషుడు అవస్తువును పొందు చున్నాడో వాడు ప్రాప్తుడని చెప్పబడును. మరియు అధికారికిని విచారమునకును కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధ మున్నది. ఉక్తాధికారి కర్త, విచారము కర్తవ్యము, చేయువాడు కర్త యనియును చేయబడిన యర్థము కర్తవ్య మనియును చెప్పుదురు. జ్ఞానమునకును గ్రంథమునకును జన్యజనకభావసంబంధ మున్నది. విచారబ్యారమున గ్రంథము జ్ఞానమునకు జనకము, అజ్ఞానము జన్యము, ఉత్పత్తి చేయుదానిని జనక మందురు, ఉత్పన్న మగుకార్యమును జన్య మందురు. ఇట్లు * అన్యసంబంధములను తెలియజలయును. విషయము, ప్రయోజనము, అధికారి, సంబంధము అను నీయనుబంధచతుష్టయము గ్రంథావలోకము చేయుపివేకులయొక్కప్రవృత్తికి హేతు వగుచున్నది. అనగా అనుబంధచతుష్టయమును తెలిసియే బుద్ధిమంతు లగుపురుషులు గ్రంథమునందు ప్రవర్తించుచున్నారు. ఈకారణముచేతనే గ్రంథకర్తవలన “బ్రహ్మహమ్” అను నచనముచేత నూచింపబడిన యాయనుబంధచతుష్టయము ఇచ్చట స్పష్టముగా నిరూపింపబడింది. మరియు గ్రంథకర్తచే “బ్రహ్మహమ్” అనువచనముచేత సాత్వాత్ముగా గ్రంథము నిర్వీఘ్నముగా పరిపమాప్తి నొందుటకొరకు తత్త్వానుసంధానరూప మంగళాచరణమే చెప్పబడినది. ఇచ్చట బ్రహ్మత్వలయొక్కయేకత్వమే తత్త్వము, ఆతత్త్వముయొక్కస్మరణమే తత్త్వానుసంధానము.

శంక:—తత్త్వానుసంధానము మంగళాచరణరూప మనుటయందు ప్రమాణ మేమి?

సమాధానము:—వ్యాసాదిమునులచేత స్పృతినచనములయందు అపరమాత్మయొక్కస్మరణమునకు మంగళాచరణరూపత్వము చెప్పబడి యున్నది.

అందు స్మృతి.—

స్మృతే సకలకల్యాణభాజనం యత్ర జాయతే

పురుష స్త మజ్జి సత్యం వ్రజామి శరణం హరిమ్.

ఇచ్చట ఆస్యశబ్దముచేత శ్రవణాదిసాధనముయొక్కయు మరియు మోక్షముయొక్కయు సాధ్యసాధనభావము ఆత్మాదిగుంబంధములను తెలియజలయును.

భావము|| ఈపురుషుడు ఏహరిని స్మరణ చేయుగా సర్వకల్యాణములకు భాజన * మగుచున్నాడో అట్టి జన్మరహితుడై నిత్యుడగుహరిని శరణముగా పొందుచున్నాను.

అన్యస్త్రుతి.—

సర్వదా సర్వకార్యేషు నాస్తి తేషా మమజ్ఞశమ్

యేషాం హృదిష్టో భగవాన్ మజ్జలాయతనం హరిః.

భావము|| ఏపురుషులహృదయమునందు సర్వమంగళములకు ఆశ్రయ భూతుడైన భగవంతుడగుహరి యున్నాడో ఆపురుషులకు ఏకాలమునందును ఏకార్యమందును అమంగళము లేదు. మతే మనఁగా సర్వకాలములయందును సర్వ కార్యములయందును మంగళమే యున్నది.

అన్యస్త్రుతి.—

అశుభాని నిరాచప్యే తనోతి శుభస స్తతిమ్

స్త్రుతిమాత్రేణ య త్పుంసాం బ్రహ్మ త స్తంగళం విదుః.

భావము|| ఏబ్రహ్మయు తనస్మరణమాత్రముచేత ఈయధికారి పురుషుల యొక్క సర్వాశుభముల నివృత్తి జేయునదియును సర్వశుభములను విస్తరిల్ల జేయు నదియు నగు చున్నదో ఆబ్రహ్మమును వేదవేత్త లగుపురుషులు మంగళరూపముగా తెలియుచున్నారు.

అన్యస్త్రుతి.—

హరి ర్హరతి పాపాని దుష్టచిత్తై రపి స్త్రుతః

అనిచ్ఛయాపి సంస్పృష్టో దవాత్మేవ హి పావకః.

భావము|| ఎట్లు ఇచ్ఛ లేక స్పృశింపబడినను అగ్ని దహించు చున్నదో, అట్లు దుష్టచిత్తు లగుపురుషులు స్మరణము చేసినను హరి వారిపాపముల నాశము జేయుచున్నాడు.

ఇత్యాదిస్త్రుతివాక్యములు పరమాత్మస్మరణరూప తత్త్వానుసంధానము నందు మంగళాచరణరూపత్వమే చెప్పు చున్నవి. అందువలన బ్రహ్మహ మ్మను తత్త్వానుసంధానమునందు మంగళాచరణరూపత్వము సంభవించు చున్నది.

శంకః—బ్రహ్మహ మ్మనువాక్యముచేత జెప్పబడియుండు బ్రహ్మత్వల యొక్క ఏకత్వము ఘటిల్లదు. ఏల యన, బ్రహ్మము జీవాత్మ ఇవి రెండును పరస్పర

విరుద్ధధర్మములతో యుక్తములై యున్నవి. ఏపదార్థములు పరస్పరవిరుద్ధధర్మసహితము లగునో, ఆపదార్థములకు ఏకత్వము కలుగదు. ఉష్ణస్పర్శము గల యుగ్మికిని శీతస్పర్శము గల జలమునకును ఎట్లు ఏకత్వము సంభవించదో, అట్లు జీవునకును బ్రహ్మమునకును ఏకత్వము సంభవించదు. “యః సర్వజ్ఞః సర్వవిత్” ఇత్యాది శ్రుతిస్తోత్రవచనములవలన బ్రహ్మము జగత్కల్పనకు అధిష్ఠానరూపముగాను సర్వజ్ఞరూపముగాను తెలియబడు చున్నది. “అనిశయా శోచతి ముహ్యమానః” ఇత్యాదిశ్రుతిస్తోత్రవచనములవలన జీవాత్మ ఆబ్రహ్మముకన్న విపరీతమైన అల్పజ్ఞత్వాదిధర్మము గలవాడుగా తెలియబడు చున్నాడు. మఱియు, నేను బ్రహ్మము కాననుప్రత్యక్షానుభవము సర్వత్ర కలుగుచున్నది. ఆయనుభవమును జీవబ్రహ్మల యొక్క భేదమునే స్థాపించు చున్నది. అందువలన “బ్రహ్మహమ్” అనువచనము చేత చెప్పబడిన జీవబ్రహ్మములయేకత ఘటిల్లును.

సమాధానము:—ఇట్లు పూర్వవాది శంకించినయెడల దానికి వక్ష్యమాణ సమాధానమున్నది. “మయి విశ్వం ప్రకల్పితమ్” — అంతఃకరణోపలక్షిత సామ్యోత్పత్తిస్వరూపుడనగు నాయందు పర్వతనద్యాదిబ్రహ్మాండపర్యంతభేదము గల సర్వజగత్తును కల్పితమై—అధ్యస్తమై యున్నది. ఇచ్చట తాత్పర్యమేమనగా, అహం శబ్ద వాచ్యార్థమైనజీవునకు బ్రహ్మశబ్దవాచ్యార్థముతో విలక్షణత యున్నను, అహం శబ్దలక్ష్యార్థమైనయంతఃకరణాదిసాక్షి ప్రత్యగాత్మయై యున్నాడు. ఆప్రత్యగాత్మకు మాయోపలక్షితబ్రహ్మముతో నానుమాత్రమే భేదము. వాస్తవమునందు ఆరెండు లక్ష్యార్థములకు అభేదమే యున్నది. అందువలన ఎట్లు బ్రహ్మమునందు జగత్కల్పనాఽధిష్ఠానత యున్నదో అట్లు ప్రత్యగాత్మయందును జగత్కల్పనాఽధిష్ఠానత సంభవించు చున్నది. అందువలన పూర్వోక్తార్థమునకు విరోధము లేనందున ఆలక్ష్యార్థములకు రెంటికిని ఏకత ఘటిల్లును. ఈయర్థము శ్రుతియందును చెప్పబడి యున్నది.

శ్రుతి.—

మయ్యేవ సకలం జాతం మయి సర్వం ప్రతిష్ఠితమ్

మయి సర్వం లయం యాతి తద్భ్రష్టః ఽద్యయ మన్వహమ్.

భావము॥ ఈసర్వజగత్తును ప్రత్యగాత్మయగు నాయందే ఉత్పత్తిని, నాయందే స్థితిని, నాయందే లయమును పొందు చున్నది. అందువలన బ్రహ్మమువలె సర్వజగత్కల్పనకు అధిష్ఠాన మగుటచే ప్రత్యగాత్మయగు నేను అద్వితీయబ్రహ్మరూపముగానే యున్నాను. ఈశ్రుతి అంతఃకరణోపలక్షితప్రత్యసామ్యోత్పత్తయందు

సర్వజగత్కల్పనను చూపి అప్రత్యగత్తుకు బ్రహ్మముతో అభేదమును బోధించుచున్నది. అందువలన “బ్రహ్మహమ్” అనువాక్యముచేత గ్రంథకర్తచే ఏజీవబ్రహ్మములయొక్క అభేదము చెప్పబడినదో అది సర్వప్రకారములచేతను అవిరుద్ధము.

మఱియు “మయి విశ్వం ప్రకల్పితమ్” అనువాక్యముచేత గ్రంథకర్తచే ప్రపంచమునందు మిథ్యాత్వముగూడ నూదించబడినది. అప్రపంచముయొక్క మిథ్యాత్వము అనేకశతులవలన సిద్ధించుటయే గాక అనుమానప్రమాణమువలనను సిద్ధించుచున్నది. ఆయనుమాన మెట్లనఁగా.

వ్యావహారికః ప్రపంచః మిథ్యా, దృశ్యత్వాత్, శుక్తిరూప్యవత్.

భావము॥ ఈవ్యావహారికప్రపంచము మిథ్య, దృశ్యరూప మగుటవలన, ఏయేషదార్థము దృశ్య మగుచున్నదో ఆయాపదార్థము మిథ్యయే యగును. ఉదాహరణము—శుక్తియందు ప్రతీత మగురజతము దృశ్య మగుటవలన మిథ్యయే యగుచున్నది.

మఱియు, భేదవాది పూర్వము నేను బ్రహ్మము కా నను ఏజీవబ్రహ్మ భేదగ్రాహకప్రత్యక్షము చెప్పెనో దానిగుఱించి యావాది నిడుగవలసిన దేమనఁగా, నీవు చెప్పినప్రత్యక్షము అంతఃకరణాదివిశిష్టాత్మయందు బ్రహ్మభేదమును గ్రహించుచున్నదా? లేక, శుద్ధాత్మయందు బ్రహ్మభేదమును గ్రహించుచున్నదా? ఆవాది ప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడ, అది మాకును ఇష్టమై యున్నది. ఎట్లన ఆవిశిష్టాత్మకు బ్రహ్మముతో అభేదము మేమును అంగీకరింపము. ఆవాది ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడ, అది ఘటిల్లదు. ఏల యన, శుద్ధాత్మ అతీంద్రియము, అనఁగా ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకు విషయము గానిది. అట్టిశుద్ధాత్మను గ్రహించుటకొరకు చక్షురాదీంద్రియములయొక్కప్రవృత్తి యొకప్పుడును కలుగదు. భేదముయొక్కధర్మియైనశుద్ధాత్మ ఇంద్రియములచేత గ్రహింపబడ కుండఁగా ఆశుద్ధాత్మ నాశ్రయించి యుండు బ్రహ్మభేదము ఇంద్రియములకు ఎట్లు గ్రాహ్య మగును? అనఁగా, గ్రహింప శక్యము గాదు. ఏల యన, ధర్మియొక్కయు ప్రతియోగియొక్కయు జ్ఞానము లేక భేదముయొక్కజ్ఞానము కలుగదు. మఱి యేమనఁగా, ధర్మి ప్రతియోగులయొక్క జ్ఞానము కలిగియే భేదముయొక్కజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఉదాహరణము—4 ఘటకి పటో న” అనుప్రతీతిచేత ఘటమునందు ప్రతీత మగుపటభేదమునకు ఆఘటము ధర్మి యగుచున్నది. పటము ప్రతియోగి యగుచున్నది. ధర్మి యగుఘటముయొక్కయు ప్రతియోగి యగు పటముయొక్కయు జ్ఞానము కలిగియే ఆఘటమునందు పటభేద

జ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈలాగుననే నీవు శుద్ధాత్మయ్యం దంగీకరించి యుండు బ్రహ్మభేదమునకు ఆశుద్ధాత్మ ధర్మియగును. అబ్రహ్మము ప్రతియోగి యగును. ఆధర్మి ప్రతియోగులయొక్కజ్ఞానము లేక ఆభేదముయొక్కజ్ఞానము కలుగనేరదు. ఆభేదముయొక్కశుద్ధాత్మరూపధర్మియును బ్రహ్మరూపప్రతియోగియు నగురెండును అతీంద్రియములు. ఆధర్మి ప్రతియోగులయొక్క ప్రత్యక్షములేక ఆభేదముయొక్క ప్రత్యక్ష మెట్లు కలుగును? అందువలన జీవబ్రహ్మములభేదమును గ్రహించునది ప్రత్యక్షప్రమాణ మై యున్నది యను వాదియొక్కవచనము, కేవలమనోరథమాత్రమై యున్నది.

మఱియు, విచారించి చూచినయెడల ఏభేదమునకును ఎచ్చటను స్థితి సంభవింపదు. ఎట్లన, ఏవాది ఆభేదమును అంగీకరించినాడో ఆవాదిని ఇట్లడుగ వలయును. ఆభేదము అభిన్నధర్మియం దున్నదా? లేక భిన్నధర్మియం దున్నదా? ఇచ్చట భేదరహితము అభిన్న మనబడును. భేదసహితము భిన్న మనబడును.

ఆవాది ప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల ఒకటి వ్యాఖ్యానోపము ప్రాప్త మగుచున్నది. ఎట్లన పరస్పరవిరుద్ధధర్మములకు ఏకాధికరణమునందు సముచ్చయము చెప్పట వ్యాఖ్యాత మనబడును. ఈప్రసంగమునందు భేదరహితత్వము భేదము ఈరెండును పరస్పరవిరుద్ధధర్మములు. అది యెట్లన, ఎచ్చట భేద మున్నదో అచ్చట భేదరహితత్వ ముండదు, ఎచ్చట భేదరహితత్వ మున్నదో అచ్చట భేద ముండదు. ఏకాధికరణమునందు పరస్పరవిరుద్ధధర్మములకు సముచ్చయ మంగీకరించుటవలన వ్యాఖ్యానోపము స్పష్టము. మఱియొకటి భేదరహితధర్మియందు భేదమును గ్రహించునట్టి ప్రత్యక్షజ్ఞానమునందు భ్రమరూపత్వము ప్రాప్త మగుచున్నది. అందువలన అభిన్నధర్మియందు భేదము వర్తించు ననుట ఘటిల్లదు.

ఆరెండుదోషముల నివృత్తిచేయుటకొరకు ఆవాది ఆభేదము భిన్నధర్మియం దున్న దను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల వాని నిట్లడుగవలయును. ఆభేదము తనచేత భిన్నము చేయబడినధర్మియందు తాను ఉన్నదా? లేక, వేరొకభేదముచేత భిన్నము చేయబడినధర్మియందు ఆభేద మున్నదా? ఆవాది ప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల ఆత్మాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. ఎట్లన, తన యుత్పత్తియందు తనయపేక్ష, లేక, తనస్థితియందు తనయపేక్ష, లేక, తనజ్ఞానమునందు తనయపేక్ష, ఆత్మాశ్రయ మనబడును. ఈప్రసంగమునందు స్వవిశిష్టధర్మి

యందు స్వస్థితిని అంగీకరించుటవలన తనస్థితియందు తనయపేక్ష యను నాత్మా శ్రయదోషము స్పష్టము. అందువలన స్వవిశిష్టధర్మియందు ఆభేద ముండుట ఘటిల్లదు. మఱియు ఆత్మాశ్రయదోషము నివృత్తి చేయుటకొఱకు ఆవాది వేటాకభేద ముచేత భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు ఆభేద మున్న దను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల ఆవాదిని ఇట్లడుగవలయును. ఆద్వితీయభేదము అభిన్నధర్మియందున్నదా? లేక భిన్నధర్మియందున్నదా? ఆవాది ప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల పూర్వమువలె మరల వ్యాఖ్యాతదోషము ప్రాప్త మగును. ఆవ్యాఖ్యాతదోషము నివృత్తి చేయుటకొఱకు ఆవాది ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల వానిని ఇట్లడుగవలయును. ఆద్వితీయభేదము తనచే భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు తా నున్నదా? లేక ప్రథమభేదముచే భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు దాద్వితీయభేద మున్నదా? లేక వేటాకతృతీయభేదముచే భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు దాద్వితీయభేద మున్నదా? అందు ప్రథమపక్షమునం దైననో పూర్వమువలె మరల ఆత్మాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. మఱియు ద్వితీయపక్షమునందు అన్యోన్య్యాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. ఎట్లన, రెండుపదార్థములకు తమయుత్పత్తియందు, లేక, తమస్థితియందు, లేక, తమజ్ఞానమునందు పరస్పరాపేక్షకు అన్యోన్య్యాశ్రయ మని పేరు. ఈప్రసంగమునందు ప్రథమభేదమునకు తనస్థితికొఱకు ద్వితీయభేదముయొక్కయపేక్ష కలుగు చున్నది. ఆద్వితీయభేదమునకు తనయొక్కస్థితికొఱకు ప్రథమభేదముయొక్కయపేక్ష కలుగు చున్నది. అందువలన ప్రథమభేదవిశిష్టధర్మియందు దాద్వితీయభేదముయొక్కస్థితిని అంగీకరించుటయందు ఆయన్యోన్య్యాశ్రయదోషము స్పష్టము. మఱియు, ఆయన్యోన్య్యాశ్రయదోషము నివృత్తి చేయుటకొఱకు ఆవాది తృతీయపక్ష మంగీకరించినయెడల, అనఁగా, వేటాకతృతీయభేదముచేత భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు దాద్వితీయభేద మున్న దను తృతీయపక్షమును ఆవాది మంగీకరించినయెడల, వానిని ఇట్లడుగవలయును. ఆతృతీయభేదము అభిన్నధర్మియందున్నదా? లేక భిన్నధర్మియందున్నదా? అందు ప్రథమపక్ష ముం దైననో, పూర్వమువలె మరల వ్యాఖ్యాతదోషము ప్రాప్త మగును. ఆదోషము నివృత్తి చేయుటకొఱకు ఆవాది ద్వితీయ మగుభిన్నపక్ష మంగీకరించినయెడల ఆవాదిని ఇట్లడుగవలయును. ఆతృతీయభేదము తనచే భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు తా నున్నదా? లేక ద్వితీయభేదముచేత భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు ఆతృతీయభేద మున్నదా? లేక, ప్రథమభేదముచేత భిన్నము చేయఁబడినధర్మియందు

ఆత్మతీయభేదమున్నదా? లేక, వేటొకచతుర్థభేదముచేత భిన్నము చేయఁబడిన ధర్మియం దాత్మతీయభేదమున్నదా? అందు ప్రథమయొక్కమునం దైననో పూర్వమువలె మరల ఆత్మాశ్రయదోషము ప్రాప్తమగును, ద్వితీయపక్షమందును పూర్వమువలె మరల అన్యోన్యాశ్రయదోషము ప్రాప్తమగును, తృతీయపక్షమునందు చక్రికాదోషము ప్రాప్తమగును. ఎట్లన, ప్రథమముయొక్కయ పేక్ష ద్వితీయమునకును ద్వితీయముయొక్కయ పేక్ష తృతీయమునకును తృతీయము మొదలగుదానికి మరల ప్రథమముయొక్కయ పేక్షయఁ గలుగుట చక్రిక యనఁబడును ఈ ప్రసంగము నందు ప్రథమభేదమునకు తనస్థితియందు ద్వితీయభేదముయొక్కయ పేక్షయును ద్వితీయభేదమునకు తనస్థితియందు తృతీయభేదముయొక్కయ పేక్షయును ఆత్మతీయభేదమునకు తనస్థితియందు మరల ప్రథమభేదముయొక్కయ పేక్షయఁ గలదు. ఈరీతిగానే చతుర్థము పంచమము మొదలగుదానికి మరల ప్రథమముయొక్కయ పేక్షచేత చక్రికాదోషప్రాప్తి తెలియవలయును. ఆచక్రికాదోషము నివృత్తి చేయుటకొరకు ఆవాది చతుర్థపక్ష మంగీకరించినయెడల, అనఁగా, ఆత్మతీయభేదము వేటొకచతుర్థభేదముచేత భిన్నము చేయఁబడినధర్మియం దున్నదను చతుర్థపక్ష మంగీకరించినయెడల అనవస్థాదోషము ప్రాప్తమగును. ఎట్లన, ఆచతుర్థభేదముగూడ పూర్వముచెప్పఁబడిన వ్యాఖ్యాతమును ఆత్మాశ్రయమును అన్యోన్యాశ్రయమును చక్రికాదోషమును ప్రాప్తించుటవలన అభిన్నధర్మియం దైనను స్వవిశిష్టధర్మియం దైనను తృతీయభేదవిశిష్టధర్మియం దైనను ద్వితీయభేదవిశిష్టధర్మియం దైనను ప్రథమభేదవిశిష్టధర్మియం దైనను ఉండఁజాలదు. మఱిమనఁగా, వేటొకపంచమభేదముతోఁ గూడిన ధర్మియందే యుండవలయును. ఆపంచమభేదము మతియు షష్ఠభేదవిశిష్టధర్మియందే యుండవలయును. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరభేదములయొక్కధార నంగీకరించుటయందు అనవస్థాదోషము ప్రాప్తమగును. పర్యవసానరహితముగా పూర్వపూర్వమునకు ఉత్తరోత్తరముయొక్కయ పేక్ష అనవస్థాదోష మనఁబడును.

వ్యాఖ్యాతాత్మాశ్రయాన్యోన్యాశ్రయచక్రికానవభలనుదోషములయొక్క సంస్కృతలక్షణము న్యాయప్రకాశమునందు షష్ఠపరిచ్ఛేదమాన తర్కనిరూపణమునందు మాచేత విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. దానిని చదివి, గోరువారు అచ్చట నెఱుంగవలయును.

ఈప్రకారముగా జీవబ్రహ్మభేదము అసంభవమగుటవలన “బ్రహ్మహమ్” అనువచనముచేత తత్వానుసంధానరూపమంగళాచరణము సంభవించు చున్నది.

శంక:—“బ్రహ్మహమ్” అను తత్త్వానుసంధానరూపమంగళాచరణము చేతనే గ్రంథము నిర్విఘ్నముగా పరిసమాప్తి నొందు చుండఁగా గ్రంథకర్త “గురుం ప్రణామః” అను మంత్రము చేసి ముగిసి గురుస్తుతి యేల చేయవలయును?

భావము:—గురువునకు అతత్త్వానుసంధానము బ్రహ్మవేత్త యగు గురువునందు భక్తిలేక సంప్రాప్తమగుచు కాదు. మతేమనఁగా గురుభక్తివలననే ఆ తత్త్వానుసంధానము సంప్రాప్తమగుచున్నది. ఈయర్థము శ్రుతిసిద్ధమై యున్నది.

శ్రుతి.—

యస్య దేవే పరా భక్తి ర్యథా దేవే తథా గురౌ

తస్మై తే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశంతే మహాత్మనః.

భావము:—ఏయాధికారిపురుషునకు పరమాత్మ దేవునియందు పరమభక్తి యును, ఎట్లు ఆపరమాత్మ దేవునియందు పరమభక్తి యున్నదో అట్లు బ్రహ్మవేత్త యగు గురువునందు పరమభక్తి యును, ఎప్పుడు కలుగుచున్నదో అప్పుడే మహాత్ముడగు నాయాధికారిపురుషునకు ఈ నేదాంతప్రతిపాదితము లగు జీవబ్రహ్మైకత్వాదిరూపార్థములు బుద్ధియందు ప్రకాశించు చున్నవి. గురుభక్తిగహితపురుషునకు వేదాంత ప్రతిపాదితార్థములు ఏ కాలమునందును ప్రకాశించవు. ఈశ్రుతి గురుభక్తిని తత్త్వానుసంధాన ప్రాప్తికి అంతరంగసాధనముగా ప్రతిపాదించు చున్నది. ఈకారణముచేతనే గ్రంథకర్త గురువిషయకస్తుతిరూపభక్తిని ఇచ్చటఁ జేసెను. ఇది ప్రథమశ్లోకవ్యాఖ్యానము.

ఇక ద్వితీయశ్లోకార్థమును నిరూపించుచున్నాము.—

దేహము నేను కాను, శ్రోత్రవాగాదు లగు నింద్రియములు నేను కాను. బుద్ధియును నేను కాను. అధ్యాసమూలమును నేను కాను. సత్యానందచిదాత్మకమై మాయాసాక్షిగా నుండు పరిబ్రహ్మమే నేను.

—(*) (2) ఇక ద్వితీయశ్లోకార్థ విశగనిరూపణము. (*)—

ప్రథమశ్లోకమునందు “బ్రహ్మహమ్” అనువాక్యముచేత అనుసంధింపఁబడిన బ్రహ్మైకత్వమునే ఈద్వితీయశ్లోకమునందు అహంశిద్ధాంతవివేచనపూర్వకముగా ఇష్టదేవతావాచక మైనకృష్ణశబ్దమును చెప్పి మరల అనుసంధించు చున్నాడు — “దేహో నాహమ్” భావము:—స్వప్నమునందు ఈమూలదేహము ప్రతిశమగుట లేదు నేనో అస్వప్నమునందును సాక్షిరూపమునఁ బ్రకాశమానుడనై యున్నాను. అందువలన నేను మూలదేహము కాను.

— { (3) స్థూలదేహము ఆత్మకాదనువిషయమునందు శంకాసమాధానములు. } —

శంక:—“అహం స్థూలః, అహం కృశః, అహం మనుష్యః” అను సనుభవము సర్వప్రాణులకును గలుగు చున్నది. ఆయనుభవముచేత స్థూలదేహమే ఆత్మయని సిద్ధించు చున్నది. ఎట్లన, సర్వశాస్త్రకారులయొక్కమతమునందు అహం శబ్దమునకు అర్థమును అహంప్రతీతికి విషయమును ఆత్మయే యగును. ఉక్తరీతిగా అహంప్రతీతికి విషయత స్థూలత్వ కృశత్వ మనుష్యత్వాదిధర్మవిశిష్ట మైనస్థూలదేహమునందే ప్రతీత మగుచున్నది. ఆస్థూలదేహమునకు భిన్నముగా నేయాత్మయు, బ్రతీత మగుట లేదు. మఱియు స్వప్నమునందును “అహం స్థూలః” అను సనుభవము సర్వలోకులకును గలుగు చున్నది. అందువలన ఈస్థూలదేహమే ఆత్మయై యున్నది.

సమాధానము:—ఈస్థూలశరీరముయొక్క యుత్పత్తివినాశములు సర్వలోకులకును బ్రత్యక్షముగా, బ్రతీతము లగు చున్నవి. ఏవస్తువు ఉత్పత్తివినాశసహితమో ఆవస్తువు అనాత్మయే యగును. ఎట్లు ఘటాదివస్తువులు ఉత్పత్తివినాశసహితము లగుటవలన అనాత్మయే యగునో అట్లు ఈస్థూలశరీరమును ఉత్పత్తివినాశసహిత మగుటవలన అనాత్మయే యగును. మఱియు, ఈస్థూలశరీరమునే ఆత్మగా నంగీకరించినయెడల కృతనాశము అకృతాభ్యాగమము నను రెండుదోషములు ప్రాప్తించును. అందు చేయఁబడినపుణ్యపాపకర్మములకు సుఖదుఃఖరూపఫలభోగము లేకయే నాశ మగుట కృతనాశ మనఁబడును. మఱియు, చేయఁబడినపుణ్యపాపకర్మముల సుఖదుఃఖరూపఫలముయొక్కప్రాప్తి అకృతాభ్యాగమ మనఁబడును. ఈస్థూలదేహమునే ఆత్మగా నంగీకరించినయెడల ఈదేహరూపాత్మ నాశము నొందఁగా ఆదేహమునకు వేఱైనభోక్త యగు నాత్మ లేకుండుటవలన ఏతద్దేహకృతపుణ్యపాపకర్మములకు ఫలభోగము లేకయే నాశము కలుగును. ప్రకృతమునందు నవీనోత్పన్నదేహరూపాత్మ పూర్వము ఏపుణ్యపాపకర్మములును జేసినది కాదు. దానికిని ఉత్పత్తికాలముమొదలు సుఖదుఃఖరూపఫలప్రాప్తియో కలుగు చున్నది. ఆఫలప్రాప్తి ఆపుణ్యపాపకర్మములు లేకయే కలిగినదిగా నంగీకరింపవలయును. చేయఁబడినకర్మమునకు ఫలభోగము లేకయే నాశమును చేయఁబడినకర్మమునకు ఫలప్రాప్తియు నంగీకరించుట సర్వశాస్త్రవిరుద్ధమై యున్నది. యద్యపి ప్రాయశ్చిత్తాదులచేతను తత్త్వజ్ఞానముచేతను ఆపుణ్యపాపకర్మములకు ఫలభోగము లేకయే నాశము శాస్త్రముల

యందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. తథాపి, ఆశాస్త్రోక్తప్రాయశ్చిత్తాద్యపాపములు లేకయు ఫలభోగము లేకయుఁ గలుగుకర్మనాశము కృతనాశ మనఁబడును. అందు వలన నీస్థూలదేహ మాత్మ కాదు.

మఱియు, ఆదేహాత్మవాది ఈస్థూలదేహాత్మయందు “నూ లోహమ్, కృ శోహమ్” ఇత్యాదిక మగు నేప్రత్యక్షానుభవమును చెప్పెనో, ఆయనుభవము “లోహితః స్ఫటికః” అను ననుభవమువలె భ్రమరూపమై యున్నది. అనఁగా, ఎట్లు “లోహితః స్ఫటికః” అను ననుభవము లోహితత్వరహిత శుక్లస్ఫటికమునందు లోహితత్వమును విషయము చేయునదై భ్రమరూప మగునో, అట్లు ఉక్తానుభవము గూడ స్థూలకృశాదిభావరహితుఁ డగునాత్మయందు స్థూలకృశాదిభావమును విషయము చేయునదై భ్రమరూపమే యగును. అందువలన ఉక్తానుభవము స్థూలదేహము ఆత్మ యని సాధించుటకు శక్తము కాదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, యథా ధానుభవమే అర్థమునకు సాధకమై యున్నది. మఱియు ఈస్థూలదేహమునకు భిన్నముగా ఏయాత్మయును బ్రతీత మగుట లేదను దేహాత్మవాదివచనము అసంగతము. ఎట్లనఁగా, “నాదేహము వ్యాధిసహితము, నాదేహము వ్యాధిరహితము” అను ననుభవము సర్వలోకులకును గలుగుచున్నది. ఈయనుభవముచేత దేహమునకు ద్రవ్య యగునాక్షి యైవయాత్మ ఆదేహమునకు భిన్నుఁడుగా నున్నాఁ డని సిద్ధించు చున్నది. శ్రుతి స్మృతి ఇతిహాసము పురాణము యుక్తి విద్వాంసులయొక్క అనుభవ మను సర్వప్రమాణములచేతను ఆత్మ ఈస్థూలదేహమునకు భిన్నుఁడే యని సిద్ధ మగు చున్నది. ఈరీతిగా ననేకప్రమాణములచేత సిద్ధించియుండు నాత్మకు నిషేధము ఘటిల్లదు. మఱియు, ఆదేహాత్మవాది స్వప్నమునందును “అహం స్థూలః” అను నేయనుభవముచేత స్థూలదేహముయొక్క సిద్ధిని చెప్పెనో, అదియును అసంగతము. ఎట్లన, “అహం స్థూలః” అని స్వప్నమునందు ఏ యనుభవము కలుగుచున్నదో ఆ యనుభవము జాగ్రదవస్థయొక్క “అహం స్థూలః” అను ననుభవముచే గలుగు సంస్కారమువలన జన్యమై యున్నది. అందువలన ఆ స్వప్నానుభవము జాగ్రదవస్థయొక్క స్థూలదేహమును విషయము చేయుటలేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆ యనుభవము స్వప్నముయొక్క వాసనామయ మగుశరీరమునే విషయము చేయుచున్నది. అట్లు గాక, ఆ స్వప్నానుభవము జాగ్రదవస్థయొక్క స్థూలదేహమునే విషయము చేయు చున్న దనిన, కాళియందు నిద్రించినపురుషుఁడు స్వప్నమునందు రామకృత శేతుప్రసందు రామనాథు నినుభవించినవాఁడై ఎప్పుడు జాగ్రత్తను పొందుచున్నాఁ

జో అప్పుడు ఆపురుషుడు ఆరామసేతువునందే యుండవలయును. కాశీయం దుండుట కూడదు. అట్లు చూడఁబడుట లేదు. అందువలన స్వప్నమునందు ఈ స్థూలశరీరము నకు అభావమే యగుచున్నది. ఆత్మ యైననో ఆ స్వప్నమునందును ఆ స్వప్నపదార్థములకు ద్రష్టయై సాక్షీరూపమున ననుభవింపఁబడు చున్నాఁడు. అందువలన నేను స్థూలదేహము కాను అనునర్థము సంభవించు చున్నది.

➤ (4) ఇంద్రియము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. |➤

శంక:—పూర్వోక్తదోషములచేత స్థూలదేహమునకు ఆత్మత్వము సిద్ధింపక పోయినను చక్షురాదీంద్రియములే ఆత్మయై యున్నవి. ఎట్లన “అహం కాణః అహం మూకః” అను ననుభవము లోకమునందు తెలియఁబడు చున్నది. ఆయను భవముచేత కాణత్వ మూకత్వాది ధర్మవిశిష్టచక్షురాదీంద్రియములయందే ఆత్మత్వము సిద్ధమగుచున్నది. మఱియు వేదమునందుఁ బ్రాణమునకును ఇంద్రియములకును తమతమశ్రేష్ఠతయందు పరస్పరసంవాదము చెప్పఁబడి యున్నది. ఆపరస్పర సంవాదము చేతనములకే కలుగును. జడపదార్థములకుఁ గలుగదు. చేతనము ఆత్మయే యగును. అందువలన ఆప్రాణసంవాదస్రూతిచేతను చక్షురాదీంద్రియములే ఆత్మయని సిద్ధించు చున్నది. అందువలన ఇంద్రియములే ఆత్మ యగును.

సమాధానము:—ఎట్లు స్థూలదేహము ఆత్మ కాదో అట్లు చక్షురాదీంద్రియములును ఆత్మ కాదు. ఏల యన, చక్షురింద్రియముచేత నేను రూపమును జూచు చున్నాను, శ్రోత్రేంద్రియముచేత నేను శబ్దమును విను చున్నాను. అను ననుభవ మెల్లరకును గలుగు చున్నది. ఆయనుభవముచేత ఆచక్షురాదీంద్రియములకు దర్శనాదిక్రియలను గుఱించి కరణరూపత్వమే సిద్ధించు చున్నది. ఏయేషదార్థము క్రియను గుఱించి కరణ మగుచున్నదో ఆయాపదార్థము అనాత్మయే యగును. ఎట్లు ఛేదనాదిక్రియను గుఱించి కరణ మగుటవలన కుతారాదులు అనాత్మయే యగుచున్నవో అట్లు దర్శనాదిక్రియలను గుఱించి చక్షురాదీంద్రియములును కరణ మగుట వలన అనాత్మయే యగుచున్నవి. ఈరీతిగానే యీయనుమానము బోధించు చున్నది. “ఇంద్రియాణి అనాత్మా, కరణత్వాత్, కుతారవత్” ఎట్లు ఛేదనాదిక్రియకుఁ బురుషుడు కర్త యగుచున్నాఁడో, అట్లు ఇంద్రియాత్మనాది ఇంద్రియరూపాత్మయే దర్శనాదిక్రియలకు కర్త యని యంగీకరింపవలయును. అట్లంగీకరించుట యత్యంత విరుద్ధ మై యున్నది. ఎట్లన. లోకమునందు ఏషదార్థము ఏక్రియకుఁ గరణ మగుచున్నదో, ఆషదార్థము ఆక్రియకుఁ గర్త యగుట లేదు. మఱియు ఏ షదార్థము, ఏ

క్రియకుఁ గర్త యగుచున్నదో ఆపదార్థము అక్రియకుఁ గరణ మగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆకరణమును గర్తయును భిన్నభిన్నమే యగు చున్నది. ఉదాహరణము—ఛేదనరూపక్రియనుగుఱించి కరణ మగుకుతారమునకుఁ గర్తృత్వము సిద్ధింపదు. ఛేదనరూపక్రియకుఁ గర్త యగుపుళమనియందుఁ గరణత్వము సిద్ధింపదు. మఱి యే మనఁగా, ఆకుతారరూపకరణమును బురుషరూపకర్తయును భిన్నభిన్నమే యగు చున్నది. అచక్షురాదీంద్రియములకు దర్శనాదిక్రియాకరణత్వ మైనచో పూర్వోక్తానుభవముచేత సిద్ధ మగు చున్నది. అందువలన, ఒకచక్షురాదీంద్రియములకే దర్శనాదిక్రియయొక్కకరణత్వమును గర్తృత్వమును రెండును అంగీకరించుట ప్రత్యక్షప్రమాణమునకు విరుద్ధమై యున్నది. ఈ కారణముచేత నింద్రియము లాత్మ కాదు. మఱియు, ఏవాది యింద్రియములనే యాత్మ గా నంగీకరించినాఁడో ఆవాదియొక్కమతమునందు ఒకటేశరీరమునందు చక్షుశ్శ్రోత్రాదిరూపానేకాత్మలు సిద్ధ మగును. అచక్షుశ్శ్రోత్రాదిసర్వేంద్రియములును ఒకటేపదార్థమును గ్రహించుట లేదు. ఇంక నే మనఁగా, రూపశబ్దాదిభిన్నభిన్నపదార్థములనే గ్రహించుచున్నవి. అందువలన, బూర్వాదిస్థితరూపముయొక్క దర్శనముకొఱకు చక్షురింద్రియ మీశరీరము నాపూర్వాదిక్కున కాకర్షింపవలయును. పశ్చిమాదిస్థితశబ్దమును వినుటకొఱకు శ్రోత్రేంద్రియ మీశరీరము నాపశ్చిమాదిక్కున కాకర్షింపవలయును. ఈప్రకారముగా, ఇతర త్యగదీంద్రియములును ఆయాదక్షిణాదిదిక్స్థితము లగుస్పర్శాదులను గ్రహించుటకొఱకీ శరీరము నాయాదక్షిణాదిదిక్కుల కాకర్షింపవలయును. అందువలన, ఎట్లు అనేక గజములచే నాకర్షింపఁబడిన కదళీవృక్షము శీఘ్రమే నాశ మొందుచున్నదో, అట్లు పరస్పరవిరుద్ధాభిప్రాయము గల చక్షురాదీంద్రియములచే ఆయాదిక్కుల కాకర్షింపఁబడినదై యీశరీరముగూడ నాశము పొందవలయును. ఈ కారణముచేతను ఇంద్రియము లాత్మ కాదు. మఱియు, ఒకటేశరీరమునం దింద్రియరూపబహుతరాత్మత నంగీకరించినయెడల, బూర్వము రూపమును గ్రహించిన నేనే యిప్పుడు స్పర్శమును గ్రహించు చున్నాను అనుననుభవమునకును బాధ కలుగును. ఎట్లన, ఈయనుభవము రూపద్రవ్య యగు నాత్మయొక్కయు స్పృశ్యజ్ఞాత యగు నాత్మయొక్కయు నేకత్వమునే విషయము చేయుచున్నది. మీమతమునందు చక్షురింద్రియరూపాత్మ్యమును శ్రోతింద్రియరూపాత్మ్యమును ఏకము కాదు. అందువలన మీమతమునందు ఉక్తానుభవమునకు మిథ్యాత్వరూపబాధ కావలయును.

మఱియును, ఆయింద్రియాత్మవాది యింద్రియములకుఁ జేతనరూపత్వము నందు ప్రాణసంవాదమును బ్రమాణముగాఁ జెప్పి యున్నాఁడో, ఆసంవాద మింద్రియములయొక్క యభిమానదేవతలను విషయము చేయు చున్నది. ఇంద్రియములను విషయము చేయుట లేదు. అందువలన ఆసంవాదముచేతను ఇంద్రియముల కాత్మత్వము సిద్ధింపదు. స్థూలదేహమునకువలెఁ జక్షురాదీంద్రియములకును ఉత్పత్తి వినాశములు కలుగు చున్నవి. అట్టి యుత్పత్తివినాశసహితము లగు నింద్రియములను ఆత్మ యని యంగీకరించుటయందుఁ బూర్వోక్త స్థూలశరీరాత్మవాదమునందు వలె ఇచ్చటను కృతనాశము లకృతాభ్యాగమ మను రెండుదోషములు ప్రాప్తము లగును. ఈకారణముచేతను ఇంద్రియములు ఆత్మ కాదు. మఱియు “అహం కాణః, అహం మూకః” అను ననుభవ మైననో “లోహితః స్ఫటికః” అను ననుభవమువలె భ్రమరూపమై యున్నది. అందువలన నాయనుభవముచేతను ఇంద్రియముల కాత్మత్వము సిద్ధము కాదు. మఱియు “నానేత్రము మందదృష్టి కలిగినది” ఇత్యాద్యనుభవమువలనఁ జక్షురాదీంద్రియములకు ద్రష్ట యగునాత్మ యాచక్షురాదీంద్రియములకన్నను భిన్నముగానే ప్రతీతుఁ డగుచున్నాఁడు. మఱియు, శ్రుతిస్మృతిలిహసపురాణాదులచేతను ఆత్మ యింద్రియములకంటె భిన్నముగానే చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలనఁ జక్షురాదీంద్రియములు ఆత్మ కావు.

॥౫౫॥ (5) ప్రాణము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. ॥౫౫॥

శంకః—ఉక్తదోషములచేత నింద్రియముల కాత్మత్వము సిద్ధింపక పోయినను ప్రాణమే యాత్మ యగు చున్నది. ఎట్లన. “క్షుత్ప్రిపాసావా అహమ్” అను నెల్లరయొక్కయనుభవము క్షుత్ప్రిపాసాధర్మవిశిష్టప్రాణమునకే ఆత్మత్వమును సిద్ధము చేయుచున్నది. మఱియు, “అన్యోఽంతరఆత్మా ప్రాణమయః” అనుశ్రుతి యను ప్రాణమునే ఆత్మగాఁ జెప్పి యున్నది. స్వప్నసుషుప్తులయం దింద్రియములకు లయము కలిగినను ప్రాణము విద్యమానమై యున్నది. అందువలన ఆప్రాణమే ఆత్మ యగును.

సమాధానము:—వాయువుయొక్కవికార మగుటవలనఁ బ్రాణమును బాహ్య మగువాయువువలె ఆత్మ కాదు. “క్షుత్ప్రిపాసావా అహమ్” అను ననుభవ మో “లోహితః స్ఫటికః” అను ననుభవమువలె భ్రమరూపమై యున్నది. అందు వలన ఆయనుభవముచేతను ప్రాణమున కాత్మత్వము సిద్ధించుట లేదు. ప్రాణము యొక్కయాత్మత్వమునందు నీవు చెప్పినశ్రుతి కాప్రాణమున కాత్మత్వము బోధించుట

యందుఁ బాత్పర్యము లేదు మఱి యేమనఁగా, ముముక్షుజనులకు సోపానక్రమముగా శుద్ధాత్మను గోచరింపజేయుటయందే తాత్పర్యము. ఒకవేళ, ఆశ్రుతికి ప్రాణముయొక్క యాత్మత్వమునందే తాత్పర్యమైనయెడల “అన్యోంతర ఆత్మా మనోమయః” అనుశ్రుతి ప్రాణమునకంటె సంతరియైన వేఱు మనోమయమున కాత్మత్వముఁ జెప్పట యసంగత మగును. ఈశ్రుతులకు శుద్ధాత్మను గోచరింపజేయుటయందే తాత్పర్యమున్న దనుప్రకారము నాత్మ పురాణముయొక్క దశమాధ్యాయమునందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. అందువలనఁ బ్రాణముగూడ ఆత్మ కాదు. ఈసర్వాభిప్రాయములను మనసునందు వహించి గ్రంథకర్త “శ్రోత్రవాగాదికాని నాహమ్” — శ్రోత్రము వాక్కు మొదలగునవి నేను కాను—అని చెప్పెను. ఇచ్చట శ్రోత్రేంద్రియ మనుటచే చక్షురాది సర్వజ్ఞానేంద్రియములను గ్రహింపవలయును. వాగింద్రియ మనుటచే హస్తపాదాది సర్వకర్తేంద్రియములను గ్రహింపవలయును. ఆదిశబ్దముచేత వాయురూపముఖ్యప్రాణమును గ్రహింపవలయును అందువలన నీయర్థము సిద్ధ మగు చున్నది. శ్రోత్రాది పంచజ్ఞానేంద్రియములును వాగాదిపంచకర్తేంద్రియములును పంచప్రాణములును నేను కాను. ఏకారణముచేత ననఁగా, స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలయందు యింద్రియ ప్రాణములు లయము నొందినను ఆత్మస్వరూపుఁ డగు నే నైననో ఆస్వప్నసుషుప్తలయందును సాక్షీరూపమున విద్యమానుండనై యున్నాను. యద్యపి, స్వప్నసుషుప్తలయందు దన్యపురుషులయొక్కదృష్టికిఁ బ్రాణము ప్రతీత మగుచున్నది. తథాపి, సుషుప్తినొందినపురుషునిదృష్టి కాప్రాణము ప్రతీత మగుట లేదు. అందువలన స్వప్నసుషుప్తలయందుఁ బ్రాణముయొక్కలయము చెప్పఁబడినది.

➤ (6) అంతఃకరణము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు. | ➤

శంకః—ఉక్తదోషములచేత నింద్రియములకును ప్రాణమునకును ఆత్మ రూపత్వము సిద్ధింపక పోయినను విజ్ఞానమే ఆత్మ యగును, ఎట్లన. “అహంకర్తా అహం భోక్తా” అను నెల్లరయొక్కయనుభవము కర్తృత్వ భోక్తృత్వ ధర్మ విశిష్టవిజ్ఞానమునకే ఆత్మత్వము సిద్ధము చేయుచున్నది. మఱియు “అన్యోంతర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” అనుశ్రుతియును అవిజ్ఞానమునే ఆత్మగా చెప్పుచున్నది. అందువలన అవిజ్ఞానమే ఆత్మ యగు ననుశంక కలుగఁగా “బుద్ధిర్నాహమ్” —నేను బుద్ధియును కాను—అని చెప్పఁబడినది. ఇచ్చట బుద్ధియునుశబ్దముచేత సంతఃకరణవృత్తిని గ్రహింప

వలయును, అబుద్ధి నంతరికరణమున కుపలతరణముగాఁ జెలియవలయును, అందు వలన నీయర్థము సిద్ధించు చున్నది. అంతరికరణమును అంతరికరణవృత్తియు నను నీరెండును నేను కాను, ఏల యన, శ్రుతియుం దాకాశాదిభూతములయొక్క సాత్త్వి కాంశమునం దుండి యంతరికరణముయొక్క యుత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. అందు వలన నాయంతరికరణము భూతములయొక్క వికార మగుటచే ఘటాదులవలె జడమే యగును. మఱియు సుషుప్తియం దాయంతరికరణముయొక్క లయమే తెలియఁ బడు చున్నది. ఏది లయనహితమో అది యాత్మ కాదు. అందువలన ఆయంతరి కరణ మాత్మ కాదు. మఱియు “అహం కర్తా అహం భోక్తా” అను సనుభవమో లోహితః స్ఫటికః” అను సనుభవమునలె భ్రమరూపమై యున్నది. అందువలన ఆయనుభవముచేతను అంతరికరణమున కాత్మత్వము సిద్ధింపదు. మఱియు, “అన్యోంతర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” అనుశ్రుతికిని ఆవిజ్ఞానమయముయొక్క యాత్మత్వమునందుఁ దాత్పర్యము లేదు ఎట్లనఁగా “అన్యోంతర ఆత్మా ఆనందమయః” అనుశ్రుతి ఆ విజ్ఞానమయమునకును అంతరముగా నుండు వే తొకయానందమయమునే ఆత్మ యని చెప్పుచున్నది అందువలన ఆశ్రుతిచేతను విజ్ఞానమయమునకు ఆత్మత్వము సిద్ధింపదు. అందువలన అంతరికరణమును అంతరికరణవృత్తియును ఆత్మ కాదు. ఇట్లు చెప్పట వలన మనోమయకోశ మునకును ఆత్మత్వము నిరాఃరింపఁ బడినది. ఎట్లన. బుద్ధి వలె ఆమనస్సును అంతరికరణవృత్తి యగుటవలన దాని కాత్మత్వము ఘటిల్లదు.

॥౭॥ (7) అజ్ఞానము ఆత్మ కా దనుటకు శంకాసమాధానములు

శంకః—ఉక్తదోషములచేత ఆవిజ్ఞానమయమునకు నాత్మత్వము లేక పోయినను సర్వాధ్యాసములకుఁ గారణమును ఆనందమయశబ్దముయొక్క వాచ్యా ర్థము నైన యజ్ఞానమే ఆత్మ యగును. ఎట్లన. “అజ్ఞో హమ్” అను సనుభవ ము ఆయజ్ఞానముకే ఆత్మత్వము సిద్ధము చేయుచున్నది. మఱియు “అన్యోంతర ఆత్మా ఆనందమయః” అనుశ్రుతియును ఆయానందమయమునే ఆత్మగాఁ జెప్పుచున్న దనుశంక కలుగఁగా “అధ్యాసమూలం నాహమ్” — నేను అధ్యాసమునకు మూల ము * కాను—అని చెప్పఁబడినది. ఇచ్చట తద్ధర్మరహితపదార్థమునందు తద్ధర్మసహిత బుద్ధిరూపవిపర్యయము మిథ్యాజ్ఞాన మనఁబడును. దానికే అధ్యాస మనియును బేరు. ఉదాహరణము — ఆత్మత్వధర్మరహితదేహేంద్రియాదులయందు నాత్మత్వబుద్ధియును రజతత్వధర్మరహితశుక్తియందు రజతత్వబుద్ధియును అధ్యాస మనఁబడును. ఈయ

ధ్యానము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపబడును. ఈ ధ్యానమునకు మూల మనఃబడు కారణమైన యేయజ్ఞానమున్నదో యాయజ్ఞానమును నేను కాను. ఏల యని. ఆయజ్ఞానము మహావాక్యజన్యజ్ఞానముచే నివర్తిల్లు నది యను దేహాదులవలె జడము నగును. మఱియు సమాధ్యవస్థయందు తత్త్వవేత్తలకు ఆయజ్ఞానము ప్రతీత మగుట లేదు. అందువలన ఆయజ్ఞానము ఆత్మ కాదు. మఱియు “అహ మజ్ఞః” అను నుక్తానుభవమో “లోహితః స్ఫటికః” అను ననుభవము వలె భ్రమరూపమై యున్నది. అందువలన ఆయనుభవముచేతను అజ్ఞానమునకు నాత్మత్వము సిద్ధ మగుట లేదు. మఱియు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” అనుశ్రుతి యానందమయకోశముకన్న భిన్నమైన యాయానందమయకోశమునకు నధిష్ఠానమును సాక్షియు నగు ఆత్మను ప్రతిపాదించు చున్నది. అందువలన “అన్యోంతర ఆత్మా ఆనందమయః” అను నుక్తశ్రుతి కానందమయముయొక్కయాత్మత్వమునందుఁ దాత్పర్యము లేనందున ఆశ్రుతిచేతను ఆయానందమయమునకు నాత్మత్వము సిద్ధింపదు. అందువలన నాయజ్ఞానముగూడ ఆత్మ కాదు. శరీరేంద్రియప్రాణమనోబుద్ధులను క్రమముగా నాత్మ యని యంగీకరించువాదులయొక్కమతములనిరూపణమును ధర్మండనమును న్యాయప్రకాశము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమున నాత్మనిరూపణమునందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపబడి యున్నది. అందువలన ఆమతము లిచ్చట సంతోషముగా నిరూపింపబడినవి.

మఱియు శంకాసమాధానములు.—

పూర్వోక్తరీతిగా దేహేంద్రియాదులకు ఆత్మత్వము మీ రంగీకరింప నప్పుడు మీ మతమునందు ఆత్మ యనునది యేది? ఏయాత్మకు “అహం బ్రహ్మస్మి” యని బ్రహ్మరూపత్వము మీ రనుభవించు చున్నాను? అని శంక కలుగఁగా సత్వేత్యాదిగా చెప్పబడినది. అజ్ఞానతత్కార్యములకు సాక్షి యగునదియే మామతమునం దాత్మ యగును. ఆసాక్షి యగు నాత్మయే అహ మ్మని యనుభవంపఁబడు చున్నది. ఆసాక్షి యగునాత్మకే “అహం బ్రహ్మస్మి” యని బ్రహ్మరూపత్వము మే మనుభవించు చున్నాము.

ఆసాక్షి యగునాత్మయందు ఏబ్రహ్మరూపత్వము మీ రనుభవించు చున్నారో ఆ బ్రహ్మము ఏది యనుశంక కలుగఁగా “కృష్ణ ఏ వాహ మస్మి” — కృష్ణుడే పరబ్రహ్మము—అని చెప్పబడినది. అందులకు స్పృతి. “కృష్ణి గృహవాచక శబ్దో గాత్ర నిర్వృత్తి వాచకః । తయో రైశ్వర్యం పరం బ్రహ్మ కృష్ణ ఇత్యభిధీయ

తే 11- కృష్ణ అనుశబ్దము సత్తయొక్కవాచకమై యున్నది. ఇ అనుశబ్దము అనందము యొక్కవాచకమై యున్నది. అసత్త్వానిందద్వయముయొక్కయేకత్వము పరబ్రహ్మము, ఆపరబ్రహ్మమే కృష్ణుఁడనునామముచే జెప్పబడుచున్నది- ఈస్వప్రతి పరబ్రహ్మమునే కృష్ణనామముచే బ్రతిపాదించుచున్నది. అందువలన “కృష్ణ ఏ వామామస్తి” అనువచనమునకు బ్రహ్మమే నేను అని యర్థము సిద్ధించుచున్నది. ఇచ్చట నభిప్రాయమే మనఁగా, “తత్స్వప్రప్త్యా తదే వానుప్రపాదితత్, అనేన జీవే నాత్మనాఽనుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి, స ఏష ఇహ ప్రవిష్ట ఆనభాగ్రేభ్యః”- ఆపరమాత్మదేవుఁడు ఈజగత్తును సృష్టించి తానే యీజగత్తునందు ప్రవేశము చేసెను, మఱియు నీజీవరూపమాత్రో జగత్తునందు ప్రవేశము చేసి పరమాత్మ యగునేను నామరూపములను ప్రకటింతును గాక, మఱియు ఆపరమాత్మయే ఈసంఘాతముల యందు నభాగభాగపర్యంతము ప్రవేశముఁ జేసెను - ఇత్యాదిశ్రుతులు ఈయర్థమును జెప్పుచున్నవి. వాస్తవముగా జన్మమరణాదినర్వవికారరహిత మైనదియు నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వరూపమునైన యేయాత్మ యున్నదో ఆయాత్మ యనాద్యనిర్వచనీయమాయాశక్తిచేత నాకాశాదిస్థూలశరీరపర్యంత సర్వజగత్తును బుట్టించి మరల ఆ జగత్తునందు ప్రవేశము చేసి ఆజగత్తునకు సాక్షి యయ్యును అవివేకమువలన ఆజగత్తు యొక్కధర్మములను దనయం దాలోపించుకొని “అహం కర్తా, అహం భోక్తా, అహం మనుష్యః, అహం బ్రాహ్మణః” అని యీప్రకారముగా సంసార మనుభవించుచున్నది. ఆయాత్మయే, ఎపుడు ఒకానొక పూర్వపుణ్యకర్మముయొక్క ప్రభావముచే సాధనసంపత్తి గలదై శ్రుత్యాచార్యప్రసాదమువలన వివేకమును బొందుచున్నదో యపుడు అవివేకముచేతఁ గర్మత్వభోక్తృత్వాదిరూపసంసారమును బరిత్యజించి నిజస్వరూపసాక్షాత్కారముచేత నామాయను నాశము చేసి తనపరమానందస్వరూపము ననుభవించుచున్నది. అందువలన సాక్షి యగునాత్మయొక్క బ్రహ్మరూపత్వమునం దేవిరోధమును లేదు. ఈయర్థమే ముందును స్పష్టముగా నిరూపింపఁబడును.

శ్లో (*) (8) బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపతటస్థలక్షణములను నిరూపించుట. (*) శ్లో

ఇక స్వాత్మరూపముగా సాక్షాత్కరించుటకు యోగ్యమై బ్రహ్మము యొక్క స్వరూపతటస్థలక్షణములను నిరూపించుచున్నాము. “స త్యైనిందరూపశ్చిదాత్మా మాయాసాక్షి”-ఆ బ్రహ్మము సత్యరూపమును ఆంధరూపమును చిదాత్మరూపమును మాయాసాక్షియు నగును. ఇచ్చట మాయాసాక్షి యనుపదముచేత

బ్రహ్మముయొక్క తటస్థలక్షణము చెప్పబడినది. జగత్తున కుపాదానకారణభూతమాయను ఏది సాక్షాత్తుగా ప్రకాశింపజేయుచున్నదో అది మాయాసాక్షి యనబడును. ఈమాయయొక్క స్వరూపము ముందు చెప్పబడును. మఱియు సత్యాది పదములచేత బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణము చెప్పబడినది. ఏది కాలత్రయమునందు బాధింపబడకున్నదో అది సత్య మనబడును. ఏది నిరతిశయసుఖస్వరూపమై యున్నదో అది యానంద మనబడును. ఏది జ్ఞానస్వరూపమై యున్నదో అది చిదాత్మ యనబడును. ఈ ప్రకారముగా సత్యానందచిదాత్మ యా బ్రహ్మమే యగును. ఇచ్చట బ్రహ్మమునందు భ్రాంతిచే బ్రాప్తమైన యేమి యానందమునకు భ్రాంతి మున్నదో అది సత్య మనువిశేషణముచే నివర్తింపబడినది. మఱియు బ్రహ్మమునందు భ్రాంతిచే బ్రాప్తమైన యేదుఃఖముయొక్కయు తత్సాధనములయొక్కయు తాదాత్మ్యమున్నదో యది యానంద మనువిశేషణముచేత నివర్తింపబడినది. బ్రహ్మమునందు భ్రాంతిచే బ్రాప్తమైన యేజడముయొక్క తాదాత్మ్యమున్నదో అది చిదాత్మ యనువిశేషణముచేత నివర్తింపబడినది. అందువలన నీయర్థము సిద్ధించుచున్నది. సత్యరూప మగుటచే నా బ్రహ్మము మిథ్యావస్తువు కాదు. ఆనందరూప మగుటచే ఆ బ్రహ్మము దుఃఖమును తత్సాధనరూపమును కాదు. చిదాత్మరూప మగుటచే ఆ బ్రహ్మము జడరూపము కాదు. అట్టి సచ్చిదానందస్వరూపసర్వసాక్షి యైన ప్రమాత్మ నేను. ఎట్లన «తత్త్వ మసి, అహం బ్రహ్మస్మి» ఇత్యాది శ్రుతివచనములు ఈజీవాత్మను బ్రహ్మరూపముగానే ప్రతిపాదించుచున్నవి. ఇది ద్వివీణ్యుల్లోకముయొక్క వ్యాఖ్యానము.

—(*) (9) మంగళాచరణము కర్తవ్యము కాదనుశంక. (*)—

శంక:—పూర్వోక్తశ్లోకద్వయముచేత «బ్రహ్మహమ్» అను తత్వానుపంధానరూపమంగళాచరణము చేయబడినది. గ్రంథారంభమునందు మంగళాచరణము జేయుట యోగ్యము కాదు. ఏల యన. దేనిని జేయుటయందుఁ బ్రమాణమును దేనిని జేయుటకుఁ బ్రయోజనము నున్నదో యదియే చేయుటకు యోగ్యమైనది. మంగళాచరణము జేయుటయం దే ప్రమాణమును ఏ ప్రయోజనమును లేదు. అది యెట్లనఁగా, ఆమంగళాచరణమునందుఁ బ్రత్యక్షప్రమాణ మైననో ఘటిల్లదు. ఏల యన. ఆమంగళాచరణముయొక్క కర్తవ్యత్వము ధర్మాధర్మములవలె అతీంద్రియము. ఆయతీంద్రియార్థమునందు నింద్రియరూపప్రత్యక్షప్రమాణము ఘటిల్లదు. మఱియు నాస్తికాదిగ్రంథములయందు మంగళాచరణము లేకయే గ్రంథ

సమాప్తి దెలియఁబడు చున్నది. కొన్ని గ్రంథములు మంగళాచరణము చేసియు
సమాప్తి బొందినవి కావు. ఈవ్యతిరేకవ్యభిచారజ్ఞానమును అన్వయవ్యభిచారజ్ఞాన
మును ఆమంగళాచరణమునందు గ్రంథసమాప్తి కారణత్వజ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధక
మై యున్నది. అందువలన ఆమంగళాచరణమునందు గ్రంథసమాప్తియొక్క కారణ
త్వము ప్రత్యక్షప్రమాణముచే దెలియ నశక్యమై యున్నది. మరియు ఆమంగళా
చరణమునందు అనుమానప్రమాణమును ఘటిల్లదు. ఏల యన. ఏహేతువు ఏసా
ధ్యముయొక్కవ్యాప్తి గలిగి యున్నదో ఆహేతువే ఆసాధ్యమును సాధించును.
ఎట్లు పహ్నిరూపసాధ్యముయొక్కవ్యాప్తి గలిగిన దగుటవలన ధూమరూపహేతు
వాపహ్నిరూపసాధ్యమును సాధించు చున్నదో అట్లు. ఆమంగళాచరణకర్తవ్యత్వ
రూపసాధ్యముయొక్కవ్యాప్తి గలిగినది యేహేతువును లేదు. ఆహేతువు లేక
యనుమానము సిద్ధింపదు. మరియు ఆమంగళాచరణమునందు వేదరూపశబ్ద
ప్రమాణమును లేదు. ఏల యన. ఆమంగళాచరణమునకుఁ గర్తవ్యతను బోధించు
నట్టి యేవేదవాక్యమును బ్రకృతమునందుఁ బ్రత్యక్షముగాఁ దెలియఁబడుట లేదు.
మరియు, ఆమంగళాచరణమునందు అర్థాపత్తిప్రమాణమును ఘటిల్లదు. ఏల యన,
ఆమంగళాచరణము లేక గ్రంథసమాప్తి యసంభవ మైనయెడల గ్రంథసమాప్తి సిద్ధ
మైనపుడు అది మంగళాచరణము లేక యనుపపన్న మగుటవలన మంగళాచరణము
కల్పింపఁబడును. ఉదాహరణము— “దివా ౭భోజిపురుషునకు స్థూలత్వము రాత్రి
భోజనము లేక యనుపపన్న మగుటవలన రాత్రిభోజనము కల్పింపఁబడు చున్నది.
గ్రంథసమాప్తి యైనదో మంగళాచరణము లేకయే చూడఁబడు చున్నది. అందు
వలన మంగళాచరణమునందు అర్థాపత్తిప్రమాణము గూడ ఘటిల్లదు. మరియు
నెట్లు మంగళాచరణమునందు ఏప్రమాణమును లేదో యట్లే మంగళాచరణమునకు
నేప్రయోజనమును దెలియఁబడుట లేదు. గ్రంథసమాప్తియో మంగళాచరణము
లేకయుఁ దెలియఁబడు చున్నది. అందువలన గ్రంథసమాప్తియును మంగళాచరణ
మునకుఁ బ్రయోజనము కాదు. ఏది యొకప్పుడును ఏది లేక కలుగదో యదియే
దానికిఁ బ్రయోజనమై యున్నది. మరియు ఏపురుషునియందు స్వతస్సిద్ధ మగు
విఘ్నములయొక్క యత్యంతభావ మున్నదో ఆపురుషునియందు మంగళాచరణము
చేయఁబడినను విఘ్నధ్వంస మగుట లేదు. అందువలన ఆవిఘ్నధ్వంసమును ఆమంగ
ళాచరణమునకుఁ బ్రయోజనము కాదు. ఏది కలుగుట కేది యవశ్య మగునో యది
యే దానికిఁ బ్రయోజనము. గ్రంథసమాప్తి విఘ్నధ్వంసము అనునీరెంటికిని భిన్నము

గా మంగళాచరణమునకు నేత్రాకప్రయోజనము శాస్త్రకారులచేత సంగీకరింపబడలేదు. అందువలన బ్రహ్మణము ప్రయోజనము అను నీరెండును లేకుండుటవలన మంగళాచరణము చేయుటకు యోగ్యమైనది కాదు.

→ ❦ (10) మంగళాచరణము అవశ్యక ర్తివ్య మనుసమాధానము. ❦ ←

సమాధానము:— గంధారంభమునందు మంగళాచరణము అవశ్యక ర్తివ్యమై యున్నది. అందు మంగళాచరణమునందు వాదించేత ఏప్రమాణాధానము చెప్పబడినదో అది యసంగతము. ఏల యన, “నిర్విఘ్నసమాప్తి కామో మంగల మూచరేత్ ” అనుశ్రుతియే మంగళాచరణమునందు బ్రహ్మణమై యున్నది. యద్యపి ఈకాలమునం దేవేదశాఖయందును నీశ్రుతిప్రత్యక్షముగాఁ దెలియబడలేదు, తథాపి శిష్టాచారరూప హేతువువలన ఈశ్రుతి యనుమానింపబడుచున్నది. ఏతచ్చుతిఘటిత వేదశాఖ నప్తమైనందువలన ఈకాలమునం దీశ్రుతి ప్రత్యక్షముగాఁ బ్రతీత మగుట లేదని కల్పింపబడుచున్నది. ఆయనుమానముయొక్క స్వరూప మెట్లనఁగా “మంగలం వేదబోధితాఽభీష్టోపాయతఃకమ్, అలౌకికావిగీత శిష్టాచార త్వాత్, దర్శాదివత్ ” ధావము॥ మంగళాచరణము వేదముచే బోధింపబడిన నిర్విఘ్న సమాప్తి రూపాభీష్టోపాయమై యుండునది, అలౌకికావిగీతవిశిష్టాచార మగుటవలన, ఏది యేది అలౌకికావిగీతవిశిష్టాచారమై యున్నదో యది యది వేదముచే బోధింపబడిన యిష్టప్రాప్త్యుపాయమై యున్నది. ఎట్లు దర్శపార్లమాసకర్తములు అలౌకికావిగీతవిశిష్టాచారరూపము లగుటవలన “దర్శపార్లమాసాభ్యాం స్వగ్గ కామో యజేత ” అను వేదవాక్యముచేత బోధింపబడిన స్వగ్గరూపేష్టోపాయమై యున్నదో అట్లు ఈమంగళాచరణముగూడ అలౌకికావిగీతవిశిష్టాచారరూప మగుటవలన వేదబోధిత నిర్విఘ్న సమాప్తిరూపేష్టోపాయ మనుట యవశ్యమై యున్నది. ఇచ్చట మంగళాచరణము పక్షము, వేదబోధితేష్టార్థోపాయత సాధ్యము, అలౌకికావిగీతవిశిష్టాచారత్వము హేతువు దర్శపార్లమాసాదిరూపకర్తములు దృష్టాంతము. ఇట్లే యనుమానక్రమము నుండును దెలియవలయును. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములును అనుమానమునకు అంగము లైనపక్షదృష్టాంతాదుల లక్షణములును ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పబడును. ఇచ్చట ఈహేతువునందుండు, అలౌకిక, అవిగీత, శిష్ట అను మూడుపదములయొక్క యర్థ మేమనఁగా. శాస్త్రముయొక్క అజ్ఞ లేక యే కేసలరాగముచే వ్రాస్త మగు నేయాహారాదికార్యము లున్నవో అవి లౌకికము లనబడును, ఏది లౌకికవ్యవహారమునకు భిన్నమై యున్నదో అది

యలొక మనఃబడును. మఱియు ఏయాచారము నరకాదిరూపప్రబలానిష్ఠాఽజనకమై స్వర్గాదిరూపేష్టమునకు సాధనమై యున్నదో యాయాచారము అవిగీతమనఃబడును. ఏపురుషులు వేదమును బ్రమాణముగా సంగీకరించు చున్నారో ఆ పురుషులు శిష్టు లనఃబడుదురు. ఈరీతిగా ననుమానముచే సిద్ధించిన పూర్వోక్త శ్రుతిప్రమాణముచేతనే మంగళాచరణమునకు నిర్విఘ్నగ్రంథసమాప్తి కారణత్వము నిశ్చిత మగుచున్నది. అందువలన, ఏ నాస్తికాదులగ్రంథములకు మంగళాచరణము లేకయే గ్రంథసమాప్తి దెలియఁబడు చున్నదో యానాస్తికాదులయందు గ్రంథసమాప్తిరూపకార్యమువలన జన్మాంతరమునందు మంగళాచరణ మనుమానింపఁబడు చున్నది. ఆజన్మాంతరమంగళాచరణమే యాగ్రంథసమాప్తికే గారణమై యున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తవ్యతిరేకవ్యభిచారము సంభవింపదు. ఎచ్చట మంగళాచరణము చేసియు గ్రంథసమాప్తి కలుగుట లేదో యచ్చట గ్రంథకర్తయందు విఘ్నములయొక్క బాహుళ్యమును దెలియవలయును. లేక బ్రబలైకవిఘ్నమును దెలియవలయును. బహుతరవిఘ్నములయొక్క నివృత్తియును బ్రబలైకవిఘ్నములయొక్క నివృత్తియును సనేకమంగళాచరణములచేతను ప్రబలైకమంగళాచరణముచేతను గలుగు చున్నది. ఈప్రకారముగా విఘ్నముల నివృత్తిచేయఁజాలు మంగళాచరణ మాగ్రంథములయందు లేదు. అందువలనఁ బూర్వోక్తాస్వయవ్యభిచారము గూడ ప్రాప్తింపదు. ఈరీతిగా మంగళాచరణమునందు నుక్తశ్రుతి ప్రమాణముగా సంభవించు చున్నది. అట్లే నిర్విఘ్నగ్రంథసమాప్తిరూపప్రయోజనమును సంభవించు చున్నది. అందువలనఁ గ్రంథారంభమునందు మంగళాచరణ మవశ్యము చేయుటకు యోగ్యమై యున్నది. మఱియుఁ గొన్నిగ్రంథకారు లైననో గ్రంథసమాప్తికే బ్రతిబంధకము లైనవిఘ్నములయొక్క ధ్వంసమే మంగళాచరణమునకుఁ బ్రయోజన మని యంగీకరించు చున్నారు. ఈమంగళవాదము న్యాయప్రకాశము యొక్క ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా మాచే నిరూపింపఁబడి యున్నది. అందువలన నిచ్చట సంక్షేపముగా నిరూపింపఁబడినది. అధికముగాఁ దెలియుట కిచ్చ గలవార లచ్చటఁ దెలియవలయును.



గ్రంథాంభము.

శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యకృత భాష్యసహిత శ్రీవ్యాసభగవద్గీతాసూత్ర సమూహగూఢ మయిన యే శారీరకమీమాంసాశాస్త్ర మున్నదో దానియందు “అథాత్ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా” అను ప్రథమసూత్రముచేత వివేకాదిసాధనచతుష్టయ సంపత్త్యనంతరము అధికారులనుగుఱించి బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ విధింపఁబడి యున్నది. విచారింపఁబడిన తత్త్వమస్యాదివాక్యములచేత జన్య మైనదియు జీవబ్రహ్మముల యొక్క యేకత్వమును విషయము చేయునదియు నగు “అహం బ్రహ్మస్మి” యను ఫలరూపజ్ఞానమే యాయుచ్ఛకు విషయమై యున్నది. ఆమోక్ష హేతు వైనఫలరూప జ్ఞానము తత్త్వంపదార్థజ్ఞానముయొక్క యధీనమై యున్నది. ఎట్లన, పదార్థజ్ఞాన రహితపురుషునకు వాక్యార్థజ్ఞానము గలుగదు. మఱి యే మనఁగా పదార్థజ్ఞానము గలపురుషునకే వాక్యార్థజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆవాక్యార్థజ్ఞానమునకు హేతు భూత మైనపదార్థజ్ఞానమును తత్త్వంపదార్థవిచారముయొక్కయధీనమై యున్నది. ఆతత్త్వంపదార్థవిచారములేక ఆపదార్థజ్ఞానము కలుగదు. అందువలన పూర్వోక్త నూత్రార్థముచేత ఆవిచారమునందుఁ గర్తవ్యత విధింపఁబడి యున్నది. అనఁగా, సాధనచతుష్టయసంపత్త్యనంతరము అధికారి బ్రహ్మవిచారముఁ జేయవలయు నని యా నూత్రమున కర్థము సిద్ధించు చున్నది.

— (12) ద్వివిధబ్రహ్మవిచారనిరూపణము. —

ఆవిచారము ద్వివిధమై యున్నది. ఒకటి ప్రధానవిచారము, మఱియొకటి సహకారివిచారము. అందు అహం బ్రహ్మస్మి యను వాక్యార్థజ్ఞానమువలనఁ జూండుటకు నధికముగా వాంఛింపఁబడుటవలన బ్రహ్మము ప్రధానము. అట్టి ప్రధాన బ్రహ్మముయొక్కయేవిచార మున్నదో యావిచారము ప్రధానవిచార మనఁబడును. మఱియు ఆ బ్రహ్మవిచారము సమన్వయాదివిచారము లేక సంభవింపదు. అందువలన సమన్వయము, అవిరోధము, సాధనము, ఫలము అనునట్టి యేచతుర్విధసహకారులున్నవో వానివిచారములు సహకారివిచారము లనఁబడును. అందు, ఉపనిషద్రూప వేదాంతములయందుండు వాక్యములకు బ్రహ్మత్వాభేదప్రతిపాదనరూప మైన యే తాత్పర్య మున్నదో అది సమన్వయ మనఁబడును. ఆసమన్వయముయొక్కవిచారము శారీరకమీమాంసాశాస్త్రముయొక్కప్రథమాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు శ్రుతికి విరుద్ధము లైన స్మృత్యాదులును ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములును

ఆభాసరూపము లగుటవలన వేదాంతసమన్వయమునకు స్పృశిప్రత్యక్షాద్విషమాశాంతరములతోఁ గల విరోధాభావ మవిరోధ మనఁబడును. ఆయవిరోధముయొక్క విచారము శారీరకమీమాంసాశాస్త్రముయొక్కద్వితీయాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు జ్ఞానప్రాప్తికి ఏయసాయము లున్నవో అవి సాధనములనఁబడును. ఆసాధనములును అంతరంగబహిరంగభేదముచేత ద్వివిధములు. ఆ ద్వివిధసాధనములయొక్కవిచారము శారీరకమీమాంసాశాస్త్రముయొక్క తృతీయాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు ఆసాధనములచేతఁ జూందుటకు యోగ్యమైన యేయర్థ మున్నదో అది ఫల మనఁబడును. ఆఫలమును పరాపరభేదముచే ద్వివిధము. ఆద్వివిధఫలవిచారము శారీరకమీమాంసాశాస్త్రముయొక్క చతుర్థాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఈరీతిగా సమన్వయాదిచతుర్విధ విచారములును సహకారివిచారము లనఁబడును. అచ్చట ఆ సాధనములలో తత్త్వమస్యాది మహావాక్యార్థవిచారము బ్రహ్మజ్ఞానమునకు అంతరంగసాధనమై యున్నది. ఆవాక్యార్థవిచారమునకు, ద తత్త్వపదార్థవిచారము సహకారియై యున్నది. అందువలన ఆతత్త్వపదార్థవిచారమును బ్రహ్మజ్ఞానమునకు అంతరంగసాధనమై యున్నది. ఈకారణముచేతనే గ్రంథారంభమునందుఁ బ్రథమమున ఆతత్త్వపదార్థవిచారమే నిరూపింపఁబడినది. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, సాధనచతుష్టయసంపన్నాధికారికి మోక్షప్రాప్తి తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యార్థజ్ఞానముచేతనే కలుగు చున్నది. ఆవాక్యార్థజ్ఞానప్రాప్తి తత్త్వపదార్థజ్ఞానముచేతనే కలుగు చున్నది. ఆపదార్థజ్ఞానప్రాప్తి తత్త్వపదార్థములయొక్క విచారముచేతనే కలుగు చున్నది. అందువలన ఆతత్త్వపదార్థవిచారము ముముక్షువుల కవశ్యక ర్తవ్యమై యున్నది.

శంకః—లోకమునందును శాస్త్రమునందును సుఖప్రాప్తియును దుఃఖనివృత్తియునే పురుషార్థముగాఁ దెలియఁబడు చున్నది. ఆపురుషార్థమే సంపాదింపఁదగినది. ఆతత్త్వపదార్థజ్ఞానమో సుఖప్రాప్తిరూపమును దుఃఖనివృత్తిరూపమును గాదు. అందువలన అపురుషార్థ మగుటచే ఆపదార్థజ్ఞానము సంపాదింపఁదగినది కాదు.

సమాధానము:—యద్యపి, ఆపదార్థజ్ఞానమునకు స్వరూపముచేఁ బురుషార్థరూపత్వము లేదు. తథాపి, ఆపురుషార్థమునకు సాధనము మహావాక్యార్థజ్ఞానము. ఆవాక్యార్థజ్ఞానమునకు, బదార్థజ్ఞానము హేతువై యున్నది. అందువలన వాక్యార్థజ్ఞానద్వారమునఁ బురుషార్థమునకు సాధనమై యున్నందునఁ బదార్థజ్ఞాన మవశ్యము సంపాదింపఁదగినది.

→ { (1?) తత్త్వంపదములయొక్క వాక్యార్థజ్ఞానమునందు భరితమనాధారములు. } →

శంక:-—నమోక్షముకొఱకు మీరు తత్త్వంపదార్థమును నిరూపించుచున్నారో ఆమోక్ష మనునది యేది? అజ్ఞాననివృత్తి యనునది మోక్షమా? లేక బ్రహ్మభావ మనునది మోక్షమా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల అది ఘటిల్లదు. ఏలయన, ఆయజ్ఞాననివృత్తిరూపమోక్షము బ్రహ్మస్వరూపమునకన్న భిన్నమే యగును. అందువలన “ఏకమే వాద్వితీయం బ్రహ్మ” అనుశ్రుతికి విరోధ మగును. యద్యపి బ్రహ్మమునకన్న భిన్నముగా వేఱొకభావపదార్థము లేదు. ఆయజ్ఞాననివృత్తి యభావరూప మగుటవలన దానిస్థితిచే బ్రహ్మముయొక్క అద్వితీయ రూపత్వమునకు హాని లేదు. ఈరీతిగా భావాద్వైతపరత్వమువలన ఆశ్రుతికి విరోధము లేదు. తథాపి, బ్రహ్మమునకన్న భిన్నమైన భావాభావరూపసర్వప్రపంచమును నిషేధించు సద్వైతపదార్థమును సంకోచించి కేవల భావపదార్థనిషేధపరత్వ మంగీకరించుటయం దే ప్రమాణమును లేదు. మఱియు మీమతమునందు బ్రహ్మమునకంటె భిన్నమైన సర్వపదార్థములకుఁ గల్పితత్వమే యంగీకరింపఁబడి యున్నది. అందువలన నాయవిద్యానివృత్తి బ్రహ్మమునకంటె భిన్న మగుటవలనఁ గల్పితమే యగును. ఏపదార్థము కల్పిత మగుచున్నదో ఆపదార్థము శుక్తిరజతమువలె మిథ్యయే యగును. అందువలన నాయవిద్యానివృత్తిరూపమోక్షమునకును గల్పితత్వమువలన అనిత్యత్వమే ప్రాప్త మగును. మఱియు మీమతమునం దవిద్య కల్పితముగానే యంగీకరింపఁబడి యున్నది. కల్పితవస్తువుయొక్క యభావమును గల్పితమే యగును. అందువలనఁ గల్పితావిద్యానివృత్తియును గల్పితమే యగును. కల్పితవస్తువునకు సత్యరూపత్వము సిద్ధింపదు. ఈ కారణముచేతను అవిద్యానివృత్తిరూపమోక్షమున కనిత్యత్వమే ప్రాప్త మగును. మోక్ష మనిత్య మనుట మీకిష్టము కాదు. ఏల యన, సర్వమోక్షవాదులచేతను మోక్షమునకు నిత్యత్వమే యంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఏమోక్షవాదియును మోక్షము సనిత్యముగా సంగీకరించుట లేదు. ఒకవేళ మోక్ష మనిత్య మనినయెడల ముక్తపురుషులకుఁ బునరుత్పత్తి కలుగవలయును. “న స పునరానర్తతే, య ద్గత్వా నినివర్తితే తద్ధామ పరమం మమ” ఇత్యాదిశ్రుతి స్మృతులచేత ముక్తపురుషులకుఁ బునరుత్పత్తి నిషేధింపఁబడి యున్నది. అందువలన నవిద్యానివృత్తికి మోక్షరూపత్వము ఘటిల్లదు. మఱియు బ్రహ్మభావము మోక్ష మనుద్యోతీయపక్ష మంగీకరించునెడల సదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన, బ్రహ్మభావ మనాది యగుటవలన నిత్యసిద్ధము. ఏపదార్థము సత్యసిద్ధమై యున్నదో యా

పదార్థ మేసాధనముచేతను సాధ్య మగుట లేదు. అనిత్యపదార్థమే సాధనములచేత సాధ్య మగును. అందువలన బ్రహ్మభావరూపమోక్షము ఆత్మజ్ఞానముచేత సాధింపఁబడు ననుట కూడదు. మీరు మోక్ష మాత్మజ్ఞానముచే సాధింపఁబడు నని యంగీకరించు చున్నారు. అందువలన బ్రహ్మభావముగాని మోక్షరూపత్వము ఘటిల్లదు. ఈరీతిగా మోక్షము నిరూపింప నసాధ్య మగుటవలన మోక్షమునకు సాధన మైన మహావాక్యార్థజ్ఞానము ప్రయోజనవంత మని నిరూపింప సాధ్యము కాదు.

సమాధానము:—మామతమునం దవిద్యానివృత్తియే మోక్షము. ఆ యవిద్యానివృత్తి బ్రహ్మమునకన్న భిన్నము కాదు. మఱి యేమనఁగా, అధిష్ఠాన బ్రహ్మరూపముగానే యున్నది. ఎట్లన, కల్పితనస్తుప్తయొక్క భావము అధిష్ఠానమునకన్న భిన్నము కాదు. ఎట్లు కల్పితనస్పృహతాదృశయొక్క భావము అధిష్ఠానమైనది. అధిష్ఠానములకన్న భిన్నము గాక యధిష్ఠానరూపమే యగుచున్నచో అట్లు కల్పితావిద్యానివృత్తియు నిధిష్ఠానబ్రహ్మరూపమే యగుచున్నది.

శంక:—ఆయవిద్యానివృత్తిరూపమోక్షము బ్రహ్మరూప మని యంగీకరించినయెడల బ్రహ్మరూపమోక్షము జ్ఞానముచే సాధింపఁబడు ననుట కూడదు. మీరు మోక్షము జ్ఞానముచే సాధింపఁబడు నని యంగీకరించు చున్నారు.

సమాధానము:—జ్ఞానముచే మోక్షము సాధింపఁబడు ననుచోట సాధింపఁబడు ననుశబ్దముచే మాకు జ్యోతిషము వివక్షితము కాదు. అనఁగా, జ్ఞానముచే మోక్షము జనియించు నని మాయభిప్రాయము కాదు. ఏల యన, బ్రహ్మభావ మనాదిస్థి మగుటవలన దాని కుత్పత్తియే సంభవించుట లేదు మఱేమనఁగా, సాధింపఁబడు ననుశబ్దముచే మాకు అభివ్యక్తి మాత్రమే యభిప్రాయమై యున్నది. అనఁగా, జ్ఞానముచే మోక్ష మభివ్యక్త మానని మాత్రమే మాయభిప్రాయము. “అహం బ్రహ్మస్మి” యను జ్ఞానముచే ద్వైతభ్రమ నివృత్తియును అఖండైకరసానందస్ఫూర్తియునే మోక్షముయొక్కయభివ్యక్తి యందురు. అందువలన “అహం బ్రహ్మస్మి” యను వాక్యార్థజ్ఞానము మోక్షమునకు సాధన మనుట సంభవించుచున్నది. అట్టి వాక్యార్థజ్ఞానము తత్త్వంపదార్థజ్ఞానముచేతనే కలుగు చున్నది. ఆ పదార్థజ్ఞానము తత్త్వంపదార్థనిరూపణముచేతనే కలుగుచున్నది. అందువలన బ్రథమమున దత్త్యార్థముయొక్క నిరూపణము చేయఁబడుచున్నది.

—(*) (14) తత్పదార్థనిరూపణము. (*)—

అందు అసాధారణధర్మరూపలక్షణమును బ్రత్యక్షుడిరూపప్రమాణము నను నీరెంటిచేతనే వస్తుసిద్ధి యగు చున్నది. లక్షణప్రమాణములు లేక వస్తుసిద్ధి యగుట లేదను న్యాయము నంగీకరించి ప్రథమమున ఆతత్పదార్థముయొక్కలక్షణము చెప్పబడు చున్నది. ఆబ్రహ్మరూపతత్పదార్థముయొక్కలక్షణము ద్వివిధమై యున్నది. ఒకటి తటస్థలక్షణము, మఱియొకటి స్వరూపలక్షణము. “కాదాచిత్క త్వేనతి వ్యావర్తకం తటస్థలక్షణమ్” —భావము॥ ఏలక్షణము తనలక్ష్యమునందు ఒకానొకప్పుడుండి తనలక్ష్యము నన్యపదార్థములనుండి భిన్నముఁ జేయు చున్నదో ఆలక్షణము తటస్థలక్షణ మనఁబడును. ఉదాహరణము— పృథివికి—గంధవత్త్వలక్షణము తటస్థలక్షణమై యున్నది. నైయాయికమతమునందు ఏక్షణమునందు ద్రవ్య ముత్పన్న మగు చున్నదో ఆక్షణమునం దాద్రవ్యమునందు రూపాదిగుణము లుత్పన్న మగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా ద్వితీయక్షణమునం దారూపాదిగుణము లుత్పన్న మగు చున్నవి. ప్రథమక్షణమునందు ద్రవ్యము నిర్గుణముగానే యుత్పన్న మగుచున్నది. ఈయర్థమునందు యుక్తియో న్యాయప్రకాశముయొక్కద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు మొదట విస్తరముగా నిరూపించి యున్నాము. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. అందువలనఁ బృథివియొక్కయుత్పత్తిక్షణమునందు గంధగుణము పృథివియందుండుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, మధ్యకాలమునందే గంధగుణము పృథివియందున్నది. అందువలన గంధగుణము కాదాచిత్కమే యగుచున్నది. మఱియు నాగంధగుణము స్వాశ్రయభూతపృథివి నితరజలాదిపదార్థములయందుండి భిన్నము చేయుచున్నది. అందువలన కాదాచిత్కమే యగుటచేతను వ్యావర్తక మగుటచేతను గంధవత్త్వము పృథివియొక్కతటస్థలక్షణమై యున్నది. ఈరీతిగా, తత్పదార్థరూప బ్రహ్మమునకును “సృష్టిస్థితిలయకారణత్వమ్” అనునది తటస్థలక్షణమై యున్నది. ఇచ్చట సృష్టిశబ్దముచేత జగదుత్పత్తియును స్థితిశబ్దముచేత జగత్పాలనమును లయశబ్దముచేత జగత్ప్రళయమును గ్రహింపవలయును. జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణత్వము బ్రహ్మమునందు సర్వదా యుండుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, మాయాధిష్ఠానకాలమునందే యున్నది. అందువలన సృష్టిస్థితిలయకారణత్వము కాదాచిత్కమే యగుచున్నది. మఱియు సాంఖ్యనైయామికాదులు జగత్కారణముగాఁ గల్పించుప్రధానము పరమాణువు మొదలగుదానికన్నను, ఆలక్ష్యరూపబ్రహ్మమును భిన్నము చేయునదియు నగుచున్నది. అందువలన వ్యావర్తకమునై యున్నది. ఈరీతిగా, కాదాచిత్కమే

యగుటచేతను న్యావర్తక మగుటచేతను సృష్టిస్థితిలయ కారణత్వము బ్రహ్మముయొక్క తటస్థలక్షణ మనబడు చున్నది.

ఇక, ఆలక్షణమునం దుండు పదములయొక్క ప్రయోజనము చెప్పబడు చున్నది. అందు బ్రహ్మము స్థితిలయ కారణ మనిమాత్రమే చెప్పినపక్షమందు జగత్తు నకు బ్రహ్మముకంటె వేరుకర్త యుండవచ్చునని శంక కలుగును. దాని నివారించుటకై సృష్టిపదము చెప్పబడినది. బ్రహ్మమునకు సృష్టిలయ కారణ మని మాత్రమే లక్షణము చెప్పినపక్షమున జగత్తునకు బ్రహ్మముకంటె భిన్న మై యపాదాన ముండునట్లు శంక దోచును. దాని నివారించుటకై స్థితిపదము చెప్పబడినది. సృష్టిస్థితి కారణ మనుట మాత్రమే లక్షణ మని యంగీకరించినయెడల జగత్తులయమునకు బ్రహ్మముకంటె నిమిత్తాంతర ముండునట్లు శంక వచ్చును. దాని నిరసించుటకై లయపదము చెప్పబడినది. ఈరీతిగా సృష్టిస్థితిలయత్రయ కారణత్వరూపతటస్థలక్షణముల జెప్పటవలన బ్రహ్మము జగత్తున కిభిన్ననిమిత్తపాదానకారణ మని సిద్ధించు చున్నది. అనగా, బ్రహ్మ మొకటియే జగత్తున కుపాదానకారణమును నిమిత్త కారణమును నగు చున్నది. ఇట్లు చెప్పటవలన బ్రహ్మమునకు నీతటస్థలక్షణము సిద్ధ మగుచున్నది “జగత్కర్తృత్వేనతి జగదుపాదానత్వమ్”-భావము॥ జగత్కర్తృత్వవిశిష్ట మయినయే జగదుపాదానత్వ మున్నదో యదియే బ్రహ్మముయొక్కతటస్థలక్షణమై యున్నది. ఇట “జగదుపాదానత్వ” మ్మను నింతమాత్రమే బ్రహ్మమునకు తటస్థలక్షణ మనిన యెడల మాయయం దాలక్షణమునకు నతివ్యాప్తి కలుగును. ఏల యన, శుద్ధబ్రహ్మ మున కైనినో జగదుపాదానత్వము లేదు. మఱి యే మనఃగా మాయావిశిష్టబ్రహ్మ మునకే జగదుపాదానత్వ మున్నది. మఱియు విశిష్టమునం దుండుధర్మము విశేషణ మునం దనశ్య ముండును. అందువలన బ్రహ్మమునకు విశేషణ మైనమాయకును జగదుపాదానత్వకారణ మవశ్య మగును. “మాయాంత ప్రకృతిం విద్యాత్” అను శ్రుతియును మాయకు జగదుపాదానకారణత్వము జెప్పు చున్నది. అందువలన నాయతివ్యాప్తి దోషమును నివారించుటకొరకు లక్షణమునందు “జగత్కర్తృత్వేనతి” యని చెప్పబడినది. కార్యోపాదానముయొక్కయపరోక్షజ్ఞానమును ఆకార్య మును చేయు నిచ్చయును దదిచ్ఛాజన్యప్రయత్నరూపకృతియు నను నీమూండును గలవాడే కర్త యనబడును. ఉదాహరణము-కులాలాదు లిచ్ఛాజ్ఞానకృతినహితు లగుటవలన ఘటాదికార్యములకు గర్త లని చెప్పబడుదురు. ఈరీతిగా గర్తృత్వము చేతనమునందే సంభవించు చున్నది. జడ మైనమాయయందు సంభవించుట

లేదు. అందువలన “జగత్కర్తృత్వే సతి” యని చెప్పటవలన మాయాయందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమునకు నతివ్యాప్తి గలుగదు.

లేక, “జగత్కర్తృత్వ” మ్మను నింతమాత్రమే బ్రహ్మమునకుఁ దట్టస్థ లక్షణ మనినయెడల నైయాయుకులు జగత్తునకుఁ గేవలము కర్తగా నంగీకరించి యుండు నీశ్వరునియందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమునకు నతివ్యాప్తి యగును. ఆయతి వ్యాప్తిదోషమును నివారించుటకొఱకు లక్షణమునందు “జగదుపాదానత్వ” మ్మను పదము చేప్పఁబడినది. నైయాయుకులు పరిమాణువులను జగత్తున కుపాదానకారణ ముగా నంగీకరించు చున్నారు ఈశ్వరుని జగత్తునకుఁ గర్తగా నంగీకరించు చున్నారు. ఈరీతిగా నైయాయుకులచేత జగత్తుయొక్కయుపాదానమునకును గర్తకును భేదమే యంగీకరింపఁబడి యున్నది. మాసిద్ధాంతమందో బ్రహ్మము జగత్తునకు నభిన్ననిమి త్రోపాదానకారణ మని యంగీకరించి యున్నాము. అందువలన “జగదుపాదానత్వ” మ్మనుపదముఁ జెప్పటవలన నైయాయుకు లంగీకరించియుండు నీశ్వరునియందు లక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు.

శంకః—అతివ్యాప్తినహితలక్షణము స్వలక్ష్యము నేల సిద్ధము చేయదు?

— { (15) అతివ్యాప్తి మొదలగు దోషములయొక్క లక్షణములను నిరూపించుట. } —

సమాధానము:—లక్షణమున కతివ్యాప్తి, అవ్యాప్తి, అసంభవ మను మూడుదోషములు గలవు ఆమూడుదోషములయందు నొకదోష మైనను ఏలక్షణ మునం దున్నదో ఆలక్షణము దుష్ట మనఁబడును. ఆదుష్టలక్షణముచేత లక్ష్యము యొక్కసిద్ధి యగుట లేదు. మఱియు నేలక్షణ మామూడుదోషములు లేని దగు చున్నదో ఆలక్షణము దుష్టము కాని దనఁబడును. దుష్టముకాని లక్షణముచేతనే లక్ష్యముయొక్కసిద్ధి యగుచున్నది. అందువలన లక్షణమునందుఁ బదములయొక్క నివేశము చేసి అతివ్యాప్తి మొదలగుదోషముల నవశ్యము నివారించవలయును. అందు, ఏలక్షణము స్వలక్ష్యమునందు వర్తించునదై అలక్ష్యమునందుఁ గూడ వర్తించు చున్నదో యాలక్షణ మతివ్యాప్తిదోషసహితమై యున్నది. ఉదాహరణము—గోవునకు శృంగిత్వలక్షణము ఆగోరూపలక్ష్యమునందు వర్తించునదై మహిషాజాదిరూప మైనయలక్ష్యమందుఁ గూడ వర్తించు చున్నది. అందువలన గోవునకు శృంగిత్వలక్షణ మతివ్యాప్తిదోషసహితమై యున్నది. మఱియు, ఏలక్షణము స్వలక్ష్యముయొక్కయేక దేశమునందు వర్తించు చున్నదో ఆలక్షణ మవ్యాప్తిదోష

సహితమై యున్నది. ఉదాహరణము— గోవునకుఁ గపిలత్వలక్షణముఁ గొన్ని గోవుల యందున్నది, సర్వగోవులయందుండుట లేదు, అందువలనఁ గపిలత్వలక్షణ మవ్యాప్తిదోషసహితమై యున్నది. మఱియు నేలక్షణము, స్వలక్ష్యమాత్రమునందే యుండుట లేదో ఆలక్షణ మసంభవదోషసహితమై యున్నది. ఉదాహరణము— గోవునకు ఏకశఫత్వలక్షణము ఒకగోవునందుఁ గూడ నుండుట లేదు, అందువలన అసంభవదోషసహితమై యున్నది. శఫ మనఁగా ఖరము. మఱియు నేపదార్థమున కేలక్షణము చేయఁబడు చున్నదో ఆలక్షణమున కాపదార్థము లక్ష్య మనఁబడును. అందువలన, అతివ్యాప్తి మొదలగు సర్వదోషములు లేని దగుటవలనఁ బూర్వోక్త బ్రహ్మము యొక్కతటస్థలక్షణము సమీచీనమై యున్నది.

➤➤ { (16) బ్రహ్మము జగత్తున కభిన్ననిమిత్తోపాదాన మనుటయందు శంకాసమాధానములు. } ➤➤

శంకః—ఒకటేబ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయు పాదానత్వమును గర్తృత్వమును ఘటిల్లదు. ఏలయున, లోకమునందు దారీతిగాఁ జూడఁబడుట లేదు. ఉదాహరణము—ఘటముయొక్కకర్త యగుకులాలుఁడు ఘటమున కుపాదానకారణ మగుట లేని ఆఘటమున కుపాదానకారణ మగుమృత్పిండ మాఘటమునకుఁ గర్త యగుట లేదు ఇక నే మనఁగా, మృత్పిండము ఘటమున కుపాదానకారణమే యగు చున్నది. కులాలుఁడు ఘటమునకుఁ గర్తయే యగుచున్నాఁడు. దారీతిగా ఘటాది కార్యములయందు పాదానకారణమును గర్తయును భిన్నముగానే తెలియఁబడు చున్నది. దృష్టార్థము ననుసరించియే యదృష్టార్థము కల్పింపఁబడు చున్నది. దృష్టార్థమునకు విరుద్ధముగా నదృష్టార్థముయొక్కకల్పన గలుగుట లేదు. ఒకటేబ్రహ్మము జగత్తున కుపాదాన మనియును గర్త యనియు నంగీకరించుట యదృష్టార్థముయొక్క కల్పనయై యున్నది. అది దృష్టార్థము లేక యెట్లు సంభవించును? కావున దృష్ట విరుద్ధ మగుటవలన బ్రహ్మ మొకటియే జగత్తున కుపాదాన మనియును గర్త యని యు నంగీకరించుట యసంగతమై యున్నది. మఱి మనఁగా, ఈశ్వరుని జగత్తునకుఁ గర్త యనియును ఆయాశ్వరునికన్న భిన్న మగుపరమాత్మాదికమును జగత్తున కుపాదానకారణ మనియు నంగీకరింపవలయును. ఈయర్థమునందు దృష్టవిరోధము కలు గుట లేదు మఱియు ఘటాదికార్యములయందు పాదానకర్తలయొక్క భేద మెల్లర కును బ్రసిక్తమే యగు చున్నది. ఇట్లు చెప్పటవలన నీయనుమానము సిద్ధించు చున్నది. “ఇదం జగత్ భిన్ననిమిత్తోపాదానకం, కార్యత్వాత్, ఘటాదివత్”—

భావము|| ఈజగత్తు ఉపాదానకారణమును కర్తృరూపనిమిత్తకారణమును భిన్నముగాఁ గలిగినది, కార్య మగుటవలన, ఘటాది కార్యములవలె.

మఱియు బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయభిన్ననిమిత్తోపాదానత్వము మేము కల్పించుట లేదు ఇంక నేమనఁగా, “తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయే యేతి” అనుశ్రుతియే యాయర్థమును బోధించుచున్న దని మీరు చెప్పినను, అది ఘటిల్లదు. ఏల యన, పూర్వోక్తరీతిగా దృష్టార్థమునకు విరుద్ధముగా నాశ్రుతికి మీరు చెప్పిన యర్థము సంభవింపదు. మఱి మనఁగా, అన్యార్థమే సంభవించు చున్నది. అందువలన బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయభిన్ననిమిత్తోపాదానత్వము ఘటిల్లదు.

సమాధానము:—“తదైక్షత బహుస్యామ్, సోఽకామయత బహుస్యాం ప్రజాయే యేతి”—భావము|| ఆపరమాత్మదేవుఁడు అనేకరూపము లగుదు నని సంకల్పించెను. ఆపరమాత్మదేవుఁడు అనేకరూపములుగా నుద్భవించుట నని యిచ్చించెను. అను నీశ్రుతిచేత నొక బ్రహ్మమునకు అనేకరూపము లగుదు ననెడి యిచ్చ చెప్పఁబడి యున్నది. అయిచ్చ చేతనముయొక్కధర్మమే యగుచున్నది. జడముయొక్క ధర్మము కాదు. అందువలన నాశ్రుతియొక్కబలముచేతఁ జేతనబ్రహ్మమునకే జగత్తుయొక్కయపాదానత్వమును గర్తృత్వమును నిశ్చయింపఁబడు చున్నది. మఱియుఁ దాత్పర్యమును నిశ్చితిముచేయు నుపక్రమోపసంహారాది షడ్విధలింగములచేత సర్వవేదాంతవాక్యముల కద్వితీయబ్రహ్మమునందే తాత్పర్యము నిశ్చయింపఁబడు చున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తానుమానముచేత నాశ్రుతిర్థము బాధింపఁబడుటలేదు. మఱి మనఁగా, అశ్రుతికి విరుద్ధములైన ప్రత్యక్షానుమానాదిప్రమాణములే యాభాసరూపత్వమును బొందును. ఉపక్రమాది షడ్విధలింగములయొక్క స్వరూపము ముందు ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడును. మఱియు, లోకమునందే కారణమును గాగ్యమున కభిన్ననిమిత్తోపాదానముగాఁ జూడఁబడుట లేదు, అందువలన జగత్తుయొక్క యపాదానకారణమునకును నిమిత్తకారణమునకును భేదమే యంగీకరింపవలయు నని వాదిచేతఁ బూర్వమేది చెప్పఁబడినదో యది యసంగతము. ఏల యన, లోకమునందూర్ణనాభి మొదలగు జగతువులయందు స్వరచిత తంతరూపకార్యమున కభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణత్వమే చూడఁబడు చున్నది. అనఁగా నాయూర్ణనాభిజంతువు తంతరూపకార్యమునకుఁ దానే యపాదానకారణమును తానే కర్తృరూపనిమిత్తకారణము నగు చున్నది. మఱియు, నై యాయుకమతమునందు ఘటమునకును ఈశ్వరునకును ఈరెంటికిని ఏసంయోగసంబంధ మున్నదో యాసం

యోగము ననునాయసంబంధముచేత నారెంటియందున్న నగుచున్నది. అందు వలన నీశ్వరుఁ డాసంయోగమున కుపాదానకారణ మగుచున్నాఁడు. మఱియు నా యీశ్వరుఁడు కార్యమాత్రమునకు నిమిత్తకారణము నగుచున్నాఁడు. అందువలన నాసంయోగరూపకార్యమున నీశ్వరుఁడు నిమిత్తకారణము నగుచున్నాఁడు. ఈరీతిగా నైయాయకు లెల్లు సంయోగరూపకార్యమును గుఱించి యీశ్వరునకు అభిన్ననిమి త్రోపాదానకారణత్వము సంగీకరించుచున్నారో అట్లు మేమును బ్రహ్మమునకు జగత్తు యొక్క అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణత్వము సంగీకరించు చున్నాము. అందువలనఁ బూర్వోక్తదృష్టవిరోధముగూడఁ బ్రాప్తము కాదు. అందుచేత జగత్తుయొక్క అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణత్వము బ్రహ్మమునకుఁ దటస్థలక్షణముగా సంభవించు ననునది సిద్ధమైనది.

శంకః:—ఎప్పు డొకప్రమాణముచేత బ్రహ్మమునందు జగత్కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నదో అప్పుడు పూర్వోక్తతటస్థలక్షణము బ్రహ్మమునందు సంభవించు చున్నది. కారణత్వము సిద్ధింపక పూర్వోక్తలక్షణము సంభవింపదు.

సమాధానము:—బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయుత్పత్తిస్థితిలయకారణత్వము సాక్షాత్ శ్రుతిప్రమాణముచేతను వ్యాసభగవానుల సూత్రముచేతను సిద్ధించు చున్నది. అందు శ్రుతి—“యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే | యేన జాతాని జీవంతి | యత్ప్రాయం త్యభిసంవిశంతి” — భావము|| ఏబ్రహ్మమునందుండి యీసమస్తభూతము లుత్పన్న మగుచున్నవో, ఉత్పన్నము లైన ఈసమస్తభూత ములు ఏబ్రహ్మముచేత జీవనమును పొందుచున్నవో, మృత్యువును పొందిన యీ సర్వభూతము లేబ్రహ్మమునందు లయమును పొందుచున్నవో. సూత్రము—“జన్తా ద్యస్య యతః” — భావము|| సర్వజ్ఞత్వమును సర్వశక్తియుఁగల యే కారణమునందుండి ఈయాకాశాదిప్రపంచముయొక్క యుత్పత్తిస్థితిలయములు గలుగుచున్నవో యది యే బ్రహ్మము. ఇంతపర్యంతము బ్రహ్మముయొక్క తటస్థలక్షణము నిరూపింపఁబడినది.

మఱియుఁ దటస్థలక్షణముయొక్క జ్ఞానము కలిగియు మోక్షపర్యంతము బ్రహ్మముయొక్కస్వరూపలక్షణజ్ఞానము గలుగుట లేదో, అంతవ్యతిరేకము నాస్తవ మైనస్వరూపముచే ఆబ్రహ్మము తెలియఁబడుట లేదు. అందువలన నిఁకఁ దత్త్వదార్థ రూపబ్రహ్మముయొక్కస్వరూపలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది.

—(*) (17) తత్త్వదార్థస్వరూపలక్షణనిరూపణము. (*)—

అందు “స్వరూపం న ద్వావ్యసర్తకం స్వరూపలక్షణమ్” — భావము||

వలక్షణము స్వరూపముయొక్క స్వరూపమయమై యుండి స్వలక్ష్యమును అన్వేషణార్థము అనాది భిన్నము నేను నానాభిన్నము స్వరూపముననుబడును. ఉదాహరణము—బృథివిత్వము స్వరూపముననుబడు యున్నది. జాతివ్యక్తుల రైతికిని సిద్ధాంతమునందు చాచాత్మ్యమే యంగీకరింపబడి యున్నది. అందువలన బృథివిత్వమునకు బృథివిత్వక్షిణి తాదాత్మ్యమే యున్నది. అందువలన బృథివిత్వ జాతి వృథివిత్వస్వరూపమయమై అబృథివిని జలాదీతరపదార్థములనుండి భిన్నము చేయుచున్నది. అందువలన బృథివిత్వజాతి యావృథివికి స్వరూపలక్షణమై యున్నది. ఈలాగుననే సత్యజ్ఞానానందములు మూడును బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణమై యున్నవి. ఆసత్యజ్ఞానానందము అనుమూడును బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమయమై బ్రహ్మమును అసజ్జడదుఃఖరూపజగత్తునుండి భిన్నము చేయుచున్నది. అందువలన ఆసత్యాదులయందు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణత్వము సంభవించుచున్నది.

శంకః—సత్యాదులు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూప మని యంగీకరించిన యెడల ఆసత్యాదులయందు బ్రహ్మముయొక్క లక్షణత్వమును బ్రహ్మమునందు ఆసత్యాదులక్షణములకు లక్ష్యమును నిలుగింపవలయును. ఏల యన, లక్ష్యలక్షణ భావములు భేదముయొక్క అభేదములై యున్నవి. అభేదమునందు లక్ష్యలక్షణభావములు నిలుగుట లేదు. అటుగాక, అభేదమునందును లక్ష్యలక్షణభావములు కలుగునన్నయెడల బృథివియును బృథివికి లక్షణము కావలయును. అట్లే బ్రహ్మమును బ్రహ్మమునకు లక్షణము కావలయును.

సమాధానము:—ఆసత్యాదులు యద్యపి వాస్తవముగా బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమే యగుచున్నవి. తథాపి ఆసత్యాదులయందు బ్రహ్మముయొక్క కల్పితభేదము మేమును అంగీకరించుచున్నాము. ఆకల్పితభేదము అంగీకరించుట చేతనే బ్రహ్మమునకును సత్యాదులకును లక్ష్యలక్షణభావములు సంభవించుచున్నవి. ఈయర్థము ఘోర్యాచార్యులచేతను జెప్పబడి యున్నది. శ్లో. “ఆంధో విపయాను భవోన్మత్స్యం చేతి సంభర్తూ బ్రహ్మణోఽప్యధోఽన్వేషి న్మథగిహ భాసంతే” భావము|| ఆనందము భావము సత్యత్వము అను మూడును బ్రహ్మముయొక్క భిన్నములై యున్నవి. ఆమూడుభిన్నములు వాస్తవముగా బ్రహ్మమునకు సంభిన్నమై యుండియు భిన్నమై వాసివలె బ్రహ్మము లగుచున్నవి.

శంకః—ఆసత్యాభిన్నములు వాస్తవముగా బ్రహ్మమునకు సంభిన్నము లైనను యెడల అవి బ్రహ్మమునకు భిన్నముగా నేకారణముచేత బ్రహ్మము లగుచున్నవి?

సమాధానము:—అంతఃకరణమును ఆయాంతఃకరణధర్మము నను నుచే భువనశాఖచేత ఆసత్యాదులకు బ్రహ్మమునకన్న పృథక్ ప్రతీతి సంభవించుచున్నది. అది యెట్లనగా, బాధాభావవిశిష్టచైతన్యము సత్త్వపదముయొక్క వాచ్యార్థమై యున్నది. సృత్త్వవచ్చిన్నచైతన్యము జ్ఞానపదముయొక్క వాచ్యార్థమై యున్నది. త్రీత్యాదిసృత్త్వవచ్చిన్నచైతన్యమూనందపదముయొక్క వాచ్యార్థమై యున్నది. అందువలన నాసత్యాదులకును బ్రహ్మమునకును వాస్తవముచేత భేదము లేక పోయినను ఉపాధిక్వతభేద ముండుటచే లక్ష్యలక్షణభావము సంభవించుచున్నది. మఱియు ఆసత్యాదిపదములు భాగత్యాగలక్షణచేత సఖండబ్రహ్మమునే బోధించుచున్నవి. అందువలన నాలక్షణవాక్యముచేత సత్యాదులకును బ్రహ్మమునకును గుణగుణిభావము సిద్ధింపదు. మఱియు ఆసత్యాదిపదములయొక్క వాచ్యార్థమునకు భేదము పూర్వము చెప్పబడి యున్నది. అందువలన ఆసత్యాదిపదములందు పర్యాయత్వమును కలుగదు.

ఇక, ఆలక్షణవాక్య ముందుండు సత్యాదిపదములయొక్క ప్రయోజనము చెప్పబడు చున్నది. అచ్చట “సత్త్వం బ్రహ్మ” అని నింతమాత్రమే బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణ మనినయెడల, నైయామికు లంగీకరించియుండు సత్తాజాతియందు ఆలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. మఱియు లక్ష్యబ్రహ్మమునకు జడత్వము బ్రాప్త మగును. ఆదోషమును నివారించుటకొరకు లక్షణమునందు “జ్ఞాన” మనుపదము చెప్పబడినది. అచ్చట ఆసత్తాజాతియందు జ్ఞానరూపత్వము లేదు. అందువలన ఆసత్తాజాతియందు లక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు. బ్రహ్మమునందు జడత్వమును కలుగదు. “జ్ఞానం బ్రహ్మ” అను నింతమాత్రమే బ్రహ్మముయొక్క లక్షణమనినయెడల నైయామికు లంగీకరించి యుండు నాత్మయొక్క జ్ఞానగుణమునందు లక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. మఱియు లక్ష్యబ్రహ్మమునకు అనిత్యత్వమును అపురుషార్థత్వమును బ్రాప్త మగును. ఆదోషమును నివారించుటకొరకు లక్షణమునందు “ఆనంద” మనుపదము చెప్పబడినది. అచ్చట ఆజ్ఞానగుణమునందు దానందరూపత్వము లేదు. అందువలన జ్ఞానగుణమునందు ఆలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు. లక్ష్యబ్రహ్మమునకు అపురుషార్థరూపత్వమును గలుగదు. “ఆనందం బ్రహ్మ” యను నింతమాత్రమే బ్రహ్మముయొక్క లక్షణమనినయెడల విషయజన్యసుఖమునందు ఆలక్షణమున కతివ్యాప్తియును లక్ష్యబ్రహ్మమునకు జడత్వమును బ్రాప్త మగును. ఆదోషమును నివారించుటకొరకు లక్షణమునందు “జ్ఞాన” మనుపదము చెప్పబడినది. విషయసుఖమునందు జ్ఞానరూపత్వము లేదు. అందువలన దానియందు కతి

వ్యాప్తియును లక్ష్యబ్రహ్మమునకు జడత్వమును గలుగదు. మఱియు, ఆలక్ష్యబ్రహ్మమునకు అనిత్యత్వమును నివర్తించుటకొరకు సత్య మ్మనువదము చెప్పబడినది. ఈ రీతిగా ప్రయోజన ముండుటవలన ఆసత్యాదిపదములు మూఁడును సార్థకములై యున్నవి. ఇందువలన సత్యము జ్ఞాన మానంద మను మూడుధర్మములును చేరి బ్రహ్మము యొక్క స్వరూపలక్షణ భుగించున్నది.

శంకః—ఎప్పుడు బ్రహ్మమునకు సత్యాదిరూపత్వ మేదైన నొకప్రమాణముచేత సిద్ధించు చున్నదో అప్పుడే ఆసత్యాదులకు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణత్వము సిద్ధించును. ఆప్రమాణ మేమి?

సమాధానము:—బ్రహ్మముయొక్క సచ్చిదానందరూపత్వమునందు సాక్షాత్ శ్రుతియును వ్యాసభగవానులసూత్రమును ప్రమాణములై యున్నవి. అందు శ్రుతి.—“సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ, ఆనందో బ్రహ్మ” — భావము॥ బ్రహ్మము సత్యరూప మయ్యును జ్ఞానరూప మయ్యును అనంతరూప మయ్యును ఆనందరూప మయ్యు నున్నది. ఇచ్చట అంత మనఁగా పరిచ్ఛేదము. అది దేనియందు లేదో అది అనంత మనఁబడును. అనఁగా దేశపరిచ్ఛేద కాలపరిచ్ఛేద వస్తుపరిచ్ఛేదాఖ్య త్రివిధపరిచ్ఛేదరూప మైనయంతము లేని దేదియో అది అనంత మనఁబడును. అట్టి యనంతత్వము బ్రహ్మమునందే యున్నది. ఈయర్థము అన్యశాస్త్రములందును జెప్పబడి యున్నది. శ్లో. “నవ్యాపిత్వా ద్దేశతోం ౨తో నిత్యత్వా న్నాపి కాలతః । నవస్తుతోపి సార్వాత్మ్యా దానంత్యం బ్రహ్మణి త్రిధా” — భావము॥ బ్రహ్మము సర్వదేశమునందును వ్యాపకమై యున్నది. అందువలన బ్రహ్మమునకు దేశముచేతను అంతము లేదు. మఱియు బ్రహ్మము నిత్య మగుటవలన ఆబ్రహ్మమునకు కాలముచేతను అంతము లేదు. బ్రహ్మము సర్వాత్మ్యరూప మగుటవలన బ్రహ్మమునకు వస్తువుచేతను అంతము లేదు. ఈరీతిగా బ్రహ్మమునందు త్రివిధానంత్య మున్నది. మఱియు, వ్యాససూత్రము. “ఆనందాదయః ప్రధానస్య” — భావము॥ ఆనందము సత్యము జ్ఞానము అనునది మొదలగుగుణములు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపములై బ్రహ్మమును గోచరింపఁజేయునవి యగుచున్నవి. అందువలన సిద్ధుణబ్రహ్మధ్యానముకొరకు ఆయానందాదిగుణములు వేదముయొక్క సమస్త శాఖలయందును ఉపసంహార్యములై యున్నవి. ఈశ్రుతిసూత్రములచేత బ్రహ్మమునకు సత్యజ్ఞానానందరూపత్వము సిద్ధించు చున్నది. ఇందువలన నాసత్యజ్ఞానాదులయందు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణత్వము సంభవించు చున్నది.

శంకః—బ్రహ్మమున కీస్వరూపలక్షణము సంభవించినను బూర్వోక్తజగదుత్పత్తిస్థితిల ముకారణత్వరూపతటస్థలక్షణము ఘటిల్లదు. ఏల యన, బ్రహ్మము జగత్తుయొక్క ఉపాదాన కారణ మనియును నిమిత్త కారణ మనియును మీ రంగీకరించుచున్నారు. దానియందుఁ బ్రథమ మగు నుపాదాన కారణత్వమే బ్రహ్మమునకు ఘటిల్లదు. ఏల యన, ఆయుపాదాన కారణము ఆరంభకము పక్షిణామి వివర్తాధిష్ఠానము అనుభేదముచేతఁ ద్రివిధ మగు చున్నది. ఆత్రివిధమునందు బ్రహ్మము నెట్టియుపాదాన కారణముగా మీ రంగీకరించు చున్నారు? అందు మీమతమునందు బ్రహ్మ మేకము నద్వితీయము నగుటవలన బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్క ఆరంభకత్వము ఘటిల్లదు. పరస్పరసంయుక్తానేకద్రవ్యములకే ఆరంభకత్వము గలదు. ఉదాహరణము—నై యాయిక మతమునందు పరస్పరసంయుక్తానేకపరమాణువులకే జగత్తుయొక్క ఆరంభకత్వము న్నది. మఱియు « సాక్షీ చేతాః కేవలం నిర్గుణశ్చ, నిష్కలం నిష్క్రియం శాంతమ్, అవికా ర్యోయ ముచ్యతే » ఇత్యాదిశ్రుతిస్త్రుతులచేత బ్రహ్మము నిర్గుణము నిష్క్రియము నిరవయవము నని చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన బ్రహ్మమునకుఁ బరిణామ్యుపాదానత్వమును ఘటిల్లదు. ఏల యన, గుణక్రియాసహిత సావయవ మైన క్షీరాదిక మేదధ్యాదిపరిణామమును బొందుచున్నది. మఱియుఁ దృతీయ మగు వివర్తాధిష్ఠానత్వరూపమైన యుపాదానత్వము గూడ బ్రహ్మమునకు ఘటిల్లదు. ఏల యన, ఘటము న్నది పటమున్నది యని ఘటపటాదిప్రపంచ మెల్లరకును సత్యముగానే అనుభూతమగుచున్నది. అట్టి సత్యప్రపంచమునకు బ్రహ్మముయొక్కవివర్తరూపత్వముచేత మిథ్యాత్వకల్పనయం దేప్రమాణమును లేదు. మఱియుఁ బ్రపంచమునకు మిథ్యాత్వము లేక బ్రహ్మమునకు వివర్తాధిష్ఠానత్వము ఘటిల్లదు. అందువలనఁ బూర్వోక్తత్రివిధోపాదానత్వమునం దేవిధ మైన యుపాదానత్వమును బ్రహ్మమునకు ఘటిల్లదు.

మఱియు బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కకర్తృత్వము గూడ ఘటిల్లదు. ఏల యన, కార్యోత్పత్తి కనుకూల మైనజ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములను మూఁటిని గలవాఁడే కర్త యని పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది అచ్చట బ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు మూఁడును నిత్యములా? లేక అనిత్యములా? నిత్యము లయినయెడల సర్వకాలములయందును జగత్తున కుత్పత్తియే కావలయును, ఒక కాలమునందును జగత్తుయొక్కప్రళయము కలుగఁగూడదు. అందువలనఁ బ్రళయమును బ్రతిపాదించునట్టిశాస్త్రములకు విరోధము కలుగును. జ్ఞానాదుల ననిత్యము లనినయెడల జగత్తువలె జ్ఞానేచ్ఛాదులును గార్యరూపములే యగును. అందువలన జ్ఞానాదులకు

బ్రహ్మశ్రీతత్వము కలుగకపోవలయును. ఏల యన, బ్రహ్మమునకుఁ బరిణామాభావము పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది. ఈరీతిగా బ్రహ్మమునందుపాదానతత్వమును గర్తృత్వమును అసంభవ మగుటచే అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణత్వము ఘటిల్లదు. అందువలనఁ బూర్వము చెప్పఁబడిన జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణత్వరూపతటస్థలక్షణమసంగతము. మఱియుఁ గారణము లేక కార్యోత్పత్తి కలుగదు, అందువలన నీజగద్రూపకార్యమునకు బ్రహ్మమునకన్న భిన్నమైన యొకకారణ మంగీకరింపవలయును. అట్టికారణము సత్త్వరజస్తమోనామక త్రిగుణరూపప్రధానమై యున్నది. ఆప్రధానమునందుండియే మహత్తత్త్వాదిక్రమముగా ఈజగత్తుత్పన్న మగుచున్నది. పరిణామి యగుటవలనఁ బ్రధానమునకు జగదుత్పత్త్యాదులయొక్క కారణత్వము సంభవించుచున్నది. మఱియు ఆత్మరూపపురుషుఁ డైననో అసంగుఁడు నిర్వికారుఁడు. అందువలన నాపురుషునియందు జగత్తుయొక్క కారణత్వము ఘటిల్లదు.

సమాధానము:—ఈరీతిగా శంకించు స్తాంఖ్యులను ఖండించుటకొరకుఁ బూర్వోక్తతత్పదార్థము విభజింపఁబడుచున్నది ఆతత్పదార్థము, ద్వివిధము. ఒకటి వాచ్యార్థము, మఱియొకటి లక్ష్యార్థము. ఏయర్థము ఏపదముయొక్క శక్తి వృత్తి వలనఁ దెలియఁబడు చున్నదో ఆయర్థము ఆపదముయొక్క వాచ్యార్థ మనఁబడును. ఏయర్థము ఏపదముయొక్క లక్షణవృత్తిచేతఁ దెలియఁబడు చున్నదో ఆయర్థము ఆ పదముయొక్క లక్ష్యార్థ మనఁబడును. శక్తిలక్షణలయొక్క స్వరూపము ముందు ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడును. అందు మాయోపహితచైతన్యము తత్పదముయొక్క వాచ్యార్థము. మాయారహితశుద్ధచైతన్యము తత్పదముయొక్క లక్ష్యార్థము. ఇచ్చట అభిప్రాయ మేమనఁగా, మాయారహితనిర్వికారశుద్ధబ్రహ్మమునకు జగదుపాదానతత్వము సంభవింపక పోయినను మాయోపహితబ్రహ్మమునకు పాదానతత్వము సంభవించు చున్నది. ఆయుపాదానతత్వమును ఆరంభకత్వరూపముగాని పరిణామిత్వరూపముగాని కాదు. మఱి మనఁగా వివర్తాధిష్ఠానత్వరూపమై యున్నది. అచ్చట సధిష్ఠానవస్తువుయొక్క యథార్థముకాని వేఱురూపము వివర్త మనఁబడును. ఎట్లు రజు శుక్త్యాద్యధిష్ఠానములకు వాస్తవము కాని సర్పరజతాదులు వేఱురూపములై యున్నవో అట్లు బ్రహ్మమునకును ఈజగత్తు వాస్తవముకాని వేఱురూపమై యున్నది. అట్టి జగద్రూపవివర్తాధిష్ఠానత్వ మాయోపహితబ్రహ్మమునకు సంభవించుచున్నది.

మఱియు, ఘట మున్నది పట మున్నది — ఇత్యా ద్యనుభవములచేత జగత్తుయొక్క సత్యత్వమే సిద్ధించు చున్నది. అందువలన బ్రహ్మముయొక్క నివర్తత్వ

ముచేత జగత్తునందు మిథ్యాత్వము సంభవించు దని వాదిచేత పూర్వ మేది చెప్పఁ బడినదో యది యసంగతము. ఏల యన, ఆయనుభవము ఆఘటఁబడదులయందుండు సద్విజ్ఞానచైతన్యముయొక్కసత్యత్వమునే విషయము చేయుచున్నది గాని యాఘటాదులయొక్కసత్యత్వమును విషయము చేయుట లేదు. అందువలన ఆయనుభవము ప్రపంచముయొక్కమిథ్యాత్వమునకు బాధకము గాదు. మఱియు “నేహ నా నాస్తి కించనః” అనుశ్రుతి బ్రహ్మమునకున్న వేత్తెన సర్వప్రపంచమును విషేధించు చున్నది. అందువలన, బ్రపంచమునకు స్వతఃసత్త సంభవించదు. మఱియు నావాదిచేత జగత్తుయొక్కమిథ్యాత్వమునం దే ప్రమాణాభావము చెప్పఁ బడినదో యదియు ససంగతము. ఏకారణముచేత ననగా “వాచారంభణం వికారో నామధేయమ్” అనుశ్రుతియే సాక్షాత్తుగా జగత్తుయొక్కమిథ్యాత్వమును జెప్పుచున్నది. మఱియు బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వ మవశ్య మంగీకరింపవలయును. ఎట్లన “యత్ప్రేయం త్యభిసంవిశంతి” యనుశ్రుతి ఆబ్రహ్మమునందే జగత్తుయొక్కలయము చెప్పి యున్నది. ఏకార్థ్య మేకారణమునందు లయ మొందుచున్నదో యాకార్యమునకు నాకారణ ముపాదానమే యగును. ఎట్లు ఘటాదికార్యములు మృత్తికాదికారణములయందే లయ మగుటవలన ఆఘటాది కార్యములకు మృత్తికాదికారణము లుపాదానములుగానే చూడఁబడు చున్నవో అట్లు శ్రుతిప్రతిపాదించినచొప్పున జగత్తుయొక్కలయమున కాధార మగుటవలన బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వ మవశ్య మంగీకరింపవలయును. లేక “బహుస్యాం ప్రజాయేయః” అను శ్రుతిచేత బ్రహ్మమే యనేక మగుట చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు లోకమునందు మృత్తికాద్యుపాదానకారణములకే ఘటశరా వాదిరూపానేకత్వము చూడఁబడు చున్నది. ఈకారణముచేతను బ్రహ్మమునకు జగత్తు యొక్కయుపాదానత్వము సంభవించు చున్నది. మఱియు సాంఖ్యవాదిచేతఁ బ్రధాన మునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వ మంగీకరింపఁబడి యున్నది. అది యుక్తము కాదు. ఏల యన, ఆప్రధానము జగత్తున కుపాదానకారణ మనునర్థమునం దొక ప్రమాణమును లేదు. అనగా, ఒకశ్రుతియందును ద్విగుణాత్మకప్రధానము జగత్తున కుపాదానముగాఁ జెప్పఁబడ లేదు. మఱి మనఁగా, “ఆత్మన ఆకాశః సంభూతః” ఇత్యాదిసమస్తశ్రుతులయందును జేతనబ్రహ్మమునకే జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వము చెప్పఁబడి యున్నది. యద్యపి ఈశ్రుతిచేత నాత్మకే జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వము ప్రతీత మగు చున్నది. బ్రహ్మమున కుపాదానత్వము ప్రతీత మగుట లేదు. తథాపి “తత్సప్తస్త్వ తదే వానుప్రావిశత్” ఇత్యాదిశ్రుతులయందు బ్రహ్మమునకే జీవ

భావము చేత జగత్తునందు బ్రవేశము చెప్పబడి యున్నది అందువలన నీయాత్మ బ్రహ్మమునకున్న భిన్నము కాదు. మఱి మనఁగా, ఆ బ్రహ్మమే యాత్మశబ్దముచే జెప్పబడినది. అందువలన ఈయాత్మ జగత్తునకు పాదానకారణ మనుటచేతను బ్రహ్మమునకే యుపాదానత్వము సిద్ధించు చున్నది. లేక “తదైక్షత సోఽకామయత బహుస్యాం ప్రజాయేయ ” ఇత్యాదిశ్రుతులయందు అనేకరూపములగుటకుఁ గారణమునందు సంకల్పముయొక్క కర్తృత్వమును నిచ్చయొక్క కర్తృత్వమును జెప్పబడి యున్నది. దానిచేతను బ్రహ్మమునకే యుపాదానత్వము సిద్ధించు చున్నది. ప్రధానమునకు పాదానత్వము సిద్ధించుట లేదు. ఏల యన, ఆసంకల్పేచ్ఛలయొక్క కర్తృత్వము చేతనయొక్క ధర్మములే యగును, జడముయొక్క ధర్మములు కావు. మీరంగీకరించియుండు ప్రధానము జడమై యున్నది. అందువలన ఆప్రధానమునందు సంకల్పేచ్ఛలయొక్క కర్తృత్వము సంభవింపదు. అందువలన బ్రహ్మమునకే జగత్తుయొక్క యుపాదానత్వమున్నది. ప్రధానమునకు లేదనునది సిద్ధమైనది.

ఎట్లు మా యోపహిత బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్క యుపాదానత్వము సంభవించు చున్నదో అట్లు జగత్తుయొక్క కర్తృత్వమును ఆమా యోపహిత బ్రహ్మమునకే సంభవించు ననునది పూర్వము చెప్పబడి యున్నది. మా యోపహితేశ్వరునియొక్క జ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నము లను మూఁడును ఉత్పత్తి నాశనహితములై యున్నవి. అట్టి జ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్న విశిష్ట మైన కర్తృత్వమున కాశ్రయత్వము యద్యపి నిర్వికారశుద్ధ బ్రహ్మమునకు సంభవించుట లేదు. తథాపి ఆమా యోపహిత బ్రహ్మమునకు సంభవించు చున్నది ఆకారణముచేత, అనఁగా ఆమా యోపహిత బ్రహ్మమునకే సర్వ జగత్తుయొక్క విపరీతాధిష్టానత్వమున్నది. అందువలన బూర్వోక్తదోషము ప్రాప్తమగుట లేదు. ఇందుచేత బూర్వోక్తాభిన్న నిమిత్తోపాదానకారణత్వము బ్రహ్మమునకు తటస్థలక్షణముగా సంభవించు ననునది సిద్ధమైనది.

— { (18) మాయయొక్క స్వరూపము లక్షణప్రమాణములందు శంకాసమాధానములు. } —

శంకః—మాయచేత సుపహిత మైన బ్రహ్మము జగత్తునకుఁ గారణమై యున్నదనిన, ఆమాయ యెట్టివస్తువు? అనఁగా, ఆమాయయొక్క స్వరూపము లక్షణము ప్రమాణ మనుమూఁడును నిరూపించుటకు సాధ్యము కానందువలన ఆమాయయొక్కవస్తువు కాదు. ఆమాయయొక్క స్వరూపము లక్షణము ప్రమాణము అను మూర్తియొక్క అసంభవము క్రమముగా నిరూపింపబడును. ఆమాయ సత్యమా? లేక

మిథ్యయా? అచ్చట సత్య మనుప్రథమపక్షమునందును ఆమాయ బ్రహ్మమునకున్న భిన్నమా? లేక యభిన్నమా? భిన్న మనుప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల “ఏక మేవా ద్వితీయం బ్రహ్మ” అనుశ్రుతికి విరోధ మగును. ఏల యన, ఈ శ్రుతి బ్రహ్మమును అద్వితీయ మని చెప్పచున్నది. బ్రహ్మమునకు భిన్న మైనమాయ సత్య మైనయెడల బ్రహ్మమున కద్వితీయత్వము ఘటిల్లదు. లేక “అసంగో నహి సజ్జతే” ఇత్యాదిశ్రుతులయందు బ్రహ్మము అసంగ మని చెప్పబడి యున్నది. అట్టి అసంగ బ్రహ్మమునకు దేనితోడను సంబంధము సంభవింపదు. ఆసంబంధము లేక బ్రహ్మము నందు మాయోపహితత్వమే ఘటిల్లదు. లేక, బ్రహ్మమునకు మాయతో నెట్టిసంబంధ మున్నది? సంయోగసంబంధమా? లేక సమవాయసంబంధమా? లేక తాదాత్మ్యసంబంధమా? లేక భేదాభేదసంబంధమా? అచ్చట సంయోగ మను ప్రథమపక్షము ఘటిల్లదు. ఏల యు, ఆసంయోగము అవ్యాప్యవృత్తి యగుటవలన సావయవద్రవ్యములయొక్కధర్మ మగుచున్నది. ఉదాహరణము-పక్షికి వృక్షముతో సంయోగ మున్నది, ఆసంయోగము వృక్షముయొక్కసర్వదేశమునందుండదు. మఱి మనగా, వృక్షముయొక్కశాఖ యగు నేకదేశమునందే ఆసంయోగ మున్నది. మూలాదిదేశములయందు లేదు. అందువలన ఆసంయోగము అవ్యాప్యవృత్తి యగు చున్నది. ఈకారణముచేతనే సంయోగము ఆపక్షివృక్షాదినావయవద్రవ్యముల యొక్కధర్మమే యగుచున్నది. బ్రహ్మమో నిరవయవము. అందువలన బ్రహ్మమునకు మాయతో సంయోగసంబంధము ఘటిల్లదు. ద్వితీయ మగు సమవాయ పక్షమును ఘటిల్లదు. ఏల యన, ఆసమవాయసంబంధము మీనుతమునం దంగీకరింపబడుట లేదు. గుణగుణులు క్రియాక్రియావంతములు జాతివ్యక్తులు అవయవావయవులు ఇవి మొదలగువానికే సమవాయసంబంధ మున్నది. ఆగుణగుణిభావాగుణులు బ్రహ్మమాయలయందు లేదు. అందువలన బ్రహ్మమునకు మాయతో ఆసమవాయసంబంధము ఘటిల్లదు. తృతీయ మగు తాదాత్మ్యపక్షమును ఘటిల్లదు. ఏల యన, భేదరహితపదార్థములకే ఆతాదాత్మ్య ముండును, బ్రహ్మము మాయ అను రెండును పరస్పరముభేదసహితములు అందువలన ఆరెంటికిని బరస్పరతాదాత్మ్యము ఘటిల్లదు. చతుర్థ మగుభేదాభేదపక్షమును ఘటిల్లదు. ఏల యన భేదాభేదములు రెండును బరస్పరము విరుద్ధ మగుటవలన ఏకాధికరిణమందుండవు ఈరీతిగా బ్రహ్మమునకు మాయతో సంబంధము నిరూపించుటకు సాధ్యము కానందున బ్రహ్మము నందు మాయోపహితత్వము ఘటిల్లదు. మఱియు ఆమాయ బ్రహ్మముతో అభిన్న మను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల, అదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన, బ్రహ్మ

మో చేతనము, మాయ జడము, జడ చేతనకులకు అభేదము ఘటిల్లదు. మఱియు, మాయ మిథ్య యను ఆద్యద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల, అదియును ఘటిల్లదు; ఏల యన, మాయ మిథ్య యగుటచే ఆమాయాశిష్టేశ్వరునకును మిథ్యాత్వము ప్రాప్త మగును. ఈశ్వరుడును మిథ్య యని యంగీకరించినయెడల, ఈశ్వరిజ్ఞానము చేత మోక్షప్రాప్తిని చెప్పకట్టిమోక్షశాస్త్ర ప్రమాణ మగును. ఏకారణముచేత ననగా, మిథ్యావస్తువుయొక్కజ్ఞానముచేత మోక్షప్రాప్తి ఘటిల్లదు. ఈరీతిగా ఆ మాయయొక్కస్వరూపము నిరూపించుటకు సాధ్యము కాని దగును. ఆమాయను నిరూపించుటకు సాధ్యము కాక పోవుటచే ఆమాయయొక్కలక్షణమును నిరూపించుటకు సాధ్యము కానిదే యగును. ఏల యన ధర్మి యుండినప్పుడే దానియొక్క ధర్మములు విచారింపఁబడు చున్నవి. ధర్మిని నిరూపించుటకు సాధ్యము కానప్పుడు అధర్మియొక్క అసాధారణధర్మరూపలక్షణమును నిరూపించుటకు అత్యంతము దుస్సాధ మగును. మాయను నిరూపించుటకు సాధ్యము కానందున ఆమాయయందు ప్రమాణమును నిరూపించుటయు దుస్సాధ మే యగును. ఏకారణముచేత ననగా, విషయము లేక యొక ప్రమాణమును బ్రవర్తించుట లేదు. ఈరీతిగా స్వరూపము లక్షణము ప్రమాణము లనుమూటిచే మాయను నిరూపించుట కసాధ్య మగుటవలన ఆమాయోపహితచైతన్యమునకుఁ దత్పదముయొక్కవాచ్యార్థత్వము సంభవించదు.

ఇట్లు శంక కలుగఁగా, ఇక స్వరూపము లక్షణము ప్రమాణము అను మూటిచే మాయను నిరూపించుటకొరకు ప్రథమమున దానియుపోద్ఘాతముచేత దృష్టాంతసహితముగాఁ బరమాత్మయందు సామాన్యముగా అధ్యాసము నిరూపింపఁబడు చున్నది. ముందు చెప్పఁదగినయర్థమును బుద్ధియందుంచుకొని ఆయర్థము సిద్ధించుట కొరకుఁ బ్రథమమున అన్యార్థమును జెప్పట యుపోద్ఘాత మనఁబడును.

|| (19) పరమాత్మయందు సామాన్యముగా అధ్యాసము చెప్పట. ||

ఎట్లు శుక్తిరజ్జ్వాదులయందు రజతసర్పాదులు కల్పితము లగుచున్నవో అట్లు చేతనమునం దచేతనము కల్పిత మగుచున్నది.

శంక:—చేతనమునం దచేతనము కల్పిత మనునర్థమునందుఁ బ్రమాణ మేమి ?

సమాధానము:—ఈయర్థమునందు శ్రుతార్థాపత్తియే ప్రమాణము. శ్రుత మగువాక్యార్థమునకు అనుపపత్తి యగుటవలన అన్యార్థకల్పన శ్రుతార్థాపత్తి యనఁబడును. అది చెప్పఁబడు చున్నది. “ఇదం సర్వం య దయ మాత్మా, అత్యై

వేదం సర్వమ్, పురుష ఏవేదం విశ్వమ్, సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ, వానుదేవః సర్వమ్, నారాయణః సర్వ మిదం పురాణః” ఇసి మొదలగు ననేకశ్రుతిస్తోత్రవాక్యముల యందుఁ జేతనమున కన్య మగు నచేతనముయొక్క యభావమే ప్రతిపాదింపఁబడి యున్నది. పూర్వోక్తశ్రుతివచనములయందు “ఇదం సర్వమ్” అనువాక్యముచేత ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే సిద్ధించి యుండు నీయాకాశాదిజడజగత్తు చెప్పఁబడు చున్నది. మరియు ఆత్మబ్రహ్మము పురుషుఁడు వానుదేవుఁడు నారాయణుఁడు అను శబ్దములచేత అద్వితీయమును సర్వమునకు సాక్షియును బ్రత్యగ్రూపము నైన పరమాత్మ చెప్పఁబడు చున్నది. అచ్చట ప్రథమశ్రుతియందుండు ప్రపంచముయొక్క వాచక మైన “ఇదం సర్వమ్” అనుశబ్దమునకును బరమాత్మయొక్క వాచక మైన “ఆత్మా” అనుశబ్దమునకును సామానాధికరణ్యము ప్రతీతి మగుచున్నది. అచ్చట జడమగుజగత్తునకును జేతన మగునాత్మకును వాస్తవమున నేకత్వము సంభవింపదు. అందువలనఁ జేతనాచేతనముల కభేదప్రతిపాదకత్వరూపముఖ్యసామానాధికరణ్య మాస్థానమునందు సంభవింపదు. మఱి మనఁగా, ఎట్లు “యో ౭యంచోరః స స్థాణుః” అనువచనమునందు చోరస్థాణువు లను రెండుశబ్దములకును బాధసామానాధికరణ్య మున్నదో అట్లు పూర్వోక్తశ్రుతులయందు ఆత్మ సర్వము అను రెండు పదములకును బాధసామానాధికరణ్యమే యున్నది. అనఁగా, దృష్టాంతవాక్యమునందు చోరస్థాణువు లను రెండుపదములయొక్క సామానాధికరణ్యముచేత స్థాణువునకు వేఱుగాఁ జోరునియొక్కయభావ మెట్లు ప్రతీతి మగుచున్నదో, అట్లు దాద్రాంతికశ్రుతివాక్యములయందును ఆత్మ సర్వము అను రెండుపదములయొక్క సామానాధికరణ్యముచేత ఆత్మకు భిన్నముగా సర్వజడరూపజగత్తుయొక్క అభావమే ప్రతీతి మగుచున్నది. అనఁగా, ప్రపంచాభావసహితము ఆత్మ అనుజ్ఞానము ఆశ్రుతివాక్యముచేత కలుగుచున్నది. ఎప్పుడు జడప్రపంచము బ్రహ్మమునందుఁ గల్పిత మని యంగీకరింపఁబడుచున్నదో అప్పుడే ఆజడప్రపంచముయొక్క అభావము సంభవించును. ప్రపంచము కల్పితము గా దన్నయెడ దానియొక్క యభావము సంభవింపదు. అందువలన ఆశ్రుత్యుక్తజడప్రపంచాభావము స్వప్రతియోగి యైన జడప్రపంచమునకుఁ గల్పితత్వము లేక యనుపపన్న మగుటవలన ఆజడప్రపంచమునకుఁ గల్పితత్వము కల్పింపఁబడు చున్నది. ఈరీతిగా శ్రుతార్థాపత్తిచేతనే చేతనమునందు అచేతనముయొక్క కల్పితత్వము నిశ్చిత మగుచున్నది. ఈరీతి యగుసర్థము పూర్వోక్తే తరశ్రుతిస్తోత్రవాక్యములకును నెఱుఁగవలయును.

శంకః—పూర్వము చేతనమునందు అచేతనము కల్పిత మనఁబడినది. అచ్చట చేతన మనునది యెట్టివస్తువు? అచేతన మనునది యెట్టివస్తువు?

సమాధానము:—నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తసత్యపరమానందాద్వయబ్రహ్మము చేతన మనఁబడును. అజ్ఞానాదిజడసమూహ మంతయు నచేతన మనఁబడును.

→ శ్లో (20) బ్రహ్మముయొక్క విశేషణఫలప్రమాణముల నిరూపణము ←

ఇక బ్రహ్మముయొక్క నిత్యాదిసప్తవిశేషణములయొక్క ఫలమును వానికి శ్రుతిప్రమాణమును చెప్పఁబడును. బ్రహ్మమునందు వాస్తవముచే నవాత్మనస్తువు యొక్కతాదాత్మ్యము లేకపోయినను, భ్రమచేత నాబ్రహ్మమునం దనాత్మనస్తువు యొక్కతాదాత్మ్యము ప్రతీత మగుచున్నది. భ్రమసిద్ధతాదాత్మ్యమును నిత్యాది విశేషణములు నివారించు చున్నవి. దానియందును గార్యప్రపంచముయొక్క తాదాత్మ్యమును నిత్య మనువిశేషణము నివారించు చున్నది. బ్రహ్మమునకు నిత్యత్వము “ఆకాశేవ త్స్వర్వ గతశ్చ నిత్యః” అనునది మొదలైన శ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధ మగుచున్నది. మరియు ఆకార్యప్రపంచధర్మములయొక్క తాదాత్మ్యమును “శుద్ధ” మనువిశేషణము నివారించు చున్నది. బ్రహ్మమునకు శుద్ధత్వము “అన్నా విరః శుద్ధ మపాప విద్ధమ్” అనునది మొదలగు శ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధ మగుచున్నది. రాగద్వేషాదివికారరహితత్వ మేదియో అదియే బ్రహ్మమునందు శుద్ధత్వమై యున్నది. మరియు, కారణరూప మైనయజ్ఞానమయొక్క తాదాత్మ్యమును బుద్ధ మనువిశేషణము నివారించు చున్నది. సర్వధా యేకగతజ్ఞానరూపత్వము బుద్ధత్వ మనఁబడును. బ్రహ్మమునకు బుద్ధత్వము “ప్రజ్ఞాన ఘనః” అనునది మొదలగు శ్రుతి ప్రమాణములచేతనే సిద్ధమై యున్నది మరియు అజ్ఞానకృతావరణాదులయొక్క తాదాత్మ్యమును ముక్త మనువిశేషణము నివారించు చున్నది. బంధరహితత్వము ముక్తత్వ మనఁబడును. బ్రహ్మమునకు ముక్తత్వము “విముక్తశ్చ విముచ్యతే” ఇత్యాది శ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధించు చున్నది. మరియు మిథ్యాత్వమును సత్య మనువిశేషణము నివారించు చున్నది. త్రికాలములయందును ఏది యబాధితమై యున్నదో అది సత్య మని చెప్పఁబడును. బ్రహ్మమునకు సత్యత్వము “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ, సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్” ఇత్యాది శ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధ మగుచున్నది. మరియు ఆనంద మనువిశేషణము బ్రహ్మముయొక్క పురుషార్థత్వమును చెప్పచున్నది. బ్రహ్మమునకు ఆనందరూపత్వము “ఆనందో బ్రహ్మేతి వ్యజానాత్, విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ” ఇత్యాది శ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధ

మగుచున్నది మఱియు అద్వయ మనువిశేషణము బ్రహ్మయొక్క యుఖండ్లై క రసత్వమును జెప్పచున్నది. ద్వైతము లేనిది అద్వయ మనఁబడును. అనఁగా భేద వాదులచేత కల్పింపఁబడిన యేపంచవిధభేదములున్నవో ఆభేదములు లేనిది అద్వయ మనఁబడును. ఆపంచవిధభేదము లేవి యనఁగా—జీవులయొక్క పరస్పరభేదము, జీవేశ్వరద్వయముయొక్క పరస్పరభేదము, ఘటాదిజడపదార్థములయొక్క పరస్పర భేదము, ఈశ్వరునకును జడజగత్తునకును గల పరస్పరభేదము, జీవునకును జడజగత్తునకును గల పరస్పరభేదము. ఈప్రకారముగా జీవేశ్వరాదిరూపప్రతియోగుల యొక్క భేదముచేత నాభేదములు పంచవిధములై యున్నవి. ఆసర్వభేదములును గల్పితములై యున్నవి. అందువలన ఆపంచవిధభేదరహితత్వము బ్రహ్మమునందు సంభవించుచున్నది. లేక, సజాతీయభేదము విజాతీయభేదము స్వగతభేదము లను సీఠివిధభేదములు లేనిది అద్వయ మనఁబడును. బ్రహ్మమునకు అద్వయరూపత్వము “ఏక మేనా ద్వితీయమ్” ఇత్యాదిక శ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధించు చున్నది.

శంక:—పూర్వము అజ్ఞానాది జడసమూహ మచేతన మనఁబడినది. అచ్చట ఆయజ్ఞానముయొక్కస్వరూపము ఏది? లక్షణ మేది? ప్రమాణ మేది?

ఈశంకకు సమాధానార్థమై యీశఁ గ్రమముగా ఆయజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును లక్షణమును ప్రమాణమును చెప్పఁబడుచున్నది.

శ్లో (21) అజ్ఞానముయొక్క స్వరూపం లక్షణప్రమాణముల నిరూపణము.)

ఆయజ్ఞానము త్రిగుణాత్మకమై యున్నది. అనఁగా సత్త్వరజస్తమము లను త్రిగుణములు ఆత్మగా (స్వరూపముగా) కలిగిన దేదియో అది త్రిగుణాత్మక మగు నజ్ఞానము. అచ్చట ఆయజ్ఞానముయొక్క కార్యభూతిజగత్తునందు సుఖదుఃఖమోహ రూపత్వము ప్రత్యక్షముగాఁ బ్రతీత మగుచున్నది. ఆసుఖాదిత్రయము క్రమముగా సత్త్వాదిత్రిగుణములయొక్క పరిణామములే యగును. కారణముయొక్క సమాన స్వభావముతోఁ గూడినదే కార్యమై యున్నది. అందువలన జగద్రూపకార్యము నందుఁ ద్రిగుణరూపత్వమును జూచి కారణభూతాజ్ఞానమునందును ఆత్రిగుణరూపత్వము కల్పింపఁబడు చున్నది. మఱియు “అజా మేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణామ్” అను శ్రుతియును ఆయజ్ఞానము త్రిగుణరూప మని చెప్పుచున్నది. ఈరీతిగా అజ్ఞానము యొక్కస్వరూపము చెప్పఁబడినది.

ఇక ఆయజ్ఞానముయొక్క లక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది “నదసద్విలక్షణ మజ్ఞానమ్”—భావము|| సత్యపదార్థముకన్నను అసత్యపదార్థముకన్నను విలక్షణ మై

నది యేదియో అది యజ్ఞాన మనబడును. అనగా, సత్య మనియును అసత్య మని యును నిరూపించుటకు సాధ్యము కానిది అజ్ఞాన మనబడును. అచ్చట అజ్ఞానము సత్య మని అంగీకరించినయెడల సత్యమైన బ్రహ్మమువలె ఆయజ్ఞానమునకు నాశము లేక యుండవలయును. అయితే ఆయజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నష్ట మగుచున్నది. అందువలన ఆయజ్ఞానము సత్యరూప మని నిరూపించుటకు సాధ్యము గాదు. మఱియు ఆయజ్ఞానము అసత్య మని అంగీకరించినయెడల అసత్య మైనవంధ్యాపుత్రునివలె ఆయజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గాకపోవలయును. ఆయజ్ఞానమో నేను బ్రహ్మము నెఱుంగను అను ప్రత్యక్షానుభవమునకు విషయముగానే ప్రతీత మగుచున్నది. అందువలన ఆయజ్ఞానము అసత్యరూప మనియును నిరూపించుటకు సాధ్యము గాదు. ఈకారణము చేత ఆయజ్ఞానమును అనిగ్నచనీయ మందురు. అచ్చట “అసద్విలక్షణ మజ్ఞానమ్” అను నింతమాత్రమే ఆయజ్ఞానమునకు లక్షణ మనినయెడల వంధ్యాపుత్రా ద్యసత్య పదార్థములకన్న విలక్షణ మైన సత్యబ్రహ్మమునందు ఆలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఆయతివ్యాప్తి దోషమును నివారించుకొనుటకు లక్షణమునందు “సద్విలక్షణ” మనుపదము చెప్పబడినది. బ్రహ్మము సత్తుకన్న విలక్షణము కాదు. అందువలన దానియం దతివ్యాప్తి కలుగదు. మఱియు “సద్విలక్షణ మజ్ఞానమ్” అను నింత మాత్రమే ఆయజ్ఞానమునకు లక్షణ మనినయెడల సత్యబ్రహ్మముకన్న విలక్షణ మైన వంధ్యాపుత్రా ద్యసత్యపదార్థములయందు ఆలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కలుగును. ఆయతివ్యాప్తి దోషమును నివారించుటకొనుటకు లక్షణమునందు అసద్విలక్షణ మనుపదము చెప్పబడినది. ఆవంధ్యాపుత్రాదికము అసత్తుకన్న విలక్షణము కాదు. అందువలన దానియం దతివ్యాప్తి కలుగదు. వాస్తవముగా విచారించిచూచినయెడల “సద్విలక్షణ మజ్ఞానమ్” అను నింతమాత్రమే అజ్ఞానమునకు లక్షణముగా సంభవించుచున్నది. అసత్తుకమునకు వ్యర్థమే యగును. ఎట్లన, అసద్వస్తు వొకటి యుండినయెడల దానికి అసత్త్వమే సంభవించదు. అసద్వస్తువే యేదియు లేకుండునపుడు దేనియందు లక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును? అందువలన సజ్ఞానముయొక్కలక్షణమునందు అసద్విలక్షణ మనుపదము గ్రంథకర్త చెప్పుట కేవలము శిష్యులయొక్క బుద్ధివృద్ధికొరత కని గ్రహించవలయును.

శంకః—ఎట్లు అజ్ఞానము సద్విలక్షణమో అట్లు ఈకార్య పపంచము గూడ సద్విలక్షణమే యగును. అందువలన కార్యప్రపంచమునందు ఆయజ్ఞానము యొక్కలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—ఉక్తలక్షణమునందు అనాది అనుపదమును చెప్పట వలన సతివ్యాప్తి కలుగదు అనగా, “సద్విలక్షణ మనాది అజ్ఞానమ్” అనునది అజ్ఞానముయొక్కలక్షణమై యున్నది. కార్యప్రపంచమునందు అనాదిత్వము లేదు. అందువలన బ్రపంచమునందు ఆలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు.

శంక:—ఈలక్షణమునకును జీవేశ్వరులయం దతివ్యాప్తియే కలుగును. ఎట్లన, జీవేశ్వరులు కల్పిత లగుటవలన సత్తున్న విలక్షణములు అనాదులు సగుదురు. “జీవేశా వాభాసేన కరోతి” అను శ్రుతివచనముచేతను “మాయాభాసేన జీవేశౌ కరోతీతి శ్రుతత్వతః” కల్పితావేన జీవేశౌ తాభ్యాం సర్వం ప్రకల్పితమ్” అను విద్యారణ్యస్వామియొక్క వచనముచేతను ఆజీవేశ్వరులయందుఁ గల్పితత్వమే సిద్ధించుచున్నది మరియు “జీవేశౌచ విశుద్ధా చిద్విభాగస్తు తయో ర్ద్వయోః” అపిద్యా తి చ్చిత్తో ర్యోగః షడస్తాక మనాదయః” — భావము॥ జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు, శుద్ధచైతన్యము, ఈమూటియొక్క పరస్పరభేదము, అవిద్య, ఆయవిద్యకు చేతనముతోఁ గలసంబంధము అను షట్పదార్థములు మామతమునం దనాదులై యున్నవి. అను ఈసాంప్రదాయికవచనముచేత జీవేశ్వరులయం దనాదిత్వము సిద్ధించు చున్నది. అందువలన ఆజీవేశ్వరులయం దుక్తలక్షణముయొక్కయతివ్యాప్తి సజలేనమై యున్నది.

సమాధానము:—ఆయతివ్యాప్తిదోషమును నివారించుటకొరకు ఆలక్షణమునందు “జ్ఞాననివర్త్యమ్” అనుపదమును మేము చెప్పుచున్నాము “యతో జ్ఞాన మజ్ఞానస్యైవ నివర్తకమ్” అనువచనముచేత శ్రీపంచపాదికాచార్యులు జ్ఞానముచేతఁ గేవల మజ్ఞానమాత్రముయొక్క నివృత్తియే చెప్పియున్నారు. అన్యముయొక్కనివృత్తిని జెప్పలేదు జీవేశ్వరాదిభావములయొక్కనివృత్తియో ఆయజ్ఞానముయొక్కనివృత్తిచేతనే కలుగుచున్నది. అందువలన జీవేశ్వరులయందు జ్ఞానముచేత నివర్త్యత్వము లేదు. అందువలన జీవేశ్వరులయందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు. ఇందువలన ఆయజ్ఞానమునకు “సద్విలక్షణ మనాది జ్ఞాననివర్త్య మజ్ఞానమ్” అనులక్షణము సిద్ధించుచున్నది.

లేక “అనా ద్యుపాదానం జ్ఞాన నివర్త్య మజ్ఞానమ్” అనాదియయ్యను ఉపాదానమయ్యను జ్ఞానమువలన నివర్తనీయముగా నుండునది అజ్ఞానము అను ద్వితీయలక్షణము అజ్ఞానమునకు చెప్పవలయును. ఈలక్షణమునందు అనాది ప్రాగభావమునం దతివ్యాప్తి నివారించుటకొరకు “ఉపాదానమ్” అనుపదము చెప్పబడినది. ఘటాదికార్యములకు ఉపాదానకారణ మైన మృత్తికాదులయం దతివ్యాప్తి నివా

రించుటకొరకు “అనాది” అనుపదము చెప్పబడినది. అనాదియను పదవైచిత్ర్యము నము నై నబ్రహ్మమునం దతివ్యాప్తి నివారించుటకొరకు “జ్ఞానవివర్త్యమ్” అను పదము చెప్పబడినది. ఇచ్చట అజ్ఞానమునందు పరిణామ్యుపాదానత్వమే ప్రమాద వలయును. మఱియుఁ గొందఱువాదులు జ్ఞానముయొక్కయ భావమునే అజ్ఞాన మును చున్నారు. వారిని ఖండించుటకొరకు సిద్ధాంతమునం దాయజ్ఞానము భావరూపము గా నంగీకరింపబడి యున్నది.

ఇక అజ్ఞానమునందుఁ బ్రమాణము చెప్పబడు చున్నది. “అహం బ్రహ్మ నజానామి” అనగా నేను బ్రహ్మము నెఱుంగను అని అజ్ఞానపక్షయకప్రత్యయము భవము సర్వవాణులకును గలుగుచున్నది. అందువలన ఆయజ్ఞానమునందు [1] ఒకటి ప్రత్యక్షప్రమాణమై యున్నది. [2] మఱియొకటి, శ్రుతిస్మృతులును ప్రమాణము లై యున్నవి. అచ్చట, శ్రుతి — “తే ధ్యానయోగానుగతా ఆప్యైః దేనాత్మ శక్తిం స్వగుణై ర్నిగూఢామ్” — భావము! కాలస్వరూపాదికారణములయందు నానాప్రకారదోషములను విచారించి జగత్తుయొక్కకారణమును విచ్ఛించుట కొరకు బ్రహ్మధ్యానపరాయణు లైనబ్రహ్మవేత్తలు దేనాత్మశక్తినే జగత్కారణరూప ముగా నెఱుంగుచున్నారు. ఆయజ్ఞానరూపశక్తి తనసత్త్వాదిగుణములతో నిగూఢ మై యున్నది. ఈశ్రోత్యర్థ మాత్మపురాణముయొక్కయద్వైతాధ్యాయమునందు విస్తరింపముగాఁ జెప్పబడి యున్నది. స్మృతి — “అజ్ఞానే నావృత్తం జ్ఞానం తేన ముహ్యతి జంతవః | జ్ఞానేన తు త దజ్ఞాన మేషాం నాశిత మాత్మనః” — భావము! ఏజీవులయొక్క జ్ఞానము అజ్ఞానముచేత ఆవృత్త మగునో ఆకీవు లాయజ్ఞానకృతావరణమువలన సుసారమునే పొందు చున్నారు. ఏజీవులకు ఆయజ్ఞానము గురు శాస్త్రప్రసాదబన్యజ్ఞానము చేత నివృత్త మగునో ఆపురుషులకు “అహం బ్రహ్మస్మి” అనుజ్ఞానము ప్రత్యగ భిన్నబ్రహ్మమును బ్రకాశింపజేయు చున్నది. ఈ గీతాస్మృతియును ఆయజ్ఞానము నందుఁ బ్రమాణమై యున్నది.

మఱియును, ఈస్మృతియం దజ్ఞానమునకు బ్రహ్మముయొక్కస్వరూపావ రకత్వము చెప్పబడి యున్నది. ఆయావరకత్వము భావపదార్థములయందే కలు గును. అభావపదార్థములయందుఁ గలుగదు. అందువలన జ్ఞానాభావ మజ్ఞానరూప మని యంగీకరించు నైయామికులును ఈస్మృతివచనము విరోధించుటవలన ఆయ జ్ఞానమును భావరూపముగానే యంగీకరింపవలయును. అందువలన నాగీతావచన మజ్ఞానముయొక్కభావరూపత్వమునందును బ్రమాణమై యున్నది. మఱియును, ఉక్తగీతావచనమునందు జ్ఞానముచేత నజ్ఞానముయొక్కనాశము చెప్పబడి యున్నది.

దానివలనఁ ద్రిగుణాత్మకమును అచేతనమును స్వతంత్రమును బాహ్యమాంశమును బరిణామియును నిత్యము నైన యేకప్రధానమన్నదొకటియే. అజ్ఞానమునుసాంఖ్యులనుతముగూడ ఖండింపఁబడినట్లు తెలియవలయును. లోకమున దచేతన పైనరథాదులకుఁ జేతనముయొక్కయధీనముగానే ప్రవృత్తి తెలియఁబడుచున్నది. స్వతంత్రముగాఁ బ్రవృత్తి తెలియఁబడుట లేదు. కావునఁ బ్రధానము నచేతన మని యంగీకరించి మరల స్వతంత్ర మని యంగీకరించుటయును అత్యంతవిరుద్ధము. లోకమునందుఁ బరిణామి యగుకీరాదులకు సావయవత్వముచేత ననిత్యత్వమే తెలియఁబడుచున్నది. అందువలనఁ బ్రధానమును బరిణామి యని యంగీకరించి మరల నిత్య మని యంగీకరించుట అత్యంతవిరుద్ధము. అందువలన నాసాంఖ్యులనుతముఁ సమీచినముకాదు. ఇంతపర్యంతము అజ్ఞానముయొక్క స్వరూపము, లక్షణము, ప్రమాణము చెప్పఁబడినది.

— [(22) అజ్ఞానవిభాగనిరూపణము.] —

ఇక అజ్ఞానముయొక్కవిభాగము చెప్పఁబడు చున్నది. పూర్వోక్తాజ్ఞానము మాయ అవిద్య యనుభేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. శుద్ధసత్త్వగుణప్రధానమై అజ్ఞానము మాయ యనఁబడును. మలిసత్త్వగుణప్రధానమై ఆయజ్ఞాన మవిద్య యనఁబడును. అచ్చట ఏసత్త్వగుణము రజస్తమము లనుద్విగుణములచేతఁ దిరిస్కరింపఁబడినో (కెప్పఁబడినో) ఆసత్త్వగుణము శుద్ధ మనఁబడును. ఏసత్త్వగుణము రజస్తమోగుణములచేతఁ దిరిస్కరింపఁబడు చున్నదో ఆసత్త్వగుణము ఘటిన మనఁబడును. ఈప్రకారముగా ఒకటేయజ్ఞానము సత్త్వగుణముయొక్క శుద్ధిచేత మాయారూపమై యున్నది. సత్త్వగుణముయొక్కఁ మలిసత్త్వముచేత నవిద్యారూపమై యున్నది. శ్రుతి—“మాయాచా 2విద్యాచ స్వయమేవ భవతి”—భావము॥ మూలప్రకృతిరూపాజ్ఞానము తానే మాయారూపముగాను అవిద్యారూపముగాను అగుచున్నది. మాయా2విద్య లనునుపాధిద్వయముచేత ఆ యొకటే చైతన్యము ఈశ్వరజీవు లనుభేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. ఆమాయయందుఁ బ్రతిబింబిత మగుచైతన్య మిశ్వరుఁ డనఁబడును. అవిద్యయందుఁ బ్రతిబింబిత మగుచైతన్యము జీవుఁడనఁబడును. శ్రుతి—“జీవేశా వాభాసేన కరోతి”—భావము॥ ఆయజ్ఞానము స్వనిష్ఠాభాసముచేత జీవేశ్వరులను జేయుచున్నది.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారులు మాయా2విద్యల కీప్రకార పైనభేదము చెప్పుచున్నారు. అయజ్ఞానమునకు ద్వివిధశక్తు లున్నవి. ఒకటి జ్ఞానశక్తి, మఱి

మొకటి క్రియాశక్తి. కార్యమునకు జనక మైన కారణనిష్ఠ సామర్థ్య మేది గలదో అది శక్తి యనబడును. దానియందును జ్ఞానమునకు జనక మైన శక్తి జ్ఞానశక్తి యనబడును. క్రమము జనక మైన శక్తి క్రియాశక్తి యనబడును. రజస్తమము లను ద్విగుణములచేత నభిభవము (విష్కంబము) పొందనట్టి సత్త్వగుణము జ్ఞానశక్తి యనబడును. “సత్త్వాత్సా జ్ఞానశక్తిగమః” అనునచనముచేత గీతయందు శ్రీభగవంతునిచే సత్త్వగుణమునగుండి జ్ఞానము యొక్కయుత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది. అందుచేత సత్త్వగుణముచేత నభిభవము పొందని వగు రజస్తమము లను ద్విగుణములు క్రియాశక్తి యనబడును. అక్రియాశక్తియును ద్వివిధము. ఒకటి ఆవరణశక్తి, మఱియొకటి విక్షేపశక్తి. ఆవరణమునకు జనక మగు శక్తి ఆవరణశక్తి యని యును విక్షేపమునకు జనక మగు శక్తి విక్షేపశక్తి యని యును. సత్త్వ రజస్సు లను ద్విగుణములచేత అభిభవమును బొందినట్టి తమోగుణమునకు శక్తి యనబడును. ఈయర్థము భగవద్భాష్యకారులును జెప్పియున్నారు. ఆభాష్యకరచన మేమనగా “స్వప్నా తమః ఆవరణత్వకత్వాత్”—భావము|| “అజా మేకాం లోహిత శుక్లశృణ్ణామ్” అను మంత్రమున దాగుపకృష్టశబ్దము తమోగుణముయొక్కనాచకము, తమోగుణము ఆవరణరూప మగుటవలన. ఇట్లు శ్రీభాష్యకారులచేత తమోగుణమున కావరణత్వము క్తిశ్రుతి యొక్క-వ్యాఖ్యానమునందు జెప్పబడి యున్నది. అందువలన తమోగుణమున దావరణశక్తిరూపత సాధించుచున్నది. ఆవరణశక్తి యొక్కస్వరూపము చెప్పబడినది. ఇది ఆవరణశక్తియొక్కలక్షణము చెప్పబడుచున్నది. “నా స న ప్రకాశతే ఇతి వ్యవహరపేతుః ఆవరణశక్తిః”—భావము|| బ్రహ్మమునకు బ్రహ్మము భౌతికమునకు అనున్యవహరమునకుం గారణ మైనది యావరణశక్తి యనబడును. ఈప్రకారముగానే పూర్వోక్తజ్ఞానశక్తికిని “అస్తి ప్రకాశతే తే త్తే న్యవహరకారణా జ్ఞానశక్తిః” అస్తిభాతి అనున్యవహరమునకుం గారణ మైనది జ్ఞానశక్తి అనులక్షణము నొలియవలయును. ఈయవరణశక్తియొక్కలక్షణము శ్రీవిద్యారణ్యస్వామిచేతను జెప్పబడియున్నది. “స భాలి నాస్తి కూటస్థ ఇత్యాచాచన మాస్పతిః”—భావము|| కూటము (కర్మరూపి) వలె నిర్వికారముగా నుండునది కూటస్థ మనబడును. అట్టివానిని పరమాత్మ జెప్పును. ఆపరమాత్మ, తేద, భాసిం చుట లేదు అనున్యవహరమునకుం గారణ మైనది యావరణశక్తి యనబడును.

ఇది విక్షేపశక్తి యొక్కనిరూపణము చేయబడుచున్నది. తమము సత్త్వము అనుద్విగుణములచేత నభిభవము పొందినట్టి తమోగుణము విక్షేపశక్తి యనబడును.

బడును. “రజసో లోభ ఏవచ” అను గీతావచనమునందు రజోగుణమునకుండి లోభావ్యత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది. లోభము మదము మత్స్యరము మొదలగు దానియొక్క కారణత్వము విశేషమునందు బ్రసిద్ధమై యున్నది. అందువలన బూర్వోక్తవిశేషశక్తియం దాగీతావాక్యము ప్రమాణము.

ఇతర ఆవిశేషశక్తియొక్క లక్షణము చెప్పబడుచున్నది. “ఆకాశాది ప్రపంచోత్పత్తి హేతుః విశేషశక్తిః” — భావము॥ ఆకాశాది ప్రపంచోత్పత్తికి గారణ మైన శక్తి విశేషశక్తి యనబడును. ఈవిశేషశక్తియొక్క లక్షణము ఆచార్యుల చేతను జెప్పబడి యున్నది. “విశేషశక్తిర్నింగాది బ్రహ్మాండాంత్ర జగత్సృజణో” — భావము॥ సమష్టివ్యష్టిరూపలింగశరీరము మొదలు చతుర్దశభువన బ్రహ్మాండపర్యంతము గల సర్వజగత్తును విశేషశక్తియే సృజించు చున్నది. అందువలన సీయర్థము సిద్ధించు చున్నది. పూర్వోక్తాజ్ఞానమే యావరణశక్తిప్రధానమై యవిద్య యని యను బూర్వోక్తవిశేషాదిశక్తిప్రధానమై మాయా యని యుచు జెప్పబడును.

శంకః—ఆవరణశక్తిప్రధాన మైనయజ్ఞానమును మాయా ననుచు విశేషాదిశక్తిప్రధాన మైనయజ్ఞానము నవిద్య యనియు నేల చెప్పఁగూడదు?

సమాధానము:—శాస్త్రవేత్తలచేత మాయకు నవిద్యకును ఈలక్షణములు చెప్పబడి యున్నవి. “స్వాశ్రయా ఒవ్యామోహకరీ మాయా” — భావము॥ తనయాశ్రయమునకు ఏది వ్యామోహమును బ్రాప్తిపఁ జేయదో అది మాయ యనబడును. “స్వాశ్రయవ్యామోహకరీ అవిద్యా” — భావము॥ తనయాశ్రయమునకు ఏది వ్యామోహమును బ్రాప్తిపఁజేయు చున్నదో అది యవిద్య యనబడును. ఆయావరణశక్తియే మోహప్రాప్తిహేతు వగుటవలన ఆవరణశక్తి ప్రధానాజ్ఞాన మవిద్య యనబడును. మాయ యని చెప్పబడదు. మఱియు విశేషాదిశక్తికి మోహప్రాప్తిహేతుత్వము లేదు. అందువలన విశేషాదిశక్తిప్రధానాజ్ఞానము మాయ యనబడును. అవిద్య యని చెప్పబడదు. ఇచ్చట విశేషాదియను అది శబ్దము చేతఁ బూర్వోక్తజ్ఞానశక్తినిగూడ గ్రహింపవలయును. ఈప్రకారముగా మాయా ఒవిద్యలయొక్క భేదము స్మృతియందును జెప్పబడి యున్నది. స్మృతి—“తర త్యవిద్యాం వితతాం హృది యస్మిన్ని వేశితే । యోగీ మాయా మమేయాయ తస్మై విద్యాత్తనే నమః” — భావము॥ హృదయమునందు ఏవరమాత్మయొక్క సాక్షాత్కారము కలుగఁగా బ్రహ్మవేత్త యగుయోగి యావరణశక్తిప్రధానాజ్ఞానరూపావిద్యను విశేషశక్తిప్రధానాజ్ఞానరూపమాయనుగూడ నశింపఁజేయుచున్నాడో ఆజ్ఞానస్వరూపమైనయప్రమేయబ్రహ్మమును నేను నమస్కరించుచున్నాను.

— [(23) మాయాఽవిద్యావిభాగనిరూపణఫలము.] —

ఇతి మాయాఽవిద్యలయొక్కవిభాగనిరూపణమునకు ఫలము చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తమాయచేత నుపహిత మయినయేచైతన్య మున్నదో ఆ మామోపహితచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియును జగత్కారణుఁ డనియు సంతర్యామియనియును జెప్పఁబడును. అచ్చట “ఏష సర్వేశ్వరః” అనుశ్రుతి యామామోపహితచైతన్యము మీశ్వరుఁ డనియును, “ఏ షో న్తర్యామి” అనుశ్రుతి యాచైతన్యము సంతర్యామియనియును, “ఏష యోనిః సర్వస్య” అనుశ్రుతి యాచైతన్యమును సర్వకారణుఁ డనియును జెప్పఁచున్నది. అందువలన నామామోపహితచైతన్యముయొక్క యీశ్వరత్వమునందును సంతర్యామిత్వమునందును జగత్కారణత్వమునందును బూర్వోక్తశ్రుతులే ప్రమాణములు. ఆమామోపహితచైతన్యమే తత్పదముయొక్క వాచ్యార్థము. మిఱియుఁ బూర్వోక్తావిద్యచేత నుపహిత మయినయేచైతన్య మున్నదో యాచైతన్యము జీవుఁ డనియును బ్రాజ్ఞుఁ డనియును జెప్పఁబడును. ఆజీవుఁడే త్వంపదముయొక్కవాచ్యార్థము. అచ్చట నుపహితశబ్దముచేతఁ బ్రతిబింబమును గ్రహింపవలయును. అనఁగా, ఆమాయయందుఁ బ్రతిబింబితచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియు నవిద్యాప్రతిబింబితచైతన్యము జీవుఁ డనియును చెప్పఁబడును. ఈయర్థము శ్రీవిద్యా రణ్యస్వాములచేతను బాచదశి యనుగ్రంథమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో॥ తమో రజ సస్తత్త్వగుణా ప్రకృతిర్ద్వివిధాచ సా । సత్త్వగుణైర్విశుద్ధిభ్యాం మాయాఽవిద్యేచ తే మతే॥ మాయాం బింబో వశీకృత్య తాం స్యా త్సర్వజ్ఞః ఈశ్వరః । అవిద్యావశగ స్త్వస్య స్తద్వైచిత్ర్యా దనేకథా” — భావము॥ సచ్చిదానందబ్రహ్మముయొక్కప్రతిబింబముతోఁ గూడినదియును సత్త్వరజస్తమము లనుత్రిగుణములు గలదియు నగు నేప్రకృతి యున్నదో యాప్రకృతి మాయ యవిద్య యనుభేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. ఆప్రకృతి శుద్ధసత్త్వగుణప్రధానతచేత మ్నాయ యనియును మలినసత్త్వగుణప్రధానతచేత నవిద్య యనియును జెప్పఁబడు చున్నది. ఆమాయయందుఁ బ్రతిబింబితచైతన్య మామాయను స్వవశము చేసికొని సర్వజ్ఞుఁ డగునీశ్వరుఁ డగుచున్నది. అవిద్యయందుఁ బ్రతిబింబితచైతన్యము జీవుఁ డనఁబడును. ఆజీవచైతన్య మవిద్యావశమై యాయవిద్యయొక్కవిచిత్రత్వముచేతఁ దానును దేవమనుష్యాదిరూపములచేత ననేకప్రకారములే యగుచున్నది. అచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, పూర్వోక్తశుద్ధసత్త్వగుణప్రధాన మయినమాయ యేకమే యగుచున్నది. అందువలన మాయాప్రతిబింబితేశ్వరచైతన్యము నేకమే యగుచున్నది. పూర్వోక్తమలినసత్త్వప్రధాన మయినయవిద్య యామలినత్వముయొక్క

విచిత్రతచేత ననేకప్రకారము లగుచున్నది. అందువలన నవిద్యయందుఁ బ్రతిబింబిత మగుజీవచైతన్యము ననేకప్రకారము లగుచున్నది. అందువలన నీపక్షమందు నానా జీవులే యని సిద్ధ మగుచున్నది.

ఇక నీయర్థమునందు శ్రుతిప్రమాణముగూడఁ జెప్పఁబడుచున్నది. “అస్తాన్తాయీ సృజతే విశ్వ మేత త్తస్మిం శాన్సన్యో మాయయా సన్నిరుద్ధః, మాయాంత ప్రకృతిం విద్యాన్తాయినంత మహేశ్వరమ్” — భావము॥ మాయోపాధికపర మాత్మ సృష్టియొక్కయాదికాలమునం దాకాశాదిబ్రహ్మాండంతజగత్తును వేదశబ్దములచేత నుత్పన్నము చేసెను. అనఁగా ఆపరమాత్మ “భూః” అను వేదశబ్దము నుచ్చరించి పృథివి నుత్పన్నము చేసెను. ఈప్రకారముగా నాకాశాదిశబ్దముల నుచ్చరించుటచేత నాయాకాశాదికములనుగూడ నుత్పన్నము జేసెను. ఈయర్థము “సభూరి త్యుక్త్వా భువ మసృజత్, వేదశబ్దేభ్య ఏవాదా నిర్తమే స మహేశ్వరః” ఇత్యాదిశ్రుతిస్మృతిపచనములయం దతిప్రసిద్ధము. ఈప్రకారముగా నుత్పన్న మగునజగత్తునం దవిద్యోపాధికజీవుఁడు పూర్వోక్తమాయచేత వేహదులయందు “అహం మమ” యను నభిమానమువలన బద్ధుఁ డగుచున్నాఁడు. మాయను జగత్తున కుపాదానకారణముగాను ఆమాయోపాధిసహితచైతన్యమును జగత్కర్త యగు మహేశ్వరుఁడుగాను దెలియవలయును. ఇచ్చట అభిప్రాయ మేమనఁగా, శుద్ధబ్రహ్మమునకు జగత్కారణత్వము లేద. మఱి యేమనఁగా, మాయోపాధికపరమాత్మకే జగత్కారణత్వమున్నది. ఆపరమాత్మ మాయోపాధియొక్కప్రధానత్వముచేత జగత్తున కుపాదానకారణుఁడును, దనచైతన్యరూపముయొక్కప్రధానత్వముచేత జగత్తునకుఁ గర్తృరూపనిమిత్తకారణుఁడు నగును. అచ్చటఁ బూర్వోక్తద్వివిధమతముల యందు నజ్ఞాన మేక మైనను మాయావిద్యలకు భేదము సిద్ధించుటచేత జీవేశ్వరుల యొక్కభేదమును జీవులయొక్కనానాత్వమును జూపఁబడినవి.

— [(24) ఏకజీవవాదనిరూపణము.] —

ఇక నేగ్రంథకారు లజ్ఞానము సేకమని యంగీకరించి మాయావిద్యల యొక్కభేదమును నంగీకరింపక బింబప్రతిబింబభావముచేత జీవేశ్వరులకు భేదమును జీవుఁ డొక్కఁడే యనియు నంగీకరించుచున్నారో వారియొక్కమతము నిరూపింపఁ బడుచున్నది. ఎట్లొకఁడే దేవదత్తనామపురుషుఁడు పాకపాతక్రియారూపనిమిత్తముల యొక్కభేదముచేత పాచకుఁడు పాతకుఁ డనుద్వివిధసామములచేతఁ జెప్పఁబడు చున్నాఁడో, అట్లొకటే యజ్ఞానము విశ్వపాపరణశక్తిరూపనిమిత్తములయొక్కభేద

ముచేత మాయాఽవిద్య లనుద్వివిధనామములచేత జెప్పబడుచున్నది. ఇచ్చట దాత్పర్య మిదియై యున్నది. ఎట్లు పాచకుడు పాఠకుఁ డనుద్వివిధశబ్దము లొకఁడే యగు దేవదత్తపురుషునియొక్కవాచకములై యుగటవలన నావాచకశబ్దముల యొక్కభేదముచేత నాదేవదత్తునికి భేదము కలుగుటలేదో, అట్లు మాయాఽవిద్య లనుద్వివిధశబ్దములు నొకతేయజ్ఞానముయొక్కవాచకము లగుటవలన ఆవాచకశబ్దముల యొక్కభేదముచేత నాయజ్ఞానమునకు భేదము సంభవింపదు. అందువలన నామాయాఽవిద్యలకు భేదము లేదు. అట్టి యేకాఽజ్ఞానరూపాఽవిద్యయం దేచైతన్యము యొక్కప్రతిబింబ మున్నదో అది జీవుఁ డనియు, దిగుపహితబింబచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియును జెప్పబడును. ఈప్రకారముగా మాయాఽవిద్యలయొక్కభేదము నంగీకరింపకయే విబ్రుప్రతిబింబభావముచేత జీవేశ్వరులయొక్కభేదము సంభవించును. ఈ సూక్తము శ్రీవ్యాసభగవానులచేతను జెప్పబడి యున్నది. సూత్రము— “ఆభాస ఏవచ”— భావము॥ ఎట్లు జలాద్యపాధులయందు సూర్యచంద్ర లయొక్కప్రతిబింబ మగునో అట్లు జీవుఁడును చైతన్యముయొక్కప్రతిబింబరూపుఁడే యగును.

శంక:—ఎట్లు సూర్యాదులయొక్కప్రతిబింబమునకు జలాదు లుపాధు లగుచున్నవో అట్లు ఈజీవరూప్రతిబింబమునకును బింబభూతేశ్వరునకు నుపాధు లేవి?

ఈశంకకు సమాధానమునకై యింక మతభేదముచేత జీవేశ్వరోపాధులు చెప్పబడుచున్నవి.

❧ { (25) కొందఱు గ్రంథకారులమతప్రకారముగా జీవోపాధి యైన } ❧
యంతఃకరణము నానా యనుట. (ప్రథమపక్షము.)

కొన్నిగ్రంథకారు లైననో యంతఃకరణమునే జీవునికి నుపాధిగా నంగీకరించుచున్నారు. ఏల యన అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునందే అహం కర్తా అహం భోక్తా అని యీప్రకారముగాఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వాదిసంసార మనుభవింపఁబడుచున్నది. మరియు “కార్యోపాధి రయం జీవః” అనుశ్రుతియు సంతఃకరణరూపకార్యమునే జీవన కుపాధిగాఁ జెప్పుచున్నది. అందువలన నాప్రతిబింబరూపజీవునకు సంతఃకరణమే యుపాధియై యున్నది. ఆయంతఃకరణము నానాగాను బరిచ్ఛిన్నముగాను నున్నది. అందువలన నాయంతఃకరణములయందఁ బ్రతిబింబరూపు లగు జీవులును నానాగాను పరిచ్ఛిన్నముగాను నగుచున్నారు.

❧ { (26) కొందఱు గ్రంథకారులమతప్రకారముగా } ❧
జీవోపాధిరూపాజ్ఞానము నానా యనుట. (ద్వితీయపక్షము.)

కొన్నిగ్రంథకారులు చెప్పిన దేమనగా, అంతఃకరణ మజ్ఞానముయొక్క కార్య మగుటవలన నస్వతంత్రమై యున్నది. అందువలన నాయంతఃకరణము నందు బింబప్రతిబింబరూపముచేత జీవపరమాత్మలయొక్కభేదము సంభవింపదు. అందువలన నాయంతఃకరణము జీవున కుపాధి కాదు. మఱి యే మనగా, స్వతంత్ర మగుటవలన నజ్ఞానమే జీవున కుపాధియై యున్నది. జీవునియొక్కయుపాధి యగు నజ్ఞాన మేకము కాదు. మఱి యే మనగా ననేకమే యగును. అయజ్ఞానరూపోపాధియొక్కనానాత్వమువలన నాయజ్ఞానమునందుఁ బ్రతీబింబరూపు లగుజీవులు ననే కులే యగుదురు. బ్రహ్మమునం దారోపిత మగుటవలన నాయజ్ఞానము పరిచ్ఛిన్నమై యున్నది. అందువలన నాయజ్ఞానమునందుఁ బ్రతీబింబరూపు లగుజీవులును పరిచ్ఛిన్నులును బరస్పరభేదసహితులు నగుదురు. అందువలనఁ బుణ్యపాపకర్తృములకు సుఖదుఃఖరూపఫలముయొక్కవ్యతికరము గలుగదు. ఒకఁడు సుఖ, లేక, దుఃఖ కాఁగా నెల్లరకు నాసుఖదుఃఖములయొక్కప్రాప్తి యేదియున్నదో అది కర్తృఫలవ్యతికర మనఁబడును. అది యే క్లేకజీవపక్షమునందుఁ బ్రాప్త మగుచున్నదో అట్లే నానాజీవపక్షముందుఁ బ్రాప్త మగుట లేదు. అందువలన నానాజ్ఞానమే బింబరూపేశ్వరునకును బ్రతిబింబరూపజీవులకును బరస్పరభేదమును గలిగించునుపాధులై యున్నవి. ఈరీతిగా నావ్యాససూత్రమున కర్థము నానాజీవవాదులయొక్కమతము నందును సిద్ధించుచున్నది.

—[*] { (27) కొందఱు గ్రంథకర్తలమతరీతిగా జీవోపాధి యగునజ్ఞాన } [*]—
మేక మనుట. (తృతీయపక్షము.)

మఱియుఁ గొందఱుగ్రంథకర్త లిట్లు చెప్పుచున్నారు.—జీవేశ్వరులకు భేదమును జేయునట్టియుపాధి స్వతంత్ర మగుటవలన నజ్ఞానమే యగుచున్నది. అయజ్ఞానము నానా కాదు. మఱి యే మనగా నేకమే యగుచున్నది. ఆయేకాజ్ఞానమునందు చైతన్యముయొక్కప్రతిబింబ మగుజీవుఁడును నజ్ఞానరూపోపాధియొక్కయేకత్వముచేత నొకఁడు నపరిచ్ఛిన్నుఁడు నగుచున్నాఁడు. అచ్చట “అజా మేకాం లోహితశుక్లకృష్ణామ్” అనుశ్రుతియే యాయజ్ఞానముయొక్కయేకత్వమునందుఁ బ్రమాణమై యున్నది. మఱియు “ఇంద్రో మాయాభిః పురురూప ఈయతే” ఈ శ్రుతియందుఁ జెప్పబడినమాయలయొక్కయేకత్వ మేది గలదో యది మాయా

యాపాఞ్జాననమైక్యమైకత్వము, లేక, సత్త్వాదిగుణముల యొక్కయ సేవ్యమునెత్తి చెప్పబడినది. ఇందువలన నాశ్రుతికి విరోధ మగుట లేదు. “అజ్ఞో హ్యేకో జపమాణో ఽనుశేతే” యనుశ్రుతి జీవునియొక్కయైకత్వమునందుఁ బ్రమాణమై యున్నది. అట్లే “ఆభాస ఏవచ” యనుసూత్రమునందు నేకవచనముచేత సూత్రకర్తలచేతను జీవునియొక్కయైకత్వమే చెప్పబడి యున్నది. అందువలన జీవుఁ డొక్కఁడేయని యంగీకరింపవలయును.

శంకః:—జీవుఁ డొక్కఁడే యని యంగీకరించినయెడల మీమతమునందు బంధమోక్షములయొక్కవ్యవస్థ యెట్లు కలుగును? అనగాఁ దత్త్వజ్ఞానముచేతఁ గొందఱుజీవులు ముక్తు లగుచున్నారు. జ్ఞానముయొక్కయప్రాప్తివలనఁ గొందఱుజీవులు బద్ధు లగుచున్నారు. ఈప్రకారముగా బంధమోక్షములయొక్కవ్యవస్థ యెట్లు నానా జీవహతుమందు సంభవించు చున్నదో అట్లకజీవహతుమౌ దావ్యవస్థ సంభవింపదు.

సమాధానము:—అజ్ఞానమును జీవుఁడు నేకమైనను ఆయేకాజ్ఞానము యొక్కకార్యభూతాణిరణములు నానా యగును. మఱియు సూత్రకరణవిశిష్ట దైతన్యమునకుఁ బ్రమాత యని పేరు. ఆయంతిరణములు నానా యగుటవలనఁ బ్రమాతలును నానాగానే యగుదురు. అందుఁ దత్త్వజ్ఞానముచేత నొకప్రమాత మున్నుఁ దైనను దత్త్వజ్ఞానరహితు లగునితరప్రమాతులు బద్ధులే యగుదురు. ఈరీతి గాఁ బ్రమాతలయొక్కభేదము నంగీకరించుటవలన నాయేకజీవహతుమునందును బంధ మోక్షములయొక్కవ్యవస్థ సంభవించు చున్నది.

శంకః:—ఏకజీవవాదు లై నమోక్షమునందు మోక్ష మనునది యెట్టి వస్తువు? అవిద్యానివృత్తియే మోక్ష మని చెప్పినయెడల దానియందు దీవిచారముఁ జేయవలయును. కార్యాఽవిద్యానివృత్తి మోక్షమా? లేక, మూలాఽవిద్యా నివృత్తి మోక్షమా? అందుఁ బ్రశ్నమపక్షమో సంభవింపదు. ఏల యన దేహదులయందు నాత్మత్వాదిబుద్ధిరూప మగు సేభ్రాంతిజ్ఞాన మున్నదో అది కార్యాఽవిద్య యనఁబడును. అసకలభ్రాంతిజ్ఞాననివృత్తియే సంభవింపదు. మఱియు మూలాఽవిద్య యుండుటచే మరల భ్రాంతిజ్ఞానములయొక్కయుత్పత్తి యవశ్య మగుచున్నది. కించిద్భ్రాంతిజ్ఞాననివృత్తికే ఋదుష్కరహృదయమే లేదు. అందువలన నా కార్యాఽవిద్యానివృత్తికి మోక్షరూపత్వము సంభవింపదు.

మఱియు నజ్ఞానముయొక్కయవరణశక్తి యవిద్య యనఁబడును. ఆయా విరణశక్తిరూపావిద్య యనేకమై యున్నది. అందువలన ప్రమాతరుఁ దత్త్వజ్ఞాన

ముత్పన్నమగుచున్నదో, ఆప్రమాతకుఁ దనసంసారమునకు హేతుభూత మగునవిద్య యేది గలదో దానినివృత్తియే ముక్తి యగును. ఏప్రమాత కాలత్త్వజ్ఞాన ముత్పన్న మగుట లేదో యాప్రమాత కాయవిద్య యుండుటవలన బంధ మున్నది. ఈప్రకారముగా నాయేకజీవపక్షమందును బంధమోక్షములయొక్కవ్యవస్థ సంభవించుచున్న దని మీరు చెప్పినను, అదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన నాయవిద్య యనేక మని యంగీకరించి బంధమునకును హేతువుగా నంగీకరించినయెడల నాయవిద్య యొక్కయాశ్రయభూతు లైనజీవులకును భేదమే యంగీకరింపవలయును. అందువలన మీమతమునందును నానాజీవవాదమే ప్రాప్త మగును. అది మీకిష్టము కాదు. లేక, మూలావిద్యానివృత్తి మోక్ష మను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల అదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన, తత్త్వజ్ఞానముచేత నాయేకమూలావిద్య నివృత్త మగుచుండఁగా నెల్లరకును ముక్తి కలుగవలయును. మఱియును జీవుఁ డొక్కఁడే యనుపక్షమునందు నెల్లరకును ముక్తి కలుగవలయు నని చెప్పుటయే విరుద్ధమై యున్న దని మీరు చెప్పినను అదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన మీమతమునందుఁ బూర్వ ముత్పన్ను లైనశుకవామదేవాదులకు ముక్తి యంగీకార్యమా? కాదా? అందుఁ బ్రథమపక్షము నంగీకరించినయెడల నాశుకవామదేవాదులకుఁ దత్త్వజ్ఞానముచేత నాయేకమూలావిద్య నివృత్త మగుటవలన నస్తదాదులకు నిపుడు సంసారము ప్రతీతము గాఁగూడదు. మఱియు ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నాశుకవామదేవాదులయొక్కముక్తిని బ్రతిపాదించునట్టిశాస్త్ర మప్రమాణమగును. ఆశుకవామదేవాదిమహాత్ములకే ముక్తి కలుగనప్పుడు అస్తదాదులకు ముక్తిని బొందునిచ్చు యెట్లు కలుగును?

మఱియు “యావ దధికార మవస్థితి రాధికారికాణామ్ ” అనుసూత్రము యొక్కవ్యాఖ్యానమునందు భగవద్భాష్యకారులచేత నిట్లు చెప్పఁబడి యున్నది. ఉపాసనచేత నింద్రాదిపదముల నొందినయధికారుల కొకానొకవరముచేతఁ గాని శాపాదినిమిత్తవశముచేత జన్మాంతరప్రాప్తి కలిగినను, అది తత్త్వజ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధకము గాదు. అందువలన నాయధికారుల కాయుండ్రత్వాదిరూపాధికారము యొక్కయంతమునందు మోక్ష మవశ్యము కలుగుచున్నది. ఈచెప్పఁబడినసర్వము నాయేకజీవపక్షమునందు వింగియే యగును.

మఱియుఁ బ్రత్యేగభిన్నబ్రహ్మసాక్షాత్కారముగల బ్రహ్మవేత్త, తనశిష్యుల క్కాబ్రహ్మమునుపదేశించు చున్నాఁ డనుట శ్రుతిస్మృతులయందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది.

శ్రుతి — “తద్విజ్ఞానార్థం సగురుమే వాభిగచ్ఛే తస్మిత్పాణిః శ్రోత్రియం బ్రహ్మ నిష్ఠమ్”—భావము॥ బ్రహ్మసాక్షాత్కారముకొఱకు నధికారిపురుషులు హస్తమందు కించిహ్నుజాయోగ్యద్రవ్యములను గొని శ్రోత్రియబ్రహ్మనిష్ఠగురుప్రయోక్త-సమీపమునకుఁ బోవలయును. స్మృతి—“ఉపదేక్ష్యంతి తే జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వగర్భినః”—భావము॥ తత్త్వవేత్త లగుజ్ఞానులు నీకు జ్ఞానము నుపదేశింపుదురు. అచ్చట ఏకజీవపక్షమందు సాక్షాత్కారము గలగురువే లేనందువలన, గురుశిష్యులయొక్కవ్యవస్థయే సంభవించుట లేదు. ఆస్యనస్థ సంభవింపమివలన నొకనికిఁగూడ మోక్షప్రాప్తి లేకపోవలయును. లేక, ఏకజీవపక్షమందు వేదముయొక్కకర్త కాండమునకును జ్ఞాన కాండమునకును భిన్నభిన్నాధికారులు సంభవించుట లేదు. అందువలన నాయధికారులయొక్కయభావమువలనఁ గర్తజ్ఞానకాండములకు నప్రమాణత్వమే ప్రాప్తమగును. అందువలన నజ్ఞాన మేకమే అజ్ఞానోపహితజీవనము నొక్కడేయను నేకజీవపక్షము సమీచీనము కాదు.

సమాధానము:—“అజా మేకాం లోహిత శుక్లకృష్ణామ్” ఇత్యాది శ్రుతులయందును, “అజ్ఞానే నావృతా జ్ఞానమ్, మమ మాయా దురిత్యయా” ఇత్యాది స్మృతులయందును అజ్ఞానమున కేకత్వమే నిశ్చితమగుచున్నది. అందువలన నజ్ఞానమేక మనియే యంగీకరింపవలయును. ఆయజ్ఞానమున కేకత్వము సిద్ధించుచుండఁగా, నాయజ్ఞానోపహితజీవనము నొక్కడనియే యంగీకరింపవలయును. ఆయేకజీవపక్షమునందు స్వప్నదృష్టాంతముచేత బాధమోక్షాదిసకలవ్యవస్థలును సంభవించును. అట్లే యట్లునఁగా, స్వప్నావస్థయాదు స్వప్నదృష్ట యగుపురుషుఁడు తనయొక్కభ్రాంతివలనఁ గల్గింపఁబడినయనేకప్రమాతలయందుఁ గొందఱుప్రమాతలకు బాధమును గొందఱుప్రమాతలకు ముక్తియును జూచుచున్నారు. ఆబాధమోక్షములయొక్క దర్శనముచేత స్వప్నదృష్టపురుషుఁడు కల్లు బాధమోక్షములు కలుగుట లేదో అట్లు జాగ్రదవస్థయందును ఆయేకజీవనచేతఁ గల్గింపఁబడినయనేకప్రమాతలయందుఁ గొందఱు బాధమును గొందఱు ముక్తియు నగుచున్నను, వారలయొక్కబాధమోక్షదర్శనమువలన నాయేకజీవనము బాధమోక్షములు కలుగుట లేదు. అందువలన నాయేకజీవపక్షమందు బాధమోక్షవ్యవస్థయును సంభవించుచున్నది. ఈప్రకార మయిన స్వప్నదృష్టాంతముచేత గురుశిష్యాసంవిద్యవ్యవస్థలు చెలియవలయును. అందువలన నీయేకజీవపక్షమందు బూర్వోక్తబోధము ప్రాప్తమగుట లేదు. మరియు నాయేకజీవపురుషుని దంతరికణపిండైశ్వరప్రమాతలు నిల్పితు లగుచున్నారు. వారియందుఁ గొందఱుప్రమాతలు సుఖులై యున్నారు. కొందఱుప్రమాతలు దుఃఖులై

యున్నాడు. ఈ ప్రకారముగా సుఖదుఃఖములయొక్క వ్యవస్థయును సంభవించుచున్నది. అచ్చటఁ బ్రతిబింబత్వధర్మ విశిష్టచైతన్యము జీవుఁ డనియును బింబత్వధర్మ విశిష్టచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియుఁ జెప్పపక్షమునం దంతఃకరణాదిరూపాధిక్యత దోషములు ప్రతిబింబరూపజీవునియందే వర్తించుచున్నవి. బింబభూతేశ్వరునియందు వర్తించుట లేదు. ఏలయన నాయుపాధులు ప్రతిబింబపక్షపాతు లయ్యే యున్నవి. బింబపక్షపాతు లగుట లేదు. ఉదా - జలాద్యుపాధులయొక్క చలనాదిధర్మములు ప్రతిబింబమునందే ప్రతీత మగుచున్నవి. బింబమునందు ప్రతీత మగుట లేదు.

శంక:—పూర్వము, అజ్ఞానాదులయం దుండుచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబము జీవుఁ డని చెప్పఁబడినది. అది సంభవించుట లేదు. ఏల యన, రూపవద్వస్తువులకే ప్రతిబింబము కలుగుచున్నది. రూపరహితవస్తువులకుఁ బ్రతిబింబము కలుగుట లేదు. ఉదా—రూపవత్సూర్యచంద్రాదులకు జలాదులయందుఁ బ్రతిబింబము కలుగుచున్నది. మఱియు బ్రహ్మమో రూపాదిగుణములు లేనిది. అందువలన బ్రహ్మమున కజ్ఞానమునందుఁ బ్రతిబింబమే సంభవింపదు. మఱియు నెట్లు రూపరహితాకాశమునకు జలాదులయందుఁ బ్రతిబింబము గలుగుచున్నదో, అట్లు రూపరహితబ్రహ్మమునకును అజ్ఞానమునందుఁ బ్రతిబింబము సంభవించు చున్న దని చెప్పినను, అదియు సంభవించుట లేదు. ఏల యన, రూపరహిత మగుటవలన నాయాకాశమునకు జలాదులయందుఁ బ్రతిబింబము సంభవించుట లేదు. మఱి మనఁగా, ఆకాశము నాశ్రయించి యుండు మేఘప్రభానక్షత్రాదిరూపవత్పదార్థములకే జలాదులయందుఁ బ్రతిబింబము కలుగుచున్నది. జలాదులయం దాకాశముయొక్క ప్రతిబింబ మున్న దని లోకులయొక్క యనుభవ మేది గలదో అది భ్రమరూపమే యగును. అందువలన బ్రహ్మమునకు బింబప్రతిబింబభావముచేత జీవేశ్వరవిభాగము పూర్వ మేది చెప్పఁబడినదో అది సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—రూపవద్వస్తువులకే ప్రతిబింబము కలుగు ననునియమము స్వర్వత్ర సంభవింపదు. కొన్నిచోటులయందు రూపరహితవస్తువులకుఁగూడఁ బ్రతిబింబము చూడఁబడుచున్నది. ఉదా - రూపాదిగుణములు రూపరహిత మైనను ఒపాకుసుమాదులయొక్క లోహితాదిరూపములకు స్ఫటికాదులయందుఁ బ్రతిబింబము ద్రవ్యక్షముగాఁ జూడఁబడు చున్నది. మఱియు రూపరహితద్రవ్యమునకుఁ బ్రతిబింబము కలుగుట లే దనునియమము మేమును సంగీకరించుచున్నాము, రూపాదిగుణమో ద్రవ్యము గాదు, అందువలన నారూపాదులకుఁ బ్రతిబింబము కలిగినను ఉక్తనియమమునకు భంగము గలుగుట లే దని చెప్పినను అదియు సంభవించుట లేదు.

ప్రకారము చేతనసంగా, రూపరహితాకాశద్రవ్యమునకును జలాదులయందుఁ బ్రతిబింబము చూడఁబడు చున్నది. అచ్చట ఎట్లు నీలత్వవిశాలత్వసహితముగా బాహ్యకాశము ప్రతీత మగు చున్నదో అట్లు కూపతటాకాదులయొక్క స్వల్పజలమునందును ఆనీలత్వవిశాలత్వసహితాకాశము ప్రతీత మగు చున్నది. ఆస్వల్పజలమునందు వాస్తవముగా నైననో విశాలత్వాగ్రసహితాకాశము లేదు. అందువలన జలమునందు భాసమాన మగు నాయాకాశము బాహ్యకాశముయొక్క ప్రతిబింబరూప మనియే యంగీకరింపవలయును. మఱియు నీజలాదులయం దిది యాకాశముయొక్క ప్రతిబింబమే యను ననుభవము సర్వలోకులకును గలుగుచున్నది. ఆయనుభవమునకు బాధకము లేనందువలన దానికి భ్రమరూపత్వమును సంభవించుట లేదు. విరోధిజ్ఞానరూప బాధక ముండిననే యనుభవమునకు భ్రమరూపత్వము కలుగును. ఎట్లు “నేదం రజతమ్” అను విరోధిజ్ఞానరూపబాధక ముండుటచేతనే శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అను ననుభవమునకు భ్రమరూపత్వము గలుగు చున్నదో అట్లు ఇది యాకాశప్రతిబింబము కా దను విరోధిజ్ఞానరూపబాధక మచ్చట లేదు. అందువలనఁ బూర్వోక్తానుభవము భ్రమరూపము గాదు. ఈరీతిగా రూపరహితాకాశద్రవ్యముయొక్క ప్రతిబింబము సిద్ధించుటచేతనే బ్రహ్మమునకును బింబప్రతిబింబభావమువలన జీవేశ్వరవిభాగము సంభవించుచున్నది.

మఱియు రూపరహితద్రవ్యమునకుఁ బ్రతిబింబము కలుగుట లేదను సర్థము నందు మీ కాగ్రహ ముండినచో సిద్ధాంతి నగునేను బ్రహ్మమును ద్రవ్య మని యంగీకరించుట లేదు. ఏల యన నైయాయకులచేతి గుణాశ్రయమును సమవాయికారణము నగునదియే ద్రవ్య మని యంగీకరింపఁబడి యున్నది. మఱియు “సాక్షిచేతాః కేవలో నిర్గుణశ్చ” యనుశ్రుతి బ్రహ్మము నిర్గుణమని చెప్పి యున్నది. అందువలన బ్రహ్మమునకు గుణాశ్రయత్వము సంభవింపదు. సమవాయికారణముయొక్క యసంగీకారమువలన బ్రహ్మమునకు సమవాయికారణత్వమును సంభవించుట లేదు. అందువలన రూపరహితరూపాదిగుణములవలె బ్రహ్మమునకుఁ బ్రతిబింబ మంగీకరించుటయం దేవిరోధమును లేదు. లేక, అజ్ఞానమునందు బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిబింబ మంగీకరింపకపోయినను ఈప్రకార మైనజీవేశ్వరవిభాగము సంభవించును. అజ్ఞానరూపావిద్యచే విశిష్ట మైనచైతన్యము జీవుఁ డనియును, అవిద్యచే నుపహిత మైనచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియును జెప్పఁబడును. ఈయర్థము పూర్వాచార్యులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో. బింబత్వం ప్రతిబింబత్వం యథా పూషణీకల్పితమ్ । జీవత్వ మిహిత్వం చ తథా బ్రహ్మణీకల్పితమ్” — భావము॥ ఎట్లు సూర్యునియందు

బింబత్వమును బ్రతిబింబత్వమును గల్పితమో అట్లు బ్రహ్మమందు జీవత్వేత్వరత్వములు కల్పితములు.

❖ { (28) కొందఱు గ్రంథకర్తలమతరీతిగా నానాఽజ్ఞానముల యనుసారమున జీవేత్వరవిభాగవర్ణనము. (చతుర్థపక్షము.) } ❖

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో నానాఽజ్ఞానముల సంగీకరించుటచేత నిట్లు జీవేత్వరవిభాగముఁ జెప్పుచున్నారు. అనేకవృక్షములయొక్క సమూహ మేది గలదో అది వన మనియును ఆవనము సమష్టి యనియును, మఱియుఁ బ్రత్యేకవృక్షము వ్యష్టి యనియు నెట్లు చెప్పఁబడునో అట్లు నానాఽజ్ఞానములయొక్క సమూహ మేది యున్నదో అది సమష్టి యనియు మఱియుఁ బ్రత్యేకఽజ్ఞానము వ్యష్టి యనియు చెప్పఁబడును. అచ్చట నాసమష్ట్యజ్ఞానోపహితచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియును, వ్యష్ట్యజ్ఞానోపహితచైతన్యము జీవుఁ డనియును జెప్పుదురు. ఆయజ్ఞానములు నానా యగుటవలన జీవులును నానా యగుదురు. ఈమతస్థులయభిప్రాయ మిదియై యున్నది. శ్రుతిస్తోత్యాదిశాస్త్రములయందు శుకవామదేవాదులకు మోక్షము చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు అస్మదాది జీవుల కీకాలమందు సంసారము ప్రతీత మగుచున్నది. ప్రత్యేకపురుషునియందు “అహమ్ అజ్ఞః నజానామి” యని భిన్న భిన్నాఽజ్ఞానవిషయకానుభవమును గలుగుచున్నది. మఱియు “ఇంద్రో మాయాభిః పురురూప ఈయతే” అనుశ్రుతియందును ఆమాయారూపఽజ్ఞానమునకు నానాత్వమే చెప్పఁబడి యున్నది. ఈశ్రుతియందుండు మాయ యనుపదముయొక్కముఖ్యార్థమును బరిత్యజించి మాయయొక్క శక్తులయం దైనను సత్త్వాదిగుణములయం దైనను ఆమాయాపదమునకు లక్షణచేయుటయం దేప్రమాణమును లేదు. అందువలన నాయజ్ఞానములు నానాగానే యంగీకరించుట యోగ్యము. మఱియు “అజా మేకామ్” ఇత్యాదిశ్రుతిస్తోతులయం దజ్ఞానమున కేకత్వము చెప్పఁబడి యున్నది. అదియో యాయజ్ఞానసమూహముయొక్కయేకత్వము నెత్తి చెప్పఁబడినది. అందువలన, నాశ్రుతిస్తోతివచనములకును విరోధము కలుగుట లేదు. ఈప్రకార మజ్ఞానముయొక్కనానాత్వమువలన జీవులయొక్కనానాత్వము సిద్ధించుటచేత ఏజీవునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తి యగుచున్నదో యాజీవునకే తనయజ్ఞానముయొక్కనివృత్తిరూప మగుమోక్షము కలుగుచున్నది. బ్రహ్మసాక్షాత్కారరహితులకుఁ దమతమయజ్ఞానవశముచేత సంసారరూప బంధమే యున్నది. ఈప్రకార మైనబంధమోక్షవ్యవస్థయును ఈనానావీపక్షమందు

బలీయముగానే సంభవించు చున్నది. ఆ యేకాఽజ్ఞానైకజీవపక్షమం దాబంధ మోక్షములవ్యవస్థ సంభవింపదు.

శంకః—అజ్ఞానముయొక్క భేదముచేత జీవులకు భేద మంగీకరించినయె డలఁ బ్రతిజీవమును బ్రపంచమునకు భేదము కలుగును. ఒకవేళ సీయర్థమునందు మీకష్ట ముండినయెడల, ఏఘటము మీచే ననుభవింపఁబడినదో అదేఘటము మా చేతఁగూడ ననుభవింపఁబడిన దని ఘటాదిప్రపంచముయొక్క యేకత్వమును విషయ ముఁ జేయు ప్రత్యభిజ్ఞకు విరోధము ప్రాప్త మగును. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఒకని యొక్క-యజ్ఞానమువలనఁ గల్గింపఁబడినప్రపంచము మఱియొకనికిఁ బ్రత్యక్షము కాదు. మఱియు బాధకము లేనందున నాప్రత్యభిజ్ఞకు భ్రమరూపత్వమును సంభ వింపదు. మఱియు నొకఁడే పరమేశ్వరుఁడు సర్వజగత్తునకు నుత్పత్తిస్థితిలయకారణు డను సకలశాస్త్రములయొక్క సిద్ధాంతమునకును విరోధ మగును. మఱియుఁ బూ ర్వోక్తదోషములనివృత్తిచేయుటకొఱకు సమష్ట్యజ్ఞానోపహితచైతన్యరూపేశ్వరుని చేతఁ జేయఁబడినయీ ప్రపంచము సర్వజీవులకును సాధారణ మని యంగీకరించినచో, అనిర్దోక్ష మగును. అనఁగా నొకజీవునకును మోక్షము కలుగదు. అ దెట్లనఁగా నిర్గుణబ్రహ్మభావముయొక్క ప్రాప్తి మోక్ష మనఁబడును. నానాఽజ్ఞానపక్షమం దేక జీవునియొక్కతత్త్వజ్ఞానముచేత నేకాఽజ్ఞానమునకు నివృత్తి కలిగినను సర్వాఽజ్ఞాన ములయొక్క-నివృత్తి కలుగుట లేదు. ఆయజ్ఞానము లుండుటవలన ఈశ్వరునకును జగ త్తునకును బాధ కలుగదు. అజ్ఞానము, ఈశ్వరుఁడు, జగత్తు నివి యుండుటవలన బ్ర హ్మమునందు నిర్గుణత్వమే సంభవింపదు. అందువలన నిర్గుణబ్రహ్మప్రాప్తిరూపమోక్ష మేజీవునకును గలుగక పోవలయును.

మఱియు సిద్ధాంతమునా దద్వితీయబ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానముచేతనే మో ఱ్ష మంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఆయద్వితీయబ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానము నానాజీవపక్ష మందు సంభవింపదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, జ్ఞానకాలమునందును ముక్తపురు షులకన్న భిన్ను లైన గుతరజీవులును ఈశ్వరుఁడును అజ్ఞానమును జగత్తును విద్యమా నములే యగుచున్నవి. అందువలన బ్రహ్మము సద్వితీయమే యగును. ఈకారణము చేతనే యొకజీవునకును మోక్షము కలుగక పోవలయును.

మఱియు శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రప్రమాణముచే నొకచో నేదైననొక ప్రకారముగా జ్ఞానమువలన మోక్షప్రాప్తి చెప్పఁబడినను, అది సగుణబ్రహ్మము యొక్క-ప్రాప్తియే మోక్షరూపముగా సిద్ధ మగును. నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్క-ప్రాప్తికి మోక్షరూపత్వము సిద్ధింపదు. అది యత్యంతాఽపవ్యయమై యున్నది. ఏల యన

“అనంతరోఽగ్రాహ్యః కృత్స్నః ప్రజ్ఞానఘన ఏవ, అస్థూల మన ణ్విహాస్వ మదీర్ఘమ్, యత్ర త్వస్య సర్వ మాత్మై వాభూ త్త త్కేన కం పశ్యేత్ ” ఇత్యాదిశ్రుతుల యందు నిర్గుణబ్రహ్మమునకే మోక్షరూపత చెప్పబడి యున్నది. ఆసర్వశ్రుతుల కును విరోధము కలుగును. అందువలన నానాఽజ్ఞానముల సంగీకరించి నానాజీవుల సంగీకరించుట యయ్యుక్తమై యున్నది.

సమాధానము:—అజ్ఞానముయొక్క భేదముచేత జీవులయొక్క భేదము నవశ్య మంగీకరింపవలయును. అట్లు కానియెడల, బంధమోక్ష శాస్త్రముల కప్రమాణత్వమే సిద్ధించును. ఈనానాజీవపక్షమందుఁ బ్రతిజీవమును బ్రపంచముయొక్క భేదము మీచేఁ జెప్పబడి యున్నది. అది మాకు సంగీకార్యమై యున్నది. అనఁగా నొక్కొకజీవునకును బ్రపంచము భిన్న భిన్న మే యగు చున్నది. అయినను బ్రపంచముయొక్క నానాత్వమందుఁ బ్రత్యభిజ్ఞయొక్క విరోధము మీచేఁ బూర్వము చెప్పబడి యున్నది. అది సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆప్రత్యభిజ్ఞ భ్రమరూప మే యగును. అ దెట్లనఁగా, ఎచ్చట నొకటే శక్తియందు దశపురుషులకు రజతభ్రమ గలుగుచున్నదో అచ్చట నేకైకపురుషునియొక్క యజ్ఞానముచేతఁ గల్పింపఁబడిన యారజతములు కూడ భిన్న భిన్నములే యగుచున్నవి. ఏకరజతము కాదు. ఒకవేళ నాదశపురుషులయొక్క భ్రమకు నొకటే రజతము విషయ మైనయెడల నొకపురుషునకు శక్తి రూపాధిష్ఠానముయొక్క జ్ఞానముచేత రజతభ్రమకు నివృత్తి గలుగఁగా నధిష్ఠాన జ్ఞానరహితు లగునితరపురుషులకు నారజతము ప్రతీతము గాకపోవలయును. ఇతరపురుషుల కైననో ఆరజతము ప్రతీత మగుచున్నది. అందువలన నారజత మేకము కాదు. మఱి యే మనఁగా, ఆదశపురుషులయొక్క ప్రత్యేకాఽజ్ఞానముచేతఁ గల్పింపఁబడినదశరజతము లచ్చట నుత్పన్నము లగుచున్నవి. ఒకపురుషునియొక్క యజ్ఞానముచేతఁ గల్పింపఁబడినరజత మన్యపురుషునకుఁ బ్రత్యక్ష మగుట లేదు. అయినను, ఆదశపురుషులకు నొకప్రసంగము ననుసరించి యేరజతము మీచే ననుభవింపఁబడినదో, అదే రజతము మాచేతను ననుభవింపఁబడిన దనుభ్రమరూపప్రత్యభిజ్ఞ యెట్లు కలుగు చున్నదో, అట్టిప్రసంగమునందును ప్రత్యేకజీవులయొక్క యజ్ఞానముచేతఁ గల్పింపఁబడినప్రపంచమునకు భేదము కలిగినను అట్లే యన్యునియొక్క యజ్ఞానముచేతఁ గల్పింపఁబడినప్రపంచము మఱియొకని కప్రత్యక్ష మైనను, ఏఘటము మీచే ననుభవింపఁబడినదో అదేఘటము మాచేత ననుభవింపఁబడిన దను భ్రమరూపప్రత్యభిజ్ఞ సంభవించును. అందువలనఁ బ్రతిజీవమును బ్రపంచభేద మంగీకరించుట యందుఁ బ్రత్యభిజ్ఞకు విరోధము కలుగుట లేదు.

లేక, జీవులు నానామైనను సమష్టిజ్ఞానోపహితచైతన్యరూపేశ్వరునిచేత రచింపబడిన యీ ప్రపంచ మాసర్వజీవులకు నొకటే సాధారణమై యున్నది. అందువలన బూర్వోక్తప్రత్యభిజ్ఞకును విరోధము కలుగుట లేదు. అట్లే యొకడే పరమేశ్వరుడు సర్వజగత్తుయొక్కయుత్పత్తిస్థితిలయకారణుడనుసర్వశాస్త్రసిద్ధాంతమునకును విరోధము కలుగుట లేదు. అట్లే ప్రతిజీవమును బ్రపంచభేదము సంగీకరించుటయం దేకల్పనాశారవరూపదోషము ప్రాప్తమైనదో అదియు నిపుడు ప్రాప్తమగుట లేదు. మఱియు శ్రుత్యాచార్యప్రసాదమువలన నుత్పన్నమైన “అహం బ్రహ్మసి” యనుబ్రహ్మజ్ఞానముచేత నియధికారిపురుషులకుఁ దమతమయజ్ఞానముయొక్కనివృత్తి కలుగఁగా నాయజ్ఞానముయొక్కకార్యభూత మగులింగశరీరాదులయొక్కనివృత్తివలన నిర్గుణబ్రహ్మభావప్రాప్తిరూపమోక్షమును సంభవించును.

శంక:—నానాజీవపక్షమందు ముక్తపురుషులకంటె భిన్ను లగునితరజీవులును ఈశ్వరుడును జగత్తును విద్యమానులై యే యుండుటవలన, నేను ముక్తుఁడను, ఈయన్యజీవులు బద్ధులు, ఇది యన్యప్రపంచము, ఇతఁడు మఱియొకయీశ్వరుఁడు ఈప్రకార మైనభేదదృష్టి యాముక్తపురుషున కవశ్యము కలుగును. ఆభేదదృష్టి యుండుటవలన నద్వితీయబ్రహ్మసాక్షాత్కారమే కలుగదు. అట్టిసాక్షాత్కారము కలుగనందువలన నిర్గుణబ్రహ్మభావప్రాప్తిరూపమోక్షమే సంభవించుట లేదు.

సమాధానము.—“ఇదం సర్వం య దయమాత్మా, వాచారంభణం వికారో నామధేయమ్, మాయామాత్ర మిదం ద్వైత మద్వైతం పరమార్థతః.” ఇత్యాదిశ్రుతులను విచారించి యధికారులచేత నజ్ఞానాదిసర్వజడప్రపంచమునకు బ్రహ్మమునందుఁ గల్పితత్వ మనునిశ్చయముచేత మిథ్యాత్వమే నిశ్చిత మగుచున్నది. మిథ్యావస్తువు ద్వైతభావముఁ జేయుట లేదు. అందువలన నధికారిపురుషుల కద్వితీయబ్రహ్మసాక్షాత్కారము సంభవించును. ఆసాక్షాత్కారముచేత విద్వాంసునకు బ్రహ్మభావప్రాప్తిరూపమోక్షము సంభవించు చున్నది.

శంక:—ఈ నానాజీవపక్షమం దాత్మజ్ఞానముచేతఁ దనయజ్ఞానము నివృత్తమైనను, అన్యజీవులయొక్కయజ్ఞానము విద్యమాన మగుచుండఁగా బ్రహ్మమందీశ్వరత్వముయొక్కనివృత్తి సంభవింపదు. అందువలన, ఈపురుషునకు జ్ఞానముచే సగుణబ్రహ్మభావమే ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—లోకమునందును అన్యవస్తువుయొక్కజ్ఞానమువలన నన్యవస్తువు ప్రాప్త మగుట లేదు. ఎట్లు శుక్తిజ్ఞానమువలన బురుషునకు రజతప్రాప్తి కలుగక యాశుక్తియే ప్రాప్త మగుచున్నదో, అట్లు గురుశాస్త్రములయొక్కయుపదేశ

ముచేత నీయధికారిపురుషునకు నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానమే కలుగుచున్నది, సగుణబ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుట లేదు. అందువలన నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానముచేతఁ దత్త్వవేత్త యగుపురుషునకు నిర్గుణబ్రహ్మమే ప్రాప్తమగును. మాయామయసగుణబ్రహ్మప్రాప్తి యగుట లేదు. ఉదా—శుక్తియం దొకనికి రజతభ్రాంతికాలమందును మఱియొకవిశేషదర్శిపురుషున కాశుక్తిజ్ఞానమువలన నాశుక్తియే ప్రాప్తమగుచున్నది. రజతము ప్రాప్తమగుట లేదు. ఏకారణముచేత ననగా, శుక్తియందు రజతము వాస్తవముగా లేదు. మఱియు నన్యపురుషునియొక్కయజ్ఞానకల్పితరజతే మన్యపురుషునియొక్కప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు విషయమగుట లేదు. ఈలాగుననే యన్యజ్ఞానిపురుషులకుఁ దమతమయజ్ఞానవేగముచేత బ్రహ్మమునందు జీవేశ్వరజగద్రూపభ్రాంతి విద్యమానమై యున్న కాలమందును శ్రుత్యోచార్యప్రసాదమువలన విశేషదర్శి యగునన్యపురుషునకు “బ్రహ్మహ” మ్మను నద్వితీయబ్రహ్మముయొక్కసాక్షాత్కారమువలన నానందైకరసాద్వితీయనిర్విశేషబ్రహ్మమే ప్రాప్తమగుచున్నది. సగుణేశ్వరప్రాప్తి యగుట లేదు. ఏకారణముచేత ననగా, సగుణేశ్వరుఁడు మాయామయుఁ డగుటవలన నిర్గుణబ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు; భ్రాంతిచేతఁ జూడఁబడినపదార్థములు వాస్తవమగుట లేదు. ఎట్లు భ్రాంతిచేతఁ జూడఁబడినశుక్తిరజత మాశుక్తియందు వాస్తవముగా లేదో అట్లద్వితీయనిర్గుణబ్రహ్మమునందు భ్రాంతిచేతఁ గల్పింపఁబడిన జీవేశ్వరజగదభివములును వాస్తవముగా బ్రహ్మమునందు లేవు. అందువలన నీనానాజీవపక్షమందు సర్వజీవులకును బ్రపంచము సాధారణముగాఁ గాని యసాధారణముగాఁ గాని యంగీకరింపఁబడినను నిర్గుణబ్రహ్మభావప్రాప్తిరూపమోక్షము సంభవించుచున్నది.

శుక్తి[*] { (29) కొందఱు గ్రంథకారులమతరీతిగా జీవేశ్వరవిభాగ } [*]శుక్తి
వర్ణనము: (పంచమపక్షము.)

కొందఱు గ్రంథకర్తలైననో జీవేశ్వరులకు విభాగ మిట్లు చెప్పుచున్నారు: శ్రుతిలో క్తసర్వజగత్తునకుఁ గారణభూత మగునజ్ఞానమునం దుపహితమైన చైతన్యము; అనగా, నాయజ్ఞానమునందుఁ బ్రతిబింబిత మగుచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియును ఆయజ్ఞానముయొక్క కార్యభూత మగునంతఃకరణమునం దుపహితమైనచైతన్యము, అనగా సాయంతఃకరణమునందుఁ బ్రతిబింబిత మగుచైతన్యము జీవుఁ డనియును జెప్పఁబడును. అట్లు శ్రుతి—“కార్యోపాధి రయం జీవః కారణోపాధి రీశ్వరః”—భావము॥ అంతఃకరణరూపకార్యోపాధిసహితచైతన్యము జీవుఁ డనియును అజ్ఞానరూపకారణోపాధిజీవితచైతన్య మీశ్వరుఁ డనియును జెప్పఁబడును. మఱియు “స్వమపీతో భవతి”

అనుశ్రుతిచేత సుషుప్తియందు జీవునకు బ్రహ్మమునం దాపాధికలయము అనగా నుపాధిలయప్రయుక్తలయము చెప్పబడియున్నది. అంతఃకరణము జీవున కుపాధియని యంగీకరించినయెడల నాయంతఃకరణరూపోపాధియొక్కలయముచేత జీవున కౌపాధికలయము సంభవించును. జీవున కవిద్య యుపాధి యని యంగీకరించిననో సుషుప్తియం దవిద్యకు లయము కలుగుట లేదు. అందువలన సుషుప్తియందు జీవున కౌపాధికలయమును జెప్పనట్టి శ్రుతివచన మసంగత మగును. కావున నాశ్రుతివచనముచేతను నంతఃకరణమే జీవున కుపాధి యని సిద్ధించుచున్నది. ఈపక్షమందును అంతఃకరణ రూపోపాధులయొక్కనానాత్వముచేతను బరిచ్ఛిన్నత్వముచేతను జీవులును నానాగాను బరిచ్ఛిన్నులుగాను నగుదురు.

అచ్చట జీవేశ్వరస్వరూపనిర్ణయమందుఁ బూర్వోక్తపంచవిధపక్షములలో మాయోపహితచైతన్యము జగత్కారణం దైనయీశ్వరుఁ డనునర్థము సర్వగ్రంథకర్తలకును సమ్మతము. అనగా, అజ్ఞానముయొక్కయేకత్వనానాత్వములచేత, లేక, అంతఃకరణములయొక్కనానాత్వములచేత జీవునియొక్కయేకత్వనానాత్వములయందు గ్రంథకారులకు వివాదము కలిగినను, మాయోపహితచైతన్య మీశ్వరుఁ డనునర్థమునం దేగ్రంథకర్తలకును వివాదము లేదు.

శంక:—ఈశ్వరునియందు వివాదము లేకపోయినను జీవునియొక్కయేకత్వనానాత్వములయందు గ్రంథకర్తలకుఁ బరస్పరము వివాదము చూడఁబడుటవల్లన అపక్షములలో నేపక్షము గ్రహింపఁదగినది? ఏపక్షముఁ పరిత్యజింపఁ దగినది?

సమాధానము:—సర్వవ్యవహారములును మాయామయ మగుటవల్లన సర్వపక్షములును గ్రహింపఁదగినవియు, అట్లే పరిత్యజింపఁదగినవియు నగును.

శంక:—ఎప్పు డాసర్వపక్షములును బరిత్యజించుటకుఁ దగియున్నవో, అపు డాసర్వపక్షములును బరిత్యజించుటయే యుచితము. ఏపక్షమును గ్రహింపఁ దగినది కాదు.

సమాధానము:—అధ్యారోపము అపవాదము అనురెంటిచేతనే యద్వి తీయబ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అధ్యారోపాపవాదములు లేక బ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుట లేదు. వాస్తవముగా ద్వైతప్రపంచములేని బ్రహ్మమునందు ద్వైతప్రపంచముయొక్కయారోప మధ్యారోప మనఁబడును. “నేహ నానాస్తి కించన” ఇత్యాది శ్రుతులచేత నారోపిత ప్రపంచముయొక్కనికేద మపనాగ మనఁబడును. ఆయధ్యారోపాపవాదములయొక్కసిద్ధికొఱకు సర్వపక్షములును గ్రహించుటకుఁ దగినవియై యగును. అయినను దానియం దీవిశేష మున్నది. పూర్వోక్తజీవునియొక్కయేకత్వ

పక్షమం దైనను నానాత్వపక్షమం దైనను, ఏపక్ష మేముముక్షువుయొక్కమనస్సున కెక్కుచున్నదో యాముముక్షు వాపక్షము నంగీకరించి ప్రత్యగాత్మవివేచనము చేసి, అనఁగా నన్నమయాదిపంచకోశములయందుండి యాత్మను భిన్నము చేసి, యాప్రత్యగాత్మయొక్కబ్రహ్మరూపత్వమును సాక్షాత్కరించుకొనవలయును. అనఁగా “అహం బ్రహ్మస్మి” యనుసాక్షాత్కారము సంపాదించవలయును. బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును సంపాదించక జీవునియొక్కయేకీత్యనానాత్వములయందుఁ గేవలవివాద మాత్రముఁ జేయుట గూడదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, సర్వమతములయందును దూషణభూషణములు సమానములే యగును. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మేమనఁగా, ముముక్షువులకుఁ బ్రత్యగాత్మయొక్కబోధ మేప్రకారముచేతఁ గలుగునో యాప్రకారమే ముముక్షువులు సంపాదించదగినది. అదియే శాస్త్రార్థము. ఈయర్థము వార్తికాచార్యులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. శ్లో॥ “యయా యయా భవేత్పుంసాం వ్యుత్పత్తిః ప్రత్యగాత్మని | సా నైవ ప్రక్రియేహ స్యా త్సాక్షీసాచా నవస్థితా”—భావము॥ అధికారి పురుషులకు ఏదేప్రక్రియచేతఁ బ్రత్యగాత్మబోధ గలుగునో ఆయాప్రక్రియయే యీ వేదాంతశాస్త్రమునందు నిర్దోష మనియును గుణవంత మనియును దెలియవలయును.

శ్లో (30) ఉపాదానత్వకర్తృత్వములచేత నీశ్వరుఁడు జగత్కారణుఁ డనుట. శంకః—మాయోపహితతత్పదార్థేశ్వరునకు జగత్తుయొక్కజన్మాదికారణత్వము పూర్వము చెప్పఁబడినది. ఆకారణత్వము నుపాదానతారూపముచేతను కర్తృత్వరూపముచేతను ద్విప్రకారమై యున్నది. అందు, ఈశ్వరున కేరూపమున నుపాదానత్వమును ఏరూపమునఁ గర్తృత్వమును నున్నది.

ఇట్లు శంక కలుగఁగా, ఇప్పు డాద్వైవిధకారణత్వములు క్రమముగా నిరూపింపఁబడుచున్నవి.

ఈశ్వరుఁడు జ్ఞానశక్తిసహితాజ్ఞానోపహితస్వరూపముచేత నైననో జగత్తునకుఁ గర్త యగుచున్నాఁడు. ఇచ్చట నభిప్రాయ మేమనఁగా, జ్ఞానశక్తి సహితాజ్ఞానరూపోపాధి లేక శుద్ధబ్రహ్మమున కసంగత్వముచేతఁ గర్తృత్వము సంభవించుట లేదు. ఏల యన, కార్యముయొక్కయుపాదానకారణమును విషయము చేయునట్టి యపరోక్షజ్ఞానమును, ఇచ్ఛారూపచికిత్సయును, ప్రయత్న రూపకృతియు నను నీమూఁడును గలవాఁడే కర్త యనఁబడును. ఈవిధముగాఁ గర్తయొక్కలక్షణము పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది. ఇట్టికర్తృత్వము శుద్ధబ్రహ్మమునందు సంభవింపదు. ఏకారణముచేత ననఁగా “అసంగో హ్యయం పురుషః, అసంగో నహి సజ్జతే” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత బ్రహ్మమున కసంగత్వమే తెలియఁబడు చున్నది. అట్టి యసంగబ్రహ్మమునం దాజ్ఞానే

చ్ఛాకృతులు సంభవింపవు. మఱియు నాయజ్ఞానోపహితేశ్వరునియం దైననో జ్ఞానే చ్ఛాప్రయత్నిములు సంభవించును. అందువలనఁ బూర్వోక్తేశ్వరునకే జగత్కర్తృత్వము సిద్ధించుచున్నది. ఆయాశ్వరుఁడే విజ్ఞేపాదిశక్తిసహితజ్ఞానోపహితస్వరూపమువలన జగత్తున కుపాదానకారణఁ డగుచున్నాఁడు. అజ్ఞానముయొక్కజ్ఞాన శక్త్యావరణశక్తి విజ్ఞేపశక్తు లనుత్రీవిధస్వరూపములు పూర్వము నిరూపింపఁబడి యున్నవి. గాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. ఈప్రకారముగా నొకటే (మాయావిశిష్ట) బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వమును గర్తృత్వమును సంభవించును. అచ్చట దృష్టాంత మే మనఁగా, ఊర్జనాభి యనుజంతువిశేషము తంతువు నుత్పన్నము చేయుచున్నది. ఆతంతురూపకార్యమును గుఱించి యాయూర్జనాభి యెట్లు తన శరీరాపేక్షచేత నుపాదానకారణమును దనచైతన్యరూపముచేత కర్తృరూపనిమిత్తకారణము నగుచున్నదో, అట్లే పూర్వోక్తరీతిగా నొకటేబ్రహ్మము జగత్తున కుపాదానకారణమును గర్తృరూపనిమిత్తకారణము నగుచున్నది.

శంక:—ఆ యొకటేబ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వమును నిమిత్తత్వమును గల దనునర్థమందుఁ బ్రమాణ మేమి?

సమాధానము:—బ్రహ్మమునం దభిన్ననిమిత్తోపాదానత్వము సాక్షాచ్చృతిప్రమాణముచేతనే సిద్ధించుచున్నది. శ్రుతి—“యథోర్జనాభిః సృజతే గృణోతి చ, యథాపృథివ్యా మోషధయః సంభవంతి, యథాసతః పురుషాత్కేశలోమాని, తిథాక్షరా త్సంభవతీహ విశ్వమ్, యథాఽగ్నేః త్సుద్రా విస్ఫులింగా వ్యుచ్ఛరంతి ఏవ మే వాస్తా దాత్మనః సర్వేప్రాణాః, య సర్వజ్ఞః సవిశ్వకృ త్సహి సర్వస్య కర్తా” — భావము॥ ఎట్లు ఊర్జనాభిజంతువు తనయందుండి తంతువుల నుత్పన్నము చేయునదియును తనయందే యాతంతువులను లయము చేసికొనునదియు నగుచున్నదో, అట్లు బ్రహ్మముగూడ తనయందుండియే యీజగత్తు నుత్పన్నము చేయునదియును దనయందే లయము చేసికొనునదియు నగుచున్నది. మఱియు నెట్లు పృథివి యం దుండి నానావిధ మైనయోషధు లుత్పన్న మగుచున్నవో మఱియు నెట్లు పురుషునియందుండి కేశలోమము లుత్పన్న మగుచున్నవో అట్లక్షరబ్రహ్మమునందుండి యీవిశ్వ ముత్పన్న మగుచున్నది. మఱియు నెట్లు ప్రజ్వలితాగ్నియందుండి త్సుద్ర విస్ఫులింగము లుత్పన్న మగుచున్నవో అట్లేయాత్మయందుండి సర్వప్రాణు లుత్పన్ను లగుచున్నారు. ఏపరమేశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడో యాపరమేశ్వరుఁడే విశ్వమును జేయుచున్నాఁడు, ఆపరమేశ్వరుఁడే సర్వమునకుఁ గర్త. ఇత్యాద్యనేక శ్రుతులు బ్రహ్మము జగత్తున కభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణ మని చెప్పుచున్నవి.

మఱియు “అహం సర్వస్య ప్రభవో మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే” ఇత్యాదిస్త్రుతులును బూర్వోక్తార్థమునే చెప్పుచున్నవి. అందువలన నొకటే బ్రహ్మమునకు జగత్తు యొక్కయుపాదానత్వకర్తృత్వములు సంభవించు చున్నవి. లేక పూర్వోక్తేశ్వరుని సర్వజ్ఞుఁ డని యంగీకరింపనియెడల నాయీశ్వరునకు సర్వజగత్కర్తృత్వమే సంభవింపని దగును. పూర్వోక్తశ్రుతులొ యీశ్వరుని సర్వజగత్తునకుఁ గర్తృ యని చెప్పుచున్నవి. అందువలన నాయీశ్వరుని సర్వజ్ఞుఁ డని యవశ్య మంగీకరింపవలయును. అయిష్టమనకు సర్వజ్ఞత్వము శ్రుతిప్రమాణముచేతను సిద్ధించుచున్నది. అచ్చట శ్రుతి— “యః సర్వజ్ఞః సర్వవిత్, యస్య జ్ఞానమయం తపః” భావము॥ ఏయీశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడో, అనఁగా సామాన్యరూపముచేత సర్వజగత్తును జూచువాఁడో, ఏయీశ్వరుఁడు సర్వవిత్ అనఁగా విశేషరూపముచేత సర్వజగత్తును జూచువాఁడో, మఱియు ఏయీశ్వరునకు సర్వజగత్తును విషయముఁ జేయు జ్ఞానమే తపమో, అట్టి సర్వజ్ఞేశ్వరునకు సర్వజగత్కర్తృత్వము సంభవించుచున్నది.

— (31) బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరుల కభేదనిరూపణము. —

శంకః:—పురాణాదులయం దైననో బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరు లనుముచ్చర యందుండియే జగదుత్పత్తిస్థితిలయములు చెప్పఁబడి యున్నవి. ఇచ్చట మామోషహితపరమేశ్వరునియందుండి జగదుత్పత్తిస్థితిలయములు మీచే జెప్పఁబడినవి. అందువలన నాపురాణాదివచనములకు విరోధము ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—మామోషహితపరమేశ్వరుఁడే బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులనుత్పిధరూపములను బొందుచున్నాఁడు. అది యెట్లనఁగా, పూర్వోక్తమాయయందు స్థితమైన యేనిరతిశయసత్త్వగుణమున్నదో యాసత్త్వగుణము పరమేశ్వరునియొచ్చుచేత లోకానుగ్రహముకొఱకు బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరు లనుత్రిమూర్తులయొకారమునఁ బరిణామమును బొందుచున్నది. అచ్చట దండకమండలధారణుఁ డగుచతుర్భుజమూర్తిచే నుపహితుఁ డైనయాపరమేశ్వరుఁడు జగత్తును సృష్టించుబ్రహ్మ యగుచున్నాఁడు. మఱియు, శంఖచక్రగదాపద్మములను నాల్గింటిని హస్తమందు ధరించినట్టిచతుర్భుజమూర్తిచే నుపహితుఁ డైనయాపరమేశ్వరుఁడు జగత్తును శాలించువిష్ణువగుచున్నాఁడు. మఱియుఁ ద్రినేత్రము గలిగి త్రిశూలమును హస్తమందు ధరించినట్టి మూర్తిచే నుపహితుఁ డైన యాపరమేశ్వరుఁడు జగత్సంహారకర్త యగుమహేశ్వరుఁడగుచున్నాఁడు. ఈప్రకారముగా నాయొకఁడే పరమేశ్వరుఁడే బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరరూపముల నొందుచున్నాఁడు. శ్రుతి—“సబ్రహ్మ సశివః సేంద్రః సోఽక్షరః పరమః స్వరాట్ స ఏవ విష్ణుః”—భావము॥ ఆమామోషహితపరమేశ్వరుఁడే బ్రహ్మశివేంద్ర

విష్ణురూపము లగుచున్నాడు. మఱియు నీయర్థము విద్వాంసు లైనపూర్వాచార్యుల చేతను జెప్పబడి యున్నది. అచ్చట. “శ్లో. ఏకైవమూర్తి ర్భిభిదే శ్రీధాతా సా మాన్య మేషాం ప్రథమా ౭వరత్నమ్ । హరే ర్హర స్తస్య హరిః కదాచి ద్వేధా స్తయో స్తావపి ధాతు రాగ్యా”-భావము॥ ఒకడే పరమేశ్వరసూర్తి బ్రహ్మవిష్ణు మహేశ్వరు లను త్రివిధభేదములను బొందుచున్నాడు. ఈమువ్వరికును బ్రహ్మత్వా పరత్వములును సమానములే యగును. అచ్చట, ఒకకాలమం దైననో విష్ణుప్రసక్తు మహేశ్వరుఁ డాది యగును, ఒకకాలమం దామహేశ్వరునకు విష్ణు వాది యగును, ఒక కాలమందు విష్ణుమహేశ్వరు లిర్వ్యురకును బ్రహ్మ యాది యగును, ఒకకాలమం దాయి ర్వ్యురును బ్రహ్మ కాది యగుదురు. కావున బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరు లనుత్రివిధ దేవతలచు నధికారులచేతఁ దమతమభక్తి ననుసరించి యుపాసించుటకు యోగ్యు లగుదురు.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో యిట్లు చెప్పుచున్నారు. జగత్సృష్ట యగుహిరణ్యగర్భరూపబ్రహ్మ యీశ్వరుఁడు కాఁడు. మఱి యే మనఁగా జీవవిశేషుఁ డును అంతర్యామిపరమేశ్వరునిచేత నావిష్టుఁడును సమష్టిలింగశరీరాభిమానయును సత్యలోకమందు నివసించువాఁడును నగును. అట్టి హిరణ్యగర్భునకు జీవత్వము “సవై శరీరీ ప్రథమః” ఇత్యాదిశ్రుతిప్రమాణములచేతనే సిద్ధించును. శివవిష్ణువు లను ద్వివిధమూర్తు లైననో మాయయొక్కశుద్ధసత్త్వగుణపరిణామ మగుటవలన నీశ్వరరూపు లగుదురు. ఈయర్థము మహాభారతమందును జెప్పబడియున్నది. అచ్చట. “శ్లో. రుద్రో నారాయణ శ్చైవే త్యేకం సత్త్వం ద్విధాకృతమ్ । లోకే చరతి కౌంతేయ వ్యక్తిస్థం సర్వకర్తృను”-భావము॥ ఓకౌంతేయా ! ఆపరమేశ్వరుని చేఁ దనమాయయొక్కశుద్ధసత్త్వగుణ మొకటియే రుద్రనారాయణు లను ద్వివిధ రూపములుగాఁ జేయఁబడు చున్నది. ఆయిరువురియందును విష్ణుభక్తియో మోక్ష మున కంతరంగసాధనమును శివాదులభక్తియో కించిద్వ్యవధానముచేత మోక్షము నకు సాధనము నగుచున్నది. ఏకారణముచేత ననఁగా సత్త్వగుణప్రవర్తకత్వము విష్ణుప్రసక్తే గలదు. ఈయర్థము పురాణాదులయందును జెప్పబడి యున్నది. “శ్లో. ఆరోగ్యం భాస్కరా దిచ్ఛే చ్ఛ్రియ మిచ్ఛే ధృతాశనాత్ । జ్ఞానం మహేశ్వరా దిచ్ఛే న్తోక్ష మిచ్ఛే జ్ఞనార్దనాత్”-భావము॥ ఈపురుషుఁడు సూర్యదేవతయందుండి ఆరోగ్య మిచ్చించుఁ గాక, అనఁగా, ఆరోగ్యప్రాప్తికొఱకు సూర్యదేవత నుపాసించి వలయును, ఈప్రకార మైనయర్థము నుత్తరత్ర దెలియవలయును, అగ్ని దేవునియం దుండి సంవత్తు నిచ్చించుఁ గాక, మహేశ్వరునియందుండి జ్ఞానము నిచ్చించుఁ గాక, విష్ణుప్రసాదమిచ్చి మోక్షము నిచ్చించుఁ గాక.

ఇచ్చట గొండలు వైవమతస్థు లిట్లు చెప్పుచున్నారు. చంద్రునిగోళాక్షాంశముగాఁ గలవాఁడును నీలకంఠుఁడును ద్రినేత్రుఁడును సుమాసహితుఁడు నైన శుద్ధ సత్త్వమూర్తిచే నుపహితుఁ డైనమాయోపహితపరమేశ్వరుఁడు పరమశివుఁ డగుచు న్నాఁడు. ఆపరమశివుఁడే ముముక్షుజనులచే నుపాసింప యోగ్యుఁ డగును. శ్రుతి— “ఉమాసహాయం పరమేశ్వరం ప్రభుం త్రిలోచనం నీలకంఠం ప్రశాంతమ్ । ధ్యాత్వా ముని ర్గచ్ఛతి భూతయోనిం సమస్తసాక్షీం తమసః పరస్తాత్ ”—భావము॥ ఏపరమ శివుఁడు ఉమాసహితుఁడును పరమేశ్వరుఁడును సమర్థుఁడును ద్రిలోచనము గలవాఁ డును. నీలకంఠుఁడును అతిశాంతస్వభావము గలవాఁడును నగునో అట్టి పరమశివుని ధ్యానముచేసి మాయాసంబంధమువలన సర్వభూతములకుఁ గారణమును సర్వము నకు సాక్షియును వాస్తవమం దజ్ఞానరూపతమస్సుకంటెఁ బరమైనదియు నగు పరబ్రహ్మమును ముముక్షుజనులు పొందు చున్నారు. ఆపరమశివునకే బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరు లు ముప్పురును విభూతు లగుదురు. అచ్చట “స బ్రహ్మ స శివః సేంద్రః సోఽక్షరః పరమః స్వరాట్ ” ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరుల ముప్పురను ఆపరమ శివునియొక్కవిభూతులుగానే చెప్పియున్నవి. అట్లే పురాణముందును నీయర్థము చెప్పఁ బడి యున్నది. “శ్లో. యస్యాజ్ఞయా జగత్సృష్టా విరించిః పాలకో హరిః । సంహర్తా కాలరుద్రాభ్యో నమస్తస్మై పినాకినే ”—భావము॥ ఏపరమశివునియాజ్ఞ చేత బ్రహ్మ జగదుత్పత్తి చేయుచున్నాఁడో విష్ణువు పరిపాలనముఁ జేయుచున్నాఁడో కాలరుద్రుఁడు సంహారముఁ జేయుచున్నాఁడో ఆపరమశివుని నమస్కరించుచున్నాను.

కొండలు వైష్ణవమతముగలవారిట్లు చెప్పుచున్నారు. శంఖచక్రగదాపద్మములను నాల్గిటిని హస్తమందుధరించి లక్ష్మీవిరాజమానుఁ డగు నిరతిశయసత్త్వ మూర్తిచే నుపహితుఁ డైనమాయోపహితపరమాత్మయే పరమవాసుదేవుఁడు. ఆ పరమవాసుదేవుఁడే ముముక్షుజనులచే నుపాసించుటకు యోగ్యుఁ డగును. బ్రహ్మ విష్ణుమహేశ్వరులు ముప్పురు నాపరమవాసుదేవునియొక్కవిభూతులే యగుదురు. “స బ్రహ్మ స శివ సేంద్రః సోక్షరః పరమః స్వరాట్ ” ఇత్యాదిశ్రుతులును బ్రహ్మములు ముప్పురు నాపరమవాసుదేవునియొక్కవిభూతు లనియే చెప్పియున్నవి. మఱియు “తమేవ విద్వా నమృత ఇహ భవతి నాన్యః పంథా విద్యతే యనాయ ” ఇత్యాదిశ్రుతులును “మోక్ష మిచ్ఛే జనార్దనాత్ ” ఇత్యాదిపురాణవచనములును ఆపరమవాసుదేవునియొక్క ధ్యానమువలననే మోక్షప్రాప్తి చెప్పుచున్నవి. అందు వలన నాపరమవాసుదేవుఁడే ముముక్షుజనులచే నుపాసింప యోగ్యుఁ డగుచున్నాఁడు.

మఱియు, హైరణ్యగర్భులో యిట్లనుచున్నారు. హిరణ్యగర్భుడే మాయోపహితపరమేశ్వరుడు. ఆహిరణ్యగర్భునియొక్క పరమేశ్వరత్వము దనేక శ్రుతి స్మృతిప్రమాణములున్నవి. అందువలన నాహిరణ్యగర్భుడే ముముక్షుజనులచే నుపాసించుటకు యోగ్యుడగుచున్నాడు.

పూర్వము శైవులచేతను వైష్ణవులచేతను బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులను త్రిమూర్తులకు భిన్నముగా నొకపరమశివుడును బరమవాసుదేవుడును గల్పింపబడిరి. కాని దానియందు ప్రమాణములు జూడబడ లేదు. మఱియు వారివలన నాయర్థము సిద్ధించుటకొఱకు “స బ్రహ్మ స శివః సేద్రః” ఇత్యాది శ్రుతివచనము లేవిప్రమాణములుగాఁ జెప్పబడినవో యాశ్రుతు లామామాయోపహితపరమేశ్వరునే చెప్పుచున్నవి. ఆవచనములకుఁ ద్రిమూర్తులకంటె భిన్నుఁ డైనయాపరమశివునియందుఁ గాని పరమవాసుదేవునియందుఁ గాని ప్రమాణరూపత్వము సంభవింపదు. అందువలన నామామాయోపహితపరమేశ్వరుడే బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులను త్రివిధరూపములను బొందుచున్నాడు. ఈకారణమువలనఁ ద్రివిధరూపములును సమానము లని పూర్వము చెప్పబడినమతమే ముముక్షుజను లాశ్రయించుటకు యోగ్యమై యున్నది.

❧[*] { (32) మాయోపహితపరమేశ్వరునియందుండి ఆకాశాది } [*]❧
జగదుత్పత్తిక్రమనిరూపణము.

అందుఁ బూర్వము మాయోపహితత్వదార్ధరూపబ్రహ్మమునకు జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణత్వరూపతటస్థలక్షణము చెప్పబడినది. ఇపు డాలక్షణమును స్పష్టముఁ జేయుటకొఱ కామామాయోపహితపరమేశ్వరునియందుండి యాకాశాదిజగదుత్పత్తిక్రమము చెప్పబడుచున్నది. అందు, ఉత్పన్నులగుటకు యోగ్యులైనప్రాణులయొక్క పుణ్యపాపకర్మములచే సహకృతుఁ డగుపూర్వోక్తవిశేషాదిశక్తిప్రధానమాయోపహితేశ్వరుడు ప్రథమముం దీజగత్తిప్పడుత్పన్నమగుటకు యోగ్యమగు నని సంకల్పించెను. ఆసంకల్పవిశిష్టేశ్వరునియందుండి ప్రథమమున నాకాశముత్పన్నమైనది. ఆయాకాశమందుండి వాయువుత్పన్నమైనది. వాయువునందుండి యగ్నియుత్పన్నమైనది. అగ్నియందుండి జలముత్పన్నమైనది. జలమందుండి పృథివియుత్పన్నమైనది. అందు శ్రుతి—“తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశః సంభూతః । ఆకాశా ద్వాయః । వాయో రగ్నిః । అగ్నే రాపః । అద్భ్యః పృథివీ ”—భావము॥ ఆమాయోపహితబ్రహ్మమునందుండి యాకాశమును ఆకాశమందుండి వాయువును నావాయువునందుండి యగ్నియును అగ్నియందుండి జలమును జలమునందుండి పృథివియు నుత్పన్నమైనవి.

శంక:—అచేతనములును గల్పితములు నైన యాకాశాదిభూతములకు వాయ్వాదిభూతములయొక్కయుపాదాన కారణత్వ మెట్లు సంగభవించును?

సమాధానము:—ఇచ్చట నాకాశాదులకు వాయ్వాదులయొక్క యుపాదానత్వము వివక్షితము గాదు. మఱి యే మనఁగా నాకాశాద్యుపహితచైతన్యములకే వాయ్వాదులయొక్కయుపాదానత్వము వివక్షితమై యున్నది. అనఁగా నాకాశోపహితచైతన్యమందుండి వాయు పుత్పన్న మైనది. ఆవాయూపహితచైతన్యమందూడి యగ్ని యుత్పన్న మైనది. ఆయగ్నుపహితచైతన్యమందుండి జల ముత్పన్న మైనది. ఆజలోపహితచైతన్యమందుండి పృథివి యుత్పన్న మైనది. ఈప్రకారముగా నాయోయుపాధిసహితచైతన్యమే సర్వత్ర కారణ మగుచున్నది. ఒక వేళఁ గల్పితావధానము కారణ మని యంగీకరించినయెడలఁ జేతనబ్రహ్మమునకు సర్వబగల్గా రణత్వమును జెప్పనట్టి శ్రుతులకు విరోధము ప్రాప్త మగును. ఇచ్చట సాధారణ మే నుండగా, మాయ కారణబ్రహ్మమున కుపాధి యగుటవలన నెట్లామాయ కాకాశాదిద్రవ్యములయొక్కకారణత్వ మున్నదో అట్లాకాశాదులు నాకారణబ్రహ్మమున కుపాధి యగుటవలననే యాయాకాశాదులకును వాయ్వాదులయొక్కకారణత్వ మున్నది, స్వతంత్రముగా లేదు.

— (33) వైశేషికమతరీతిగా జగదుత్పత్తినిరూపణము. —

ఇచ్చట వైశేషికశాస్త్రానుసారు లిట్లు చెప్పుచున్నారు.—ద్రవ్యము-1, గుణము-2, కర్తృము-3, సామాన్యము-4, విశేషము-5, సమవాయము-6, అభావము-7, అని పదార్థములు సప్తవిధములే. అచ్చట గుణాదిపదార్థములు ద్రవ్యమునకుఁ బరతంత్రములై యున్నవి. సర్వభావకార్యములును సమవాయికారణము అసమవాయికారణము నిమిత్తకారణము అను త్రివిధకారణములచే జన్య మగుచున్నవి. జన్యద్రవ్యమును జన్యగుణకర్తృములనుత్పత్తివిధములును భేదకార్యము లుపబడును. అచ్చట సమవాయికారణత్వ మొకద్రవ్యపదార్థముసాదే గలదు. గుణకర్తాదులయందు లేదు. అసమవాయికారణత్వము గుణకర్తృములనుద్భవిధపదార్థములయందే గలదు. అన్యపదార్థములయందుండుట లేదు. నిమిత్తకారణత్వమోత్రవ్యాదిసకలపదార్థములయందుఁ గలదు. అచ్చట, పృథివి-1, జలము-2, తేజస్సు-3, వాయువు-4, ఆకాశము-5, కాలము-6, దిక్కు-7, ఆత్మ-8, మనస్సు 9, అని ద్రవ్యములు నవవిధములే యని చెప్పుదురు. పృథివ్యాదిచతుర్విధద్రవ్యములయొక్కపరమాణువులును ఆకాశాదిపంచద్రవ్యములు నను నివి యన్నియు నిత్యద్ర

వ్యము లనియును నిరవయవము లనియును జెప్పుదురు. ఆపరమాణువులయందుండి యుత్పన్నము లైన ద్వ్యణుకాదిబ్రహ్మాండపర్యంతము లగుసర్వకార్యద్రవ్యములును అనిత్యద్రవ్యము లనియును అవయవపు లనియును జెప్పుదురు. సృష్ట్యాదికాలమునందుఁ బరమేశ్వరుని యిచ్ఛచేత నాపరమాణువులయందుఁ గ్రియ గలుగుచున్నది. అనంత రము రెండురెండుపరమాణువులకు సంయోగము గలుగుచున్నది. ఆసంయుక్తపర మాణుద్వయమునందుండి ప్రథమము ద్వ్యణుకరూపకార్య ముత్పన్న మగుచున్నది. ఆ ద్వ్యణుకరూపకార్యమునకుఁ బరమాణుద్వయము సమవాయికారణము. ఆపర మాణుద్వయసంయోగ మసమవాయికారణము. ఈశ్వరేచ్ఛాదికము నిమిత్తకారణ ము. ఈరీతిగా నుత్తరత్ర త్ర్యణుకాదికార్యములకును సమవాయికారణాదికమును దెలియవలయును. ఈప్రకారముగానే యాద్వ్యణుకరూపకార్యోత్పత్త్యనంతరము పునఃక్రియచే సంయుక్తద్వ్యణుకత్రయమునందుండి త్ర్యణుకరూపకార్య ముత్పన్న మగుచున్నది. తదనంతరము పునఃక్రియచే సంయుక్తత్ర్యణుకచతుష్టయమునందుండి చతురణుకరూపకార్య ముత్పన్న మగుచున్నది. ఈప్రకార మైనక్రమముచే మహా పృథివి మహాజలము మహాతేజస్సు మహావాయు వుత్పన్న మగుచున్నవి. అందు వలన నాపరమాణువులే సర్వజగత్తున కుపాదానకారణ మగుచున్నవి. మాయోప హితబ్రహ్మము జగత్తున కుపాదానకారణము గాదు. ఇట్లు వైశేషికశాస్త్రానుసారు లంగీకరించుచున్నారు. ఈవైశేషికశాస్త్రకారులమతము న్యాయప్రకాశగ్రంథము నందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. దానిం దెలియ నిచ్చ గలవారచ్చటఁ దెలియవలయును.

ఈవైశేషికమతము గూడ సమీచీనము గాదు. ఏల యన, శక్తిసాదృ శ్యాద్యనేకపదార్థములు విద్యమానములై యుండఁగాఁ బదార్థములు సప్తవిధములే యను వైశేషికులప్రతిజ్ఞ యసంగతమై యున్నది. మణిమంత్రాదులసమీపతవలన వహ్నియందు దాహరూపకార్యము గలుగుట లేదు. ఆమణిమంత్రాదులు దూర మగుటవలన నావహ్నికి దాహము గలుగుచున్నది. దానిచే నావహ్నియందు దా హానుకూల మగుశక్తియొక్కనాశోత్పత్తు లవశ్య మంగీకరింపవలయును. అనఁగా మణిమంత్రాదు లుండుటవలన దాహానుకూలశక్తి నష్ట మగుచున్నది, ఆమణిమంత్రా దులు దూర మగునపు డాశక్తి పునరుత్పన్న మగుచున్నది. అందువలన నావహ్ని యందు దాహానుకూలశక్తి నవశ్య మంగీకరింపవలయును. ఇట్లు మృత్తికాదిసర్వకా రణములయందును దమతమఘటాదికార్యములకు ననుకూల మైనశక్తి యున్నది. ఆశక్తి ద్రవ్యాదిసప్తపదార్థములకన్న భిన్న పదార్థమే యగును.

అచ్చుల వైశేషికులు క్తస్థలమందు మఃశిమంత్రాదిప్రతిబంధములయొక్క యభావమునే దాహమునకుఁ గారణముగా నంగీకరించుచున్నారు. వారికథనము శ్రుతిసూత్రములకు విరుద్ధమగుటవలన నసంగతము. శ్రుతి “కథ మసతః సజ్జాయే త” —భావము! అభావరూపాసత్తునుండి సత్కార్యముయొక్కయుత్పత్తి యొకప్పుడును గలుగదు. సూత్రము “నాసతో ఉదృష్టత్వాత్” అభావరూపాసత్తునుండి కార్యోత్పత్తి యుక్తము గాదు. ఏకారణముచేత ననఁగా లోకమునం దసత్తైన నర శ్రోగాదులయందుండి యేకార్యోత్పత్తియును జూడఁబడుటలేదు. మఱి యేమనఁగా సత్తైన మృత్తికాదులయందుండియే ఘటాదికార్యోత్పత్తి చూడఁబడుచున్నది. అందువలనఁ బ్రతిబంధకాభావమును గార్యమునకుఁ గారణ మని యంగీకరించుట యీశ్రుతిసూత్రములకు విరుద్ధమగుటచే నసంగతము.

ఈప్రకారముగానే “చంద్రవత్ ముఖమ్” ఇత్యాద్యనుభవమువలన ముఖాదులయందుఁ జంద్రాదులయొక్కసాదృశ్యము సిద్ధించుచున్నది. అందువలన నాసాదృశ్యముగూడ శక్తివలె నాద్రవ్యాదిసప్తపదార్థములకన్న భిన్నపదార్థమే. ఈ శక్తి సాదృశ్యములయొక్కవిస్తరినిరూపణము న్యాయప్రకాశముయొక్కచతుర్థపరిచ్ఛేదమందుఁ జేయఁబడియున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియనగును. ఈరీతిగా శక్తి సాదృశ్యాద్యధికపదార్థములు విద్యమానము లగుచుండఁగాఁ బదార్థములు సప్తవిధములే యను వైశేషికులకథన మసంగతమై యున్నది.

మఱియు, అంధకారరూపదశమద్రవ్యము విద్యమాన మగుచుండఁగా ద్రవ్యములు నవవిధములే యను నావైశేషికకథనము గూడ నసంగతము. “నీలం తమ శ్చలతి” యను ప్రత్యక్షప్రతీతివలన నాయంధకారరూపతమమునందు నీల రూపమును జలనక్రియయును సిద్ధించుచున్నవి. గుణక్రియల కాశ్రయము ద్రవ్యమే యగుటవలన నాయంధకారరూపతమమునకు ద్రవ్యత్వము సంభవించు చున్నది. మఱియు వైశేషికు లాతమ మాలోకముయొక్కయభావరూపముగా నంగీకరించుచున్నారు. వారికథన మసంగతము. ఏల యన, ఏది యేది యభావమో అది యది ప్రతియోగి సాపేక్షప్రతీతికే విషయ మగుచున్నది. ప్రతియోగినిరసేక్షప్రతీతికి విషయ మేయభావము నగుట లేదు. ఉదా—ఘటాభావము పటాభావము ఇత్యాద్యభావములు ఘటపటాదిరూపప్రతియోగిసాపేక్షప్రతీతికే విషయము లగుచున్నవి. ఈయంధకారరూపతమ మాలోకరూపప్రతియోగిసాపేక్షప్రతీతికి విషయ మగుట లేదు. అందువలన నాయంధకారము నాలోకాభావరూపముగా నంగీకరించుటయం దేప్రమాణమును లేదు. మఱి యేమనఁగా, పూర్వోక్తయుక్తివలన నాయంధకార

ము దశమద్రవ్య మనియే లంగీకరింపవలయును. ఆయంధకారరూపతమమునకు ద్రవ్యత్వమును ఆలోకాభావత్వమును గుఱించి న్యాయప్రకాశము ద్వితీయపరిచ్ఛేదాంతమందు విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియనగును.

మఱియు నైశేషికులచే నాత్మగూడ జ్ఞానాదిగుణముల కాశ్రయ మగుట చేతను సమవాయికారణ మగుటచేతను ద్రవ్యముగానే లంగీకరింపఁబడియున్నది. అదియు నసంగతమై యున్నది. ఏల యన, శ్రుతి స్మృతి విద్వాంసులయనుభవ మను నీతివిధప్రమాణములచే నాత్మకు నిర్గుణత్వమును సచ్చిదానందరూపత్వమునే నిశ్చయింపఁబడియున్నది. “సాక్షీచేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ” అనుశ్రుతియో యాత్మనిర్గుణమని చెప్పుచున్నది. “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ, ఆనందో బ్రహ్మ” అనుశ్రుతి యాత్మను సచ్చిదానందరూపముగాఁ జెప్పుచున్నది. అందువలన నాయాత్మ ద్రవ్యరూపము గాదు. ఆత్మ యద్రవ్య మగుటవలన గుణాదులవలెఁ బరతంత్ర మగు సని నైశేషికులు చెప్పినయెడల నదియు నసంగతము. ఏల యన, శ్రుతిస్మృతులయం దాత్మయే సర్వకల్పనల కధిష్ఠాన మనియును సర్వప్రేరక మనియును జెప్పఁబడి యున్నది. అట్టియాత్మ యద్రవ్యరూపత్వముచేతఁ బరతంత్ర మని చెప్పుట యాశ్రుతిస్మృతివాక్యములకు విరుద్ధ మగును. అందువలన నద్రవ్యరూప మైనను ఆయాత్మ సర్వమున కధిష్ఠాన మగుటచేతను సర్వప్రేరక మగుటచేతను స్వతంత్రమే యగును. ఈకారణము చేతను ద్రవ్యము నవవిధములే యనువాదిప్రతిజ్ఞ యసంగతము.

మఱియు నానైశేషికులచేత నాకాశాద్యనేకనిత్యపదార్థము లంగీకరింపఁబడి యున్నవి. వారి యాకల్పనగూడ శ్రుతికి విరుద్ధ మగుటవలన నసంగతము. ఎట్లన, శ్రుతి బ్రహ్మముకన్న భిన్న మగు సర్వజగత్తును అనిత్య మనియే చెప్పియున్నది. అచ్చట శ్రుతి—“అతోఽన్యదార్తమ్, మాయామాత్ర మిదం ద్వైత మద్వైతం పరమార్థతః”—భావము॥ బ్రహ్మముకన్న భిన్న మైనసర్వజగత్తును ఆర్తము అనఁగా మిథ్య యగును. ఈసర్వద్వైతప్రపంచము మాయామాత్రము, అనఁగా మిథ్య, అద్వైతబ్రహ్మమే పారమార్థికసత్యము. మఱియు “ఆత్మన ఆకాశః సంభూతః, తన్మనో కురుత” అను నీశ్రుతియం దాకాశమునకును మనస్సునకును బ్రహ్మమునందుండి యుత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు “జాతస్య హి ధ్రువో మృత్యుః” అనువచనమువలన శ్రీభగవంతునిచేత నుత్పత్తి గలపదార్థములకు నియమముగా నాశము చెప్పఁబడి యున్నది. ఉత్పత్తినాశములు గల వగుటవలన నాకాశాదు లనిత్యములే యగును. మఱియు నైశేషికులచేఁ బరమాణువుల కేనిరవయవత్వనిత్యత్వము లంగీకరింపఁబడి యున్ననో అవియును నసంగతములు. ఎట్లన, లోకముగ దేయో

కారణముల రూపాదిగుణసహితములును బరిచ్ఛిన్నములు నగుచున్నవో యా కారణముల నావయవములు ననిత్యములు నగుచున్నవి. ఉదా—ఘటపటాదిపదార్థములకు. ఈకారణమనే నాపరమాణువులును మిమతమునందు రూపాదిగుణసహితములగు బరిచ్ఛిన్నములు నగును. అందువలన నాపరమాణువులును ఘటాదుల వలన నావయవములు నిత్యములు నగును.

మఱియు, పరమాణువులను సావయవము లని యంగీకరించుటయందు వైశేషికమునంత విచిత్రాదోషప్రాప్తి చెప్పబడి యున్నది. అదియు నసంగతము. ఏ కారణముచేరి ననగా, ఈశ్వరరూపపరమకారణనియంజే యవయవధారయొక్క విస్తారాంతి సూక్ష్మమిచ్చు చున్నది. మఱియు సూక్ష్మభూతములకన్న భిన్నములై పరమాణువుల వనుటయం దే ప్రమాణమును లేదు. మఱి యే మనగా సూక్ష్మభూతముల కిదిమాణువు లనబడును. ఆసూక్ష్మభూతములయత్పత్తి పూర్వోక్తరీతిగా నీశ్వరునియొక్కచేయగుచున్నది. ఈకారణమువలనగూడ నాపరమాణువులు సావయవము లనియు నిత్యము లనియునే సిద్ధించుచున్నది. మఱియు నావైశేషికులచేత సంయ్యక్తిపరమాణుద్వయము నందుండి ద్వ్యణుకముయొక్కయత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది. అదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఆవైశేషికులచేతఁ బరమాణువుల నిరవయవము లని యంగీకరింపబడి యున్నది. మఱియు సంయోగమున కిద్యావ్యవృత్తిత్వము నంగీకరింపబడి యున్నది. ఏద్రవ్యమునందు సంయోగ మున్నచో ఉద్యమముచుండే సంయోగాభావము గూడ నున్నది. ఉదా—ఒకటేవృక్షముయొక్క కాళాదిదేశమందుఁ బక్షియొక్కసంయోగ మున్నది, మూలాదిదేశమందుఁ దత్సంయోగాభావ మున్నది. ఇదియే సంయోగమం దవ్యావ్యవృత్తిత్వము. ఆసంయోగము సావయవద్రవ్యములకే సంభవించు చున్నది. నిరవయవద్రవ్యముల కా సంయోగము సంభవించుట లేదు. వైశేషికులచేఁ బరమాణువులు నిరవయవము లనియే అంగీకరింపబడి యున్నది. అందువలన నాపరమాణువులసంయోగ మసంభవ మగుటవలన నాపరమాణువులయందుండి ద్వ్యణుకోత్పత్తి చెప్పుట యత్యంత విరుద్ధము.

మఱియు “యేనా ఒశ్రుతం శ్రుతం భవతి” ఇత్యాదిశ్రుతులవలన ఏకకారణరూపబ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానముచే సర్వజ్ఞానముయొక్కప్రతిజ్ఞ చేయబడి యున్నది. ఆప్రతిజ్ఞ బ్రహ్మముకంటె భిన్నము లగుపరమాణ్వాదు లనాదు లనియు నిత్యము లనియు నంగీకరించుటయందు బాధిత మగును. ఆప్రతిజ్ఞ బాధిత మైనయెడల నాప్రతిజ్ఞానంతరము మృత్తికాదిదృష్టాంతములచేతఁ గార్యమునకుఁ గారణము

కన్న నవ్యతిరేకత్వసిద్ధిచేత నాప్రతిజ్ఞాతార్థమున కేయపపాదన చేయఁబడుచున్నదో అది యనర్థ మగును. అందువలన నిది సిద్ధించు చున్నది. బ్రహ్మముకన్న భిన్న మైన సర్వజగత్తును బ్రహ్మమునుండియే యుత్పన్న మగునదియును బ్రహ్మమునందే లయ మగునదియు నగుచున్నది.

— (34) స్థాంఖ్యమతరీతిగా జగదుత్పత్తి నిరూపణము. —

ఇచ్చట స్థాంఖ్యశాస్త్రానుసారులు త్రిగుణాత్మకప్రధానమందుండియే మహత్తత్వాదిక్రమముగా జగదుత్పత్తి నంగీకరించు చున్నారు. ఈస్థాంఖ్యమత ముత్తరత్ర స్పష్ట మగును. ఈస్థాంఖ్యమతముగూడ సమీచీనము గాదు. ఏల యన, స్థాంఖ్య లచేఁ బ్రధానము జడ మనియును నిత్య మనియును స్వతంత్ర మనియు నంగీకరింపఁ బడి యున్నది. ఆప్రధానమే జగత్కారణ మనునర్థమం దొకప్రమాణమును లేదు. మఱియు “ మాయాంత ప్రకృతిం విద్యాత్, అజా మేకాం లోహితశుక్లకృష్ణాం బహ్వీః ప్రజాః సృజమానాం సరూపామ్ ” ఇత్యాదిశ్రుతులు సిద్ధాంతసమ్మత మైన మాయనే జగత్కారణ మని చెప్పుచున్నవి. ఆప్రధానమును జెప్ప లేదు. అందు వలన నాప్రధానమునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానకారణత్వము సంభవించుట లేదు.

శంక:—ఆప్రధానము కపిలస్మృతిచేత సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన నాప్రధానమున కప్రామాణికత్వముఁ జెప్పుట యుక్తము గాదు.

సమాధానము:—శ్రుతికి విరుద్ధ మైననాకపిలస్మృతికిఁ బ్రమాణరూపత్వ ము లేదు. శ్రుతిమూలకస్మృతియే ప్రమాణ మగును. శ్రుతికి విరుద్ధ మైనస్మృతి ప్రమాణము గాదు. అందువలన మాయోపహితబ్రహ్మ మందుండియే యాకాశాది క్రమముచేఁ బ్రపంచోత్పత్తి యగుచున్న దని పూర్వము చెప్పిన సిద్ధాంతమతమే యెల్లరు నంగీకరింపవలయును.

❧ (35) సూక్ష్మశరీరోత్పత్తియు స్థూలభూతోత్పత్తియు నిరూపించుట. ❧

ఇంకఁ బూర్వోక్తాకాశాదిపంచభూతములయందుండి సూక్ష్మశరీరము యొక్కయు స్థూలభూతములయొక్కయు నుత్పత్తిక్రమము చెప్పఁబడుచున్నది. అం దీశ్వరున కుపాధిరూపముగాఁ జెప్పఁబడినపూర్వోక్తమాయ సత్త్వరజస్తమోరూప త్రిగుణాత్మకము. మఱియుఁ గారణముయొక్కగుణమే కార్యముయొక్కగుణముల నారంభించునదియై యున్నది. అందువలన నామాయయొక్కకార్యరూపము లగు నాకాశాదిపంచభూతములును సత్త్వరజస్తమోరూపత్రిగుణాత్మకములే యగుచు న్నువి. ఆయాకాశాదిపంచభూతములు ప్రత్యక్షవ్యవహారమున కయోగ్యము లగుట

వలన సూక్ష్మము లనబడును. మఱియుఁ బంచీకరణాభావమువలన నపంచీకృతము లనబడును. అట్టి యపంచీకృతసూక్ష్మభూతములయందుండి సప్తదశలింగరూపసూక్ష్మ శరీర ముత్పన్న మైనది. అసప్తదశలింగము లివి—పంచజ్ఞానేంద్రియములు పంచకర్మేంద్రియములు పంచప్రాణములు మనోబుద్ధులు. శ్రోత్రము త్విక్కు చక్షువు రసన ఘ్రాణ మను పంచేంద్రియములు జ్ఞానసాధన మగుటవలన జ్ఞానేంద్రియము లనబడును. వాక్కు పాణి పాదము పాయువు ఉపస్థ మనుపంచేంద్రియములు క్రియాసాధన మగుట వలనఁ గర్మేంద్రియము లనబడును. అందు శబ్దజ్ఞానమునకు సాధన మైనయింద్రియము శ్రోత్ర మనబడును. స్పర్శజ్ఞానమునకు సాధన మైనయింద్రియము త్వ క్కనబడును. రూపజ్ఞానమునకు సాధన మైనయింద్రియము చక్షు వనబడును. రసజ్ఞానమునకు సాధన మైనయింద్రియము రసన మనబడును. గంధజ్ఞానమునకు సాధన మైనయింద్రియము ఘ్రాణ మనబడును. వచనక్రియకు సాధన మైనయింద్రియము వాక్కనబడును. గ్రహణక్రియకు సాధన మైనయింద్రియము పాణి యనబడును. గమన క్రియకు సాధన మైనయింద్రియము పాద మనబడును. విసర్గక్రియకు సాధన మైనయింద్రియము సాయు వనబడును. సుఖక్రియకు సాధన మైనయింద్రియ ముపస్థ మనబడును. య ద్యపి మనస్సు, బుద్ధి, చిత్తిము, అహంకారము, అనుభేదముచేత నంతఃకరణము చతుర్విధమై యున్నవి. తథాపి, ఇచ్చట మనస్సునందుఁ జిత్తము నకును బుద్ధియం దహంకారమునకు నంతర్భావము సంగీకరించి మనోబుద్ధులు రెండే గ్రహింపఁబడినవి.

ఇక నాకాశాదిపంచభూతములయందుండి సప్తదశలింగోత్పత్తి క్రమము చెప్పఁబడుచున్నది. “ సత్త్వా త్సంజాయతే జ్ఞానమ్ ” అను గీతావచనమునందు సత్త్వగుణమునందుండి జ్ఞానోత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. శ్రోత్రాదిపంచజ్ఞానేంద్రియ ములయందుఁ బూర్వోక్తక్రమముగా జ్ఞానసాధనత్వము స్పష్టమే యగుచున్నది. అందు వలన నాయాకాశాదిపంచభూతములయొక్కయమిళితసాత్త్వికాంశములందుండి శ్రోత్రాదిపంచజ్ఞానేంద్రియము లుత్పన్నము లగుచున్నవి. ఆకాశముయొక్కసాత్త్వికాంశమునందుండి శ్రోత్రేంద్రియమును వాయువుయొక్కసాత్త్వికాంశమునందుండి త్వగింద్రియమును తేజముయొక్కసాత్త్వికాంశమునందుండి చక్షురింద్రియమును జలముయొక్కసాత్త్వికాంశమునందుండి రసనేంద్రియమును పృథివియొక్కసాత్త్వికాంశమునందుండి ఘ్రాణేంద్రియము నుత్పన్నము లగుచున్నవి.

శంకః—శ్రోత్రాదిపంచేంద్రియములు పూర్వోక్తక్రమముగా నాకాశాది పంచభూతములయందుండి యుత్పన్నము లగుచున్న వను సర్థము తెలియుట యెట్లు?

సమాధానము:— శబ్దస్వరూపరసగంధము లనుపంచగుణములయం దేగుణము నేందియము గ్రహించుచున్నదో యాందియ మాగుణము గలది యగు నని నియమము. ఎట్లు శ్రోత్రేంద్రియము శబ్దగుణముచు గ్రహించుటచేత నా శ్రోత్రేంద్రియము శబ్దగుణసహితమే యగునో అట్లు త్వగాదీంద్రియములును స్పర్శాదిగుణములను గ్రహించుటచేత నాత్వగాదీంద్రియములును స్పర్శాదిగుణసహిత ములే యగును. ఆశబ్దాదిగుణసహితద్రవ్యము లాకాశాదు లనియే సిద్ధ మగు చున్నది. ఈప్రకార మైనయుక్తిచేత నాశ్రోత్రాదీంద్రియములు క్రమముగా నా యాకాశాదిభూతములయొక్కకార్యము లనియే సిద్ధించు చున్నది. అట్లు గాక శ్రోత్రాదీంద్రియము లాయాకాశాదిభూతములయొక్కకార్యము లని యంగీకరింపని యెడల నాశ్రోత్రాదీంద్రియములయందు శబ్దాదిగుణగ్రాహకత్వమే గలుగక పోవల యును. మఱియుఁ గేవలయుక్తిచేతనే శ్రోత్రాదీంద్రియములయం దాకాశాదిభూ తములయొక్కకార్యత్వము సిద్ధించుటయే గాక శ్రుతిప్రమాణముచేతను సిద్ధించు చున్నది. “శ్రోత్ర మాకాశే, వాయూ త్వగస్నా చక్షు ర్భు జిహ్వః పృథి వ్యాం ఘ్రాణమ్ ” అనుశ్రుతియం దాకాశాదిభూతములయొక్కసాత్త్వికాంశమునం దుండి క్రమముగా శ్రోత్రాదిపంచజ్ఞానేంద్రియములయత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది. అందువలన నాకాశాదిభూతములయొక్కసాత్త్వికాంశములందుండి శ్రోత్రాదిపంచ జ్ఞానేంద్రియములయత్పత్తి యని శ్రుతియుక్తులచేత సిద్ధించుచున్నది.

మఱియు నాకాశాదిపంచభూతములమిళితసాత్త్వికాంశమునందుండి యం తఃకరణ ముత్పన్న మగుచున్నది. ఆయంతఃకరణము శ్రోత్రాదిపంచేంద్రియద్వార మున నాశబ్దాదిపంచగుణములను గ్రహించుచున్నది. అందువలన నంతఃకరణ మా యాకాశాదిపంచభూతములమిళితసాత్త్వికాంశములయొక్కకార్య మని యవశ్య మం గీకరింపవలయును. అట్లు గాక యంతఃకరణ మాపంచభూతములయొక్కకార్య మని యంగీకరింపనియెడల నాయంతఃకరణమునకు శబ్దాదిగుణగ్రాహణశక్తియే లేకపోవల యును. ఇచ్చట సాంఖ్యశాస్త్రానుసారు లిట్లు చెప్పుచున్నారు. ఆయంతఃకరణము బుద్ధి, అహంకారము, మనస్సు, అను భేదముచే ద్రివిధ మగుచున్నది. అందు మూలప్రకృతియందుండి బుద్ధి యుత్పన్న మగుచున్నది. ఆబుద్ధి మహత్తత్త్వ మనః బడును. ఆమహత్తత్త్వ మను బుద్ధియందుండి యహంకార ముత్పన్న మగుచున్నది. ఆయహంకారము సత్త్వరజస్తమము లను త్రిగుణములయొక్కభేదముచేత సాత్త్వి కము రాజసము తామస మని త్రివిధ మగుచున్నది, అందు సాత్త్వికాహంకార మం దుండి శ్రోత్రాదిపంచజ్ఞానేంద్రియములును వాగాదిపంచక్రేంద్రియములును మన

స్సొకటియుఁ జేరి యేకాదశేంద్రియము లుత్పన్నము లగుచున్నవి. తామసాహంకారమునందుండి శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధము లనుపంచతన్మాత్ర లుత్పన్నము లగుచున్నవి. రాజసాహంకార మాద్వివిధాహంకారములను బ్రవర్తించజేయుటవలనఁ గేవలసహకారిమాత్ర మగుచున్నది. ఆదంచతన్మాత్రలయందుండి క్రమముగా ఆకాశము వాయువు అగ్ని జలము వృద్ధి పొందు పంచమహాభూతము లుత్పన్నము లగుచున్నవి. ఈయర్థము సాంఖ్యోత్తర్వాకౌముదియందును జెప్పబడి యున్నది. అచ్చట. శ్లో. “మూలప్రకృతి రవికృతి ర్మహదాద్యాః ప్రకృతి వికృతయ స్సప్త | షోడశకస్తు వికారో న ప్రకృతి ర్నవికృతిః పురుషః” —భావము|| సత్త్విరజస్తమము లను త్రిగుణములయొక్క సామ్యావస్థకుఁ బ్రధాన మని పేరు. ఆప్రధానము జగత్తునకు మూలకారణ మగుటవలన మూలప్రకృతి యనబడును. ఆమూలప్రకృతి దేనికిని వికృతి యగుట లేదు. ఇట్లు సర్వత్ర ప్రకృతిశబ్దముచేతఁ బరిణామ్యుపాదానకారణమును వికృతిశబ్దముచేతఁ గార్యమును గ్రహింపవలయును. మఱియు మహత్తత్త్వము అహంకారము పంచతన్మాత్రలు—ఈసప్తకమును బ్రకృతియు వికృతియు నగుచున్నవి. మూలప్రకృతియొక్కయపేక్షచేత నైననో మహత్తత్త్వము వికృతి యగుచున్నది. అహంకారముయొక్కయపేక్షచేతఁ బ్రకృతి యగుచున్నది. ఇట్లే యహంకారమును మహత్తత్త్వముయొక్కయపేక్షచేత నైననో వికృతి యగుచున్నది. ఇంద్రియతన్మాత్రలయొక్కయపేక్షచేతఁ బ్రకృతి యగుచున్నది. ఈప్రకారముగా నాపంచతన్మాత్రలు నహంకారాపేక్షచేత వికృతులును, బంచమహాభూతములయొక్కయపేక్షచేత బ్రకృతులు నగుచున్నవి. పూర్వోక్తేకాదశేంద్రియములును బంచమహాభూతంబులు నగు షోడశకము వికృతులే యగుచున్నవి. దేనికిని బ్రకృతి యగుట లేదు. మఱియు నసంగుఁ డగుటవలనఁ బురుషుఁడు ప్రకృతియును గాఁడు, వికృతియును గాఁడు. ఈసాంఖ్యమతముయొక్కవిస్తరనిరూపణము న్యాయప్రకాశగ్రంథము యొక్కద్వితీయపరిచ్ఛేదమున నాత్మనిరూపణమందు మాచే జేయఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియనగును. ఈసాంఖ్యమతముగూడ శ్రుతిసూత్రములకు విరుద్ధమగుటవలన నసంగతము. ఎట్లన, బ్రహ్మసూత్రకారుఁ డగు శ్రీవ్యాసభగవానుల చేత “ఈక్షతే ర్నాశబ్దమ్” ఇత్యాదుమాత్రమాలచేతఁ బ్రధానకారణవాదము ఖండింపఁబడియే యున్నది. ఈసూత్రమున కిది యర్థము, వైదికశబ్దముచే నప్రతిపాదితమగుటవలన నప్రామాణిక నైసర్జికప్రధానము జగత్తునకుఁ గారణము గాదు. ఏకారణముచే ననఁగా. “తదైక్షత బహుస్యామ్” అనుశ్రుతిచే జగత్కారణమునందు జ్ఞానరూపేక్షణము (సంకల్పము) చెప్పఁబడి యున్నది. అయీక్షణము చేతనము

నందే సంభవించుచు, జడప్రధానమందు సంభవింపను. అందువలన నాప్రధానకారణవాద మసంగతము. మఱియు “అన్నమయం హి సౌమ్యమనః, ఆపోమయః ప్రాణః, తేజోమయీ వాక్” అనుశ్రుతిచేతను “శ్రోత్ర మాకాశే, వాయూ త్వక్” అనుపూర్వోక్తశ్రుతిచేతను అంతఃకరణము ప్రాణము ఇంద్రియము అనుసీమూటియందు భూతములయొక్క కార్యత్వమే నిశ్చయంపఁబడుచున్నది. సాంఖ్య లామూఁటిని భూతకార్య మని యంగీకరించుట లేదు, అందుచేతను ఆసాంఖ్యమతము శ్రుతిప్రమాణమునకు విరుద్ధమై యున్నది.

శంకః—మీ పేదాంతమతమందును బ్రహ్మ మసంగము. అట్టి యసంగ బ్రహ్మమునం దీక్షుణపూర్వకముగా జగత్తుయొక్కయుపాదానకారణత్వ మంగీకరించుట యత్యంతవిరుద్ధము. అట్టివిరుద్ధార్థమును శ్రుతియు నెట్లు ప్రతిపాదించును ?

సమాధానము:—శుద్ధబ్రహ్మ మసంగరూప మగుటవలన యద్యపి దానికి జగ దుపాదానత్వము సంభవించుట లేదు, తథాపి మాయోపహితబ్రహ్మమున కాయుపాదానత్వము సంభవించు చున్నది. మఱియు శ్రుతిచేతఁ గూడ నామాయోపహితబ్రహ్మమునకే జగత్తుయొక్కయుపాదానత్వము చెప్పఁబడినది. ఈ యర్థము పూర్వమే విస్తరముగాఁ బ్రతిపాదించఁబడి యున్నది. ఇచ్చట నైయాయీకులచే మనస్సు నిరవయవ మనియును అణు వనియును నిత్య మనియు నంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఈ నైయాయీకమతము న్యాయప్రకాశముయొక్కద్వితీయపరిచ్ఛేదమున మనోనిరూపణమందు విస్తరముగాఁ బ్రతిపాదించఁబడినది. ఈ నైయాయీకమతమును శ్రుతివిరుద్ధ మగుటవలన నసంగతము. ఏల యన, మనస్సును నిత్య మని యంగీకరించిననో “ఏక మే వాద్వితీయం బ్రహ్మ” అనుశ్రుతికి విరోధము ప్రాప్తమగుట యొకటి. మఱియొకటి “ఏతస్మా జ్జాయతే ప్రాణో మనః సర్వేంద్రియాశ్చ | తస్మాన్ అకురుత ” ఇత్యాదిశ్రుతులయందు మనస్సున కుత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు ఏది భావకార్య మగునో అది యనిత్యమే యగును. ఎట్లు ఘటపటాదికము భావకార్య మగుటవలన ననిత్యమే యగునో, అట్లు భావకార్య మగుటవలన మనస్సుకూడ ననిత్యమే యగును.

మఱియు నైయాయీకులచేత మనస్సు మూర్తద్రవ్య మని యంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఏది యేది మూర్తద్రవ్య మగునో అది యది పరిచ్ఛిన్నమే యగును. ఏది యేది పరిచ్ఛిన్న మగునో అది యది సావయవమే యగును. ఏది యేది సావయవ మగునో అది యది యనిత్యమే యగును. ఈప్రకార మైననియమము ఘటపటాదిమూర్తద్రవ్యములయందు చూడఁబడుచున్నది. అందువలన మూర్తద్రవ్య మగు

టవలన మనస్సుకూడ నావయవము ననిత్యమునే యగును. మఱియు నైయాయకుల చేత మనస్సు అణు వని యంగీకరించి యామనస్సంయోగముచేత నాత్మయందు సుఖదాఃఖాదులయత్పత్తి యంగీకరింపఁబడినది. అదియు నసంగతము. ఏల యన, అణురూప మనస్సంయోగజన్య మగునానుభవమును ఒక్కయణుప్రదేయమందే యుండును. సర్వాంగవ్యాపులు కాజాలవు. మఱియు శీతలగంగాజలమందు నినుగ్న పురుషునకు సర్వాంగవ్యాపిసుఖానుభవము గలుగు చున్నది. అందువలన నామనస్సణుప్ర కాదు. మఱియు, నాకుఁ బాదమందుఁ బీడ యున్నది, శిరమందు సుఖ మున్నది. అని యీ ప్రకారముగా నేకకాలమందే సుఖదుఃఖములయొక్కయనుభవము కలుగుచున్నది. అదియును నైయాయకులమతమం దసంగత మగును. ఏకాకరణము చేత చనఁగా, అణుమనస్సునకు నేకకాలమందుఁ బాదశిరోద్వయముతో సంయోగము సంభవించుట లేదు. మఱియు భూతములయొక్కకార్యరూప మునననస్సునందు విభుత్వము సంభవించుట లేదు. అట్లే విభుమనస్సునకు విభువగునాత్మతో సంయోగముకూడ సంభవించుట లేదు. ఇట్లు చెప్పఁబడినయత్తులచేత మనస్సు యొక్కవిభుత్వముకూడ ఖండింపఁబడిన దని దెలియవలయును. మీమాంసకులు మనస్సు విభు వని యంగీకరించు చున్నారు. మనస్సుయొక్కవిభుత్వప్రతిపాదనమును నైయాయకానుసారముగాఁ దృణంధనమును న్యాయప్రకాశముయొక్కద్వితీయపరిచ్ఛేదమున మనోనిరూపణమందు విస్తరముగాఁ జేయఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. అందువలన, ఆకాశాదిపంచభూతములయొక్కమిశ్రితనాత్త్వికాంశములందుండి యంతఃకరణ ముత్పన్న మగుచున్నది, అట్లే సావయవము నగుచున్నది యని సిద్ధాంతము.

ఆయంతఃకరణము, సంకల్పము నిశ్చయము అభిమానము స్మరణ మను చతుర్విధము లగువృత్తులయొక్కఛేదముచేత, మనస్సు బుద్ధి అహంకారము చిత్తము అని చతుర్విధమై యున్నది. అందు, సంకల్పవృత్తిసహితాంతఃకరణము మనస్సనియును, నిశ్చయవృత్తిసహితాంతఃకరణము బుద్ధి యనియును, అభిమానవృత్తిసహితాంతఃకరణ మహంకార మనియును, స్మరణవృత్తిసహితాంతఃకరణము చిత్త మనియును జెప్పఁబడును. ఇతఁ గర్తృద్రియములయత్పత్తిప్రకారము చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తాకాశాదిపంచసూక్ష్మభూతములయొక్క పరస్పరామిశ్రితరాజసాంశమునందుండి కర్తృద్రియము లుత్పన్నము లగుచున్నవి. ఆకాశముయొక్కరాజసాంశమునందుండి వాగ్ద్రియమును వాయువుయొక్కరాజసాంశమునందుండి పాదద్రియమును దేజస్సుయొక్కరాజసాంశమునందుండి పాదేంద్రియమును జలముయొక్కరాజ

సాంశమునందుండి పాపిష్టియమును బృథ్వీయైక్కి-రాజసాంశమునందుండి యువ స్థోద్రియము నుత్పన్నము లగుచున్నది. ఇచ్చట గొంఠఱుగ్రంథికారులు జలము యొక్క-రాజసాంశమునందుండి యువస్థోద్రియమును బృథ్వీయైక్కి-రాజసాంశమునందుండి పాపిష్టియము నుత్పన్నము లైన పని యంగీకరించుచున్నారు. అచ్చట “కస్తి న్నాపః ప్రోస్థితా ఇతి తతస్” అను శ్రుతియందు జలములకు చేతస్సు నందు స్థితి చెప్పబడి యున్నది. అందువలన నువస్థోద్రియము జలమునందుండియే యుత్పన్నమైన దని యంగీకరించుట యుచితము.

ఇది బ్రాణములయొక్కయుత్పత్తి చెప్పబడుచున్నది. పూర్వోక్తాకాశా దినూత్పత్తిపంచభూతములయొక్కమిత్రతరాజసాంశమునందుండి ప్రాణ ముత్పన్నమగుచున్నది. ఆప్రాణము క్రియాభేదముచేతను స్థానభేదముచేతను బ్రాణాశానవ్యానోదానసమానము లని పంచప్రకార మగుచున్నది. అచ్చట సర్వదా యూర్ధ్వగమన సహితవాయువు ప్రాణ మనబడును. యద్యపి, ఉదానవాయువుగూడ సూర్ధ్వగమన సహిత మగుచున్నది. తథాపి, ఆయుదానము మరణకాలమందే యూర్ధ్వగమన సహిత మగుచున్నది. సర్వదా యూర్ధ్వగమనసహిత మగుట లేదు. ప్రాణనాయువైననో సర్వదా యూర్ధ్వగమనసహితమై యున్నది. అందువలన నీప్రాణముయొక్క లక్షణమున కుదానమం దతివ్యాప్తి గలుగుట లేదు. ఆప్రాణము నాసిక మొడిలు నాభిపర్యంతస్థానమునందున్నది “వాయుః ప్రాణో భూత్వా నాసికే ప్రావిశత్” అను వైతరేయశ్రుతివ్యాఖ్యముచేత బ్రాణమునకు నాసికాదిస్థానమునందే స్థితి చెప్పబడి యున్నది. అథోగమనసహితవాయు వపాన మనబడును. ఆయపానము నాభిమొదలు పాయుపర్యంతస్థానమునందుండునది. “మృత్యు రపానో భూత్వా నాభిం ప్రావిశత్” అనుశ్రుతిచేత నాయపానమునకు నాభిమొదలగుస్థానములయందే స్థితి చెప్పబడి యున్నది. సర్వపురములయందును గమనము గలవాయువు వ్యాన మనబడును. ఆవ్యానవాయువు సమగ్రశరీరమందుండునది. మరణకాలమందూర్ధ్వగమనము జేయునట్టివాయు వుదాన మనబడును. ఆయుదానవాయువు కంఠస్థానమందుండునది. భోజనము చేయు నన్నమును బానము చేయు జలమును స్థూల మధ్యమ సూక్ష్మము లనుత్రివిధవిభాగముల నాయాస్థానములయందు బ్రాప్తింపజేయువాయువు సమాన మనబడును. అచ్చట మలమూత్రములకు హేతుభూతమగునన్నజలములయొక్కస్థూలభాగ మేది యున్నదో దానిని శరీరమందుండి బాహ్యమునకు వెడలింపజేయుటకొక కాసమానవాయు వపానమందు బ్రాప్తింపజేయుచున్నది. మాంసరుధిరములకు హేతుభూతమైనయన్నజలములయొక్కమధ్యమ

భాగమును నాడీద్యారమున సర్వాంగములయందుఁ బ్రాప్తింపఁజేయుచున్నది. మనః ప్రాణము లనురంజికి నుపకారక మగునన్నజలములయొక్కసూక్ష్మభాగము నామనః ప్రాణములయందుఁ బ్రాప్తింపఁజేయు చున్నది. ఈకారణముచేతనే శ్రుతియందు మన స్సన్నమయ మని చెప్పఁబడి యున్నది. ప్రాణము జలమయ మని చెప్పఁబడి యున్నది. ఈసమానవాయువును సమగ్రశరీరమం దున్నది. కొన్నిగ్రంథములయం దీసమానమునకు నాభిస్థానము చెప్పఁబడి యున్నది. అది ముఖ్యత్వముచే జెప్పఁ బడినది. అనఁగా నాసమానవాయువునకు ముఖ్యస్థానము నాభియై యున్నది. ఇచ్చటఁ గొన్నిశాస్త్రములవారు నాగ కూర్మ కృకర దేనదత్త ధనంజయము లనుపంచ విధవాయువులు జేరి ప్రాణవాయువు దశవిధము లని చెప్పుచున్నారు.

అందు ఉద్గారము చేయుచువాయువు నాగ మనియును నేత్రోన్మీలనముఁ జేయుచువాయువు కూర్మ మనియును త్సుతమును జేయుచువాయువు కృకర మని యును జ్వంభణమును జేయుచువాయువు దేనదత్త మనియును శరీరపోషణముఁ జేయుచువాయువు ధనంజయ మనియును జెప్పఁబడును.

అచ్చట పూర్వోక్తప్రాణాదిపంచవాయువులకన్నను నాగాదిపంచవాయువులను బృథక్కుగా నంగీకరించుటయం దొకటి గౌరవదోషము ప్రాప్త మగుచున్నది. మఱియొకటి అనాగాదిపంచవాయువులయందు శ్రుత్యాదిప్రమాణాభావ మగుచు న్నది. అందువలన వేదాంతగ్రంథములయం దానాగాదిపంచకమునకుఁ బ్రాణాది పంచకమునం దంతర్భావ మని యంగీకరించి, ప్రాణము పంచవిధమే యని చెప్పఁ బడి యున్నది.

ఇఁకఁ బూర్వోక్తేంద్రియాంతఃకరణములయొక్కయధిదేవతలను జెప్పుచు న్నాము. శ్రోత్రము త్వక్కు చక్షువు జిహ్వ ప్రాణము అను పంచజ్ఞానేంద్రియముల కుఁ గ్రమముగా దిగ్వాయాదిత్యవరుణాశ్వినులు దేవతలు. ఇచ్చటఁ గొన్నిగ్రంథములయందు ప్రాణమునకుఁ బృథివి దేవత యనియును జెప్పఁబడి యున్నది. వాక్పాశిపాదపాయూపస్థము లనుపంచకర్తేంద్రియములకుఁ గ్రమముగా వహ్నింద్రోపేంద్రమృత్యుప్రజాపతులు దేవతలు. మఱియు మనస్సు బుద్ధి అహంకారము చిత్తము అనుచతుర్విధాంతఃకరణమునకుఁ గ్రమముగాఁ జంద్రచతుర్ముఖ శంకరాచ్యుతులు దేవతలు.

శంకః—శ్రోత్రాదీంద్రియములకుఁ దిక్కు మొదలైనవి యధిష్ఠానదేవత లనుటకుఁ బ్రమాణ మేమి ?

సమాధానము:—సుబాలోపనిషత్తునందు “శ్రోత మధ్యాత్మగ శ్రోత వ్య మధిభూతం దిశ స్త త్తాధిదైవతమ్” ఇత్యాదివచనములచేత జ్ఞానకర్తృత్వములకును అంతఃకరణమునకును బూర్వోక్తదేవత లని చెప్పబడి యున్నది. అందువలన నాయుద్రియాంతఃకరణముల కధిష్ఠానదేవతలు శ్రుతిప్రమాణముచేతనే నిర్ణయించుచున్నారు.

మఱియు నాయధిష్ఠానదేవతలు కేవలశ్రుతిప్రమాణముచేతనే సిద్ధించుటయే గాక యనుమానప్రమాణమువలనఁ గూడ సిద్ధి లగుచున్నారు. అది చూడఁబడుచున్నది. ఈలోకిమం దెది యెది యచేతనకారణ మగుచున్నదో అది యది చేతనము నాశ్రయించుకొనియే కార్యమునకు జనక మగుచున్నది. ఎట్లు మృత్తిక యచేతనకారణ మగుటవలనఁ జేతనకులాలుని నాశ్రయించుకొనియే ఘటాదికార్యముల యుత్పత్తి చేయుచున్నదో అట్లు యుద్రియములు నచేతనకారణ మగుటవలనఁ జేతనదేవతల నాశ్రయించుకొనియే తమతమకార్యముల యుత్పత్తి చేయుచున్నవి.

శంక:—జీవచేతనమే యాసక్త్యుద్రియములకు నధిష్ఠాత యగును. జీవచేతనముకన్న భిన్నమైన యితరాధిష్ఠాతృదేవతల నంగీకరించుట వ్యర్థమై యున్నది.

సమాధానము:—జీవచేతన మింద్రియప్రేరక మని యంగీకరించినయెడల నాజీవచేతనము స్వానుకూలార్థమునందే యాయుద్రియములను బ్రవర్తింపఁజేయునది యగును. ప్రతికూలార్థమందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయని దగును. అట్లు చూడఁబడుట లేదు. మఱి మనఁగా, జీవచేతనమునకుఁ బ్రతికూల మగుశత్రుదర్శనమును దుర్గంధాదిజ్ఞానమును చక్షుర్హృణాదీంద్రియము లుత్పన్నము చేయుచున్నవి. దీనిచేఁ దెలియఁబడున దే మనఁగా జీవచేతన మింద్రియప్రేరకము గాదు. మఱి మనఁగా పూర్వోక్తదేవతలే ప్రేరకులు, ఆదేవతలు జీవునియొక్కపాపకర్మవశముచేతఁ బ్రతికూలార్థములయందును నాయుద్రియములను బ్రవర్తింపఁజేయు చున్నారు.

ఇంతపర్యంతము సప్తదశలింగరూపసూక్ష్మశరీరముయొక్క నిరూపణము చేయఁబడినది. ఇప్పుడు శైత్తిరీయోపనిషత్తునందుఁ జెప్పఁబడియుండు కార్యకారణ రూపాన్న మయాదిపంచకోశములకు స్థూలసూక్ష్మకారణము లనుద్రివిధశరీరములయందంతర్భావము చెప్పఁబడుచున్నది.

— (36) అన్నమయాది పంచకోశసంగ్రహనిరూపణము. —

అచ్చట అన్నమయ ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమ యానందమయము లనునవి యైదును నాత్మ నాచ్ఛాదించునవి యగుటవలనఁ గోశము లనఁబడును.

ఉత్తరత్ర చెప్పబోవునట్టి స్థూలశరీర మిన్నమయకోశ మనబడును. ఆయన్నమయ కోశమును గార్యకారణభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అస్తదావిజ్ఞేయలయొక్క న్యస్తైస్థ స్థూలశరీరము కార్యరూపాన్నమయకోశ మనబడును. విరాట్టయొక్కసమస్తైస్థ స్థూలశరీరము కారణరూపాన్నమయకోశ మనబడును. ఈప్రకారముగా నుత్తరత్ర ప్రాణమయూదికోశములకును న్యస్తైస్థమస్తైరూపములచేతఁ గార్యకారణభావముఁ జెలియనలయును. పూర్వోక్త సప్తదశలింగరూపస్తూత్కశరీరము ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమయము లను త్రివిధకోశరూపములై యున్నవి. పూర్వోక్తవాగాది పంచకక్షేంద్రియసహితప్రాణము ప్రాణమయకోశ మనబడును. పూర్వోక్తశ్రోత్రాదిపంచక్షేంద్రియసహితమనస్సు మనోమయకోశ మనబడును. ఆక్షేంద్రియములతోఁ గూడినబుద్ధి విజ్ఞానమయకోశ మనబడును. ఈవిజ్ఞానమయకోశమే యాత్మయందుఁ గర్తృత్వమున కుపాధి. అనఁగా వాస్తవమునం దాత్మ యుక్తియై యుండియును ఈవిజ్ఞానమయకోశవిశిష్టుడై కర్త యనబడు చున్నాఁడు. “శ్రుతి-విజ్ఞానం యజ్ఞం తను తే కర్తాశి తను తేపి చ”-భావము॥ ఈవిజ్ఞానమయోపాధిసహితజీవాత్మయే యజ్ఞము చేయుచున్నాఁడు, అట్లే సర్వకర్మములను జేయుచున్నాఁడు.

ఇకఁ బంచమ మగు నానందమయకోశమును జెప్పటకొరకుఁ బ్రథమమున సంతఃకరణముయొక్కసాత్త్వికవృత్తివిభాగము చెప్పబడు చున్నది. అచ్చట, పూర్వోక్తాంతఃకరణముయొక్కసాత్త్వికవృత్తి ద్విప్రకారమై యున్నది. ఒకటి నిశ్చయవృత్తి మఱియొకటి సుఖకారవృత్తి. నిశ్చయవృత్తిసహితాంతఃకరణము బుద్ధియనబడును. ఆబుద్ధి విజ్ఞానమయకోశరూప మగుటవలన నాబుద్ధ్యుపాధితోఁ గూడినజీవాత్మ, కర్త స్థిత ప్రమాత యనబడుచున్నాఁడు. ద్వితీయ మగుసుఖకారవృత్తిసహితాంతఃకరణ మాత్మయొక్కభోక్తృత్వమున కుపాధియై యున్నది. అనఁగా వాస్తవమునం దాత్మ యభోక్త యైనను ఆసుఖకారవృత్తిసహితాంతఃకరణముచేత విశిష్టుడై భోక్త యనబడుచున్నాఁడు. ఆసుఖకారవృత్తులు తెత్తిరీయోపనిషత్తునందుఁ బ్రియమోదప్రమోదము లనునామములచేఁ జెప్పబడుచున్నవి. ఇష్టవస్తుదర్శనజన్యసుఖము ప్రియమనబడును. ఇష్టవస్తుప్రాప్తిజన్యసుఖము మోద మనబడును. ఇష్టవస్తుభోగజన్యసుఖము ప్రమోద మనబడును. భోక్తృత్వమున కుపాధియయినయంతఃకరణమే యజ్ఞానపర్యంత మానందమయకోశ మనబడుచున్నది. ఆమానందమయకోశరూపోపాధిసహితచైతన్యాత్మ భోక్త యనబడుచున్నాఁడు. కొందఱు గ్రంథకారులు కేవలజ్ఞానమునే మానందమయకోశ మనుచున్నారు. ఈమానందమయకోశము కారణశరీరమం దంతర్భూతమై యున్నది. ఈపంచకోశము

లాత్మపురాణముయొక్కదశమాధ్యాయమునందు విస్తరముగా మాచే నిరూపించు బడి యున్నది. దాని సచ్చటఁ దెలియనగును.

ఇఁకఁ బూర్వోక్తసూక్ష్మశరీరముయొక్కవిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆసప్తదశలింగరూపసూక్ష్మశరీరము సమష్టివ్యష్టిభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. పూర్వోక్తాపంచీకృతాకాశాదిపంచభూతములును ఆభూతములయొక్కకార్యము లైన యింద్రియాంతఃకరణప్రాణరూపసప్తదశలింగములును జేరి సమష్టిసూక్ష్మశరీర మనఁ బడును. ఆసమష్టిసూక్ష్మశరీరరూపోపాధిసహితచైతన్యము హిరణ్యగర్భప్రాణసూత్రాత్మ లనునామములచే చెప్పఁబడుచున్నది. అచ్చట సమష్టిసూక్ష్మశరీరము జ్ఞానశక్తి సహితాంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములతో ఘటిత మగుటవలన జ్ఞానశక్తిసహితమై యు న్నది. ఈకారణముచే నాశరీరోపహితచైతన్యము హిరణ్యగర్భుఁ డనఁబడును. మరియు నాసమష్టిసూక్ష్మశరీరము క్రియాశక్తిసహితప్రాణకర్తేంద్రియములతో ఘటిత మగుటవలన క్రియాశక్తిసహితమై యున్నది. ఈకారణముచే నాశరీరోపహితచైతన్యము ప్రాణ మనఁబడును. పటమునం దుండుసూత్రమువలె నాసమష్టిసూక్ష్మశరీరము సర్వబ్రహ్మాండమందు వ్యాపకమై యున్నది. ఈకారణముచే నాశరీరోపహితచైతన్యము సూత్రాత్మ యనఁబడును. లేక, పూర్వోక్తాపంచీకృత పంచమహాభూతముల కన్నఁ బృథక్కుగానే యొకసర్వవ్యాపకలింగశరీర ముత్పన్న మగుచున్నది, ఆలింగ శరీరమే సమష్టి యనఁబడును. ఆసమష్టి లింగశరీరోపహితచైతన్యము హిరణ్యగర్భుఁ డనఁబడును.

— (37) సమష్టివ్యష్టిలక్షణనిరూపణము. —

ఇఁకఁ బ్రసంగానుసారముగా సమష్టివ్యష్ట్యులయొక్కలక్షణములు చెప్పఁ బడుచున్నవి. నైయాయికమతమునందు గోత్వజాతి సర్వగోవ్యక్తులయం దెట్లను సూత్రమై యున్నదో అట్లు సర్వవ్యష్టివ్యక్తులయం దెది యనుసూత్రమై యున్నదో అది సమష్టి యనఁబడును. అచ్చటఁ బ్రమాణము. “తేభ్యః సమభవ త్సూత్రం లింగం సర్వాత్కం మహత్” —భావము॥ ఆయపంచీకృతపంచభూతములయందుండి యేకసర్వవ్యాపక సూత్రాత్మ నామక సమష్టిసూక్ష్మశరీర ముత్పన్న మైనది. ఆసమష్టి సూక్ష్మశరీరము పరమాత్మను బోధించుటవలన లింగ మనఁబడును. ఈసమష్టి సూక్ష్మ శరీరమును సాంఖ్యశాస్త్రానుసారులు మహత్తత్వ మని చెప్పుచున్నారు. ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారు లిట్లు చెప్పుచున్నారు. ఎట్లనేకవృక్షములసముదాయము వన మనఁబడుచున్నదో అట్లు సర్వవ్యష్టిలింగశరీరములయొక్కసముదాయము సమష్టి

చునబడును. ఏకైకవృక్షమువలె బ్రత్యేకలింగశరీరము వ్యష్టియనబడును. ఏ క్షేక గోష్ఠ్యక్తి యితరగోష్ఠ్యక్తులయం దనుస్మాతము గాక దానికిఁ బె వ్యాప్తతమే యగు చున్నదో అ క్షేకలింగశరీర మితరలింగశరీరములయం దనుస్మాతము గాక దాని కంటె వ్యాప్తత మగుచున్నది. ఇట్టి వ్యాప్తత్యమే యాలింగశరీరమందు వ్యష్టిత్వము. ఆవ్యష్టిలింగశరీరోపహితచైతన్యము తైజసుఁ డనబడును. తేజోవికారరూపం తఃకరణోపహిత మగుటవలన నాచైతన్యము తైజసుఁ డనబడును. ఎట్లు ఘటత్వాది జాతికిని ఘటరూపవ్యక్తికిని దాదాత్మ్య మున్నదో అట్లాసమష్టి లింగశరీరమునకును వ్యష్టిలింగశరీరమునకును దాదాత్మ్య మున్నది. ఆసమష్టివ్యష్టిలింగశరీరరూపవ్యవిభో వాఘలకుఁ దాదాత్మ్య ముండుటవలనఁ దమపహితసూత్రాత్తైజసు లనునిరుచర కును దాదాత్మ్యమే యున్నది. అచ్చట “భిన్న త్వే సత్య ఒభిన్న సత్తాకత్వై తాదా త్వమ్”—భావము॥ ఏపదార్థములు వ్యసహారదృష్టిచేఁ బరస్పరభిన్నములై యుండి యును వాస్తవమం దేకసత్తాసహితము లగుచున్నదో అచదార్థములకుఁ దాదాత్మ్య సంబంధ మున్నది. ఉదా—తంతువులు మలకును గణగంజులులకును దాదాత్మ్య సంబంధ మున్నది. అచ్చట హిరణ్యగర్భానియొక్కయభేదోపాసనవలన నీపురుషుఁడ కాహిరణ్యగర్భభావప్రాప్తిరూపఫలము గలుగు చున్నది. ఈకారణముచే నిచ్చట సమష్టివ్యష్టిసూక్ష్మశరీరరూపాపాధులయొక్కతాదాత్మ్యమును చెప్పుటచేత నాహి రణ్యగర్భతైజసు లిరువురకుఁ గూడ తాదాత్మ్యము చెప్పబడినది. అందువలన నట్లు చెప్పుట నిష్ఫలము గాదు.

—(38) సమవాయమునందు శంకాసమాధానములు. —

శంక:—నై యాయుకులచే జాతివ్యక్తులయొక్కిని దాదాత్మ్యసంబంధ మం గీకరింపఁబడ లేదు. మఱి యే మనఁగా సమవాయసంబంధమే చుంగీకరింపఁబడి యు న్నది. అందువలన జాతివ్యక్తులయొక్కతే దాత్మ్యసప్తాతయుచేత సమష్టివ్యష్టాలకుఁ దాదాత్మ్య మంగీకరించుట యత్యంతవిరుద్ధమై యున్నది.

సమాధానము:—అక్షణప్రమాణము లను రెంటిచేతనే వస్తుస్థితి యగు చున్న దనునది శాస్త్రకారులయొక్కవియమము. ఆ సమవాయమున కేకక్షణప్ర మాణములును సంభవించుట లేదు. అందువలన నాసమవాయ మంగీకరించుటకు యోగ్యము గాదు.

శంక:—“నిత్యసంబంధః సమవాయః”—భావము ‘నిత్య ప్రాచీనసంబంధ మేది గలదో అది సమవాయ మనబడును. ఇట్లు సమవాయమనకు ఉదాహరణము

విద్యమానములై యున్నది. ఈలాగుననే ఆసమవాయమునందుఁ బ్రత్యక్షాదిప్రమాణములును విద్యమానములై యున్నవి. అందువలన నాసమవాయమునకు లక్షణప్రమాణములయొక్కయభావము చెప్పుట యసంగతమై యున్నది.

సమాధానము:—“ ఏక మేవా ద్వితీయం బ్రహ్మ ” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత బ్రహ్మ మద్వితీయ మని చెప్పబడినది. ఆబ్రహ్మముయొక్కయద్వితీయత్వము సమవాయము నిత్య మని యంగీకరించుటయందు సంభవించుట లేదు. అందువలన నద్వైత శ్రుతికి విరుద్ధ మగుటవలన నాసమవాయమునకు నిత్యత్వము సంభవించుట లేదు.

శంక:—మీమతమునందును, అజ్ఞానమును ఆయజ్ఞానమునకుఁ జేతనముతోఁ గలసంబంధమును, ఇత్యాదిపదార్థము లనాదు లనియును భావరూపము లనియు నంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఏపదార్థము లనాదిభావరూపము లగునో యాపదార్థములు నిత్యములే యగును. అందువలన నాయజ్ఞానాదినిత్యపదార్థము లుండుట వలన నాబ్రహ్మమున కద్వితీయత్వ మెట్లు సంభవించును?

సమాధానము:—వేదాంతసిద్ధాంతమునం దాయజ్ఞానాదికము బ్రహ్మమునం దధ్యస్త మని యంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఈకారణమువలన నాయధిష్ఠానబ్రహ్మముకన్న నాయజ్ఞానాదులు భిన్నసత్తాసహితములు గావు. అందువలన నాయజ్ఞానాదులు విద్యమానములై యుండినను బ్రహ్మమున కద్వితీయత్వము సంభవించును. మఱియు నాయజ్ఞానాదిక మనాదిభావరూపమై యుండినను బ్రహ్మమునం దారోపింపఁబడిన దగుటవలన బ్రహ్మజ్ఞానముచే నాయజ్ఞానాదికము నివృత్త మగుచున్నది. అనారోపితానాదిభావపదార్థమే నిత్య మగుచున్నది, అనారోపితానాదిభావరూపత్వ మే కాధిష్ఠానబ్రహ్మమునందే యున్నది, ఆయజ్ఞానాదులయందు లేదు. అందువలన మీ సమవాయమువలె నాయజ్ఞానాదులును అనిత్యములే యగుటవలన నిత్యసంబంధము సమవాయ మనుసమవాయలక్షణము సంభవించదు.

మఱియు, యుక్తిచే విచారించిచూచినను ఆసమవాయముయొక్కస్వరూపము సిద్ధించుట లేదు. అందు వైయాకూలకు లగుమీచే గుణగుణులకును క్రియాక్రియాసహితములకును అవయవావయవులకును జాతివ్యక్తులకును విశేషనిత్యద్రవ్యములకును సమవాయసంబంధ మంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఆసమవాయము గుణగుణులు మొదలగుతనసంబంధులకంటె భిన్నమా? లేక, అభిన్నమా? ప్రథమమగుభిన్నపక్ష మంగీకరించినయెడల దానియందు నిట్లడుగవలయును. సమవాయమాసంబంధులయం దేసంబంధముచేత నున్నది? సంయోగసంబంధముచే నున్నదా? లేక సమవాయసంబంధముచే నున్నదా? లేక ఏదైన నొకయస్యసంబంధ

ముచే నున్నదా? అందుఁ బ్రథమసంయోగపక్షమో సంభవింపదు. ఏల యన శైషు ద్రవ్యములకే సంయోగసంబంధ మున్నది. ఆసమవాయము ద్రవ్యముకాదు. అట్లే గుణకర్తాదులును ద్రవ్యములు కావు. అందువలన సమవాయ మాసంబంధులయందు సంయోగసంబంధముచే వర్తించుట సంభవింపదు. ఆసమవాయము తనసంబంధులయందు సమవాయసంబంధముచే వర్తించు ననుద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నాత్మాశ్రయము 1 అన్యోన్యాశ్రయము 2 చక్రకము 3 అనవస్థ 4 అనుచతుర్థదూషణములు ప్రాప్తము లగును. అవి చెప్పఁబడుచున్నవి. ఆసమవాయ మేసమవాయముచేఁ దనసంబంధులయందున్నదో యాసమవాయ మాసమవాయమున కభిన్నమా? లేక భిన్నమా? అభిన్న మనినయెడల నాత్మాశ్రయదోషప్రాప్తి యగును. ఆసమవాయమునకుఁ దనస్థితియందు తనయపేక్ష కల దనుట యేది గలదో అదియే యాత్మాశ్రయదోషమై యున్నది. మఱియు నాసమవాయము భిన్న మనినయెడల ద్వితీయసమవాయమును బ్రథమసమవాయమువలెఁ దనసంబంధులయందు దేసమవాయముచేత నుండును? అద్వితీయసమవాయము తనచేతనే తా నుండినయెడలఁ బూర్వమువలె మరల నాత్మాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. అద్వితీయసమవాయము ప్రథమసమవాయముచే నుండినయెడల నన్యోన్యాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. ప్రథమసమవాయము ద్వితీయసమవాయముచే నుండుటయును ద్వితీయసమవాయము ప్రథమసమవాయముచే నుండుటయు ననునిదియే అన్యోన్యాశ్రయదోషము. ఈ అన్యోన్యాశ్రయదోషము నివర్తించుటకొఱ కాద్వితీయసమవాయము వేత్తొకత్వతీయసమవాయముచే నున్న దని యంగీకరించినయెడల నాత్మతీయసమవాయమును దనచేఁదా నుండినయెడలఁ బూర్వమువలె మరల నాత్మాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. ద్వితీయసమవాయముచే నుండినయెడలఁ బూర్వమువలె మరల నన్యోన్యాశ్రయదోషము ప్రాప్త మగును. ఆత్మతీయసమవాయము ప్రథమసమవాయముచే నుండినయెడలఁ జక్రకదోషము ప్రాప్త మగును. ప్రథమసమవాయమునకుఁ దనస్థితికొఱకు ద్వితీయసమవాయముయొక్కయపేక్షయును అద్వితీయసమవాయమునకుఁ దనస్థితికొఱకుఁ దృతీయసమవాయముయొక్కయపేక్షయును ఆత్మతీయసమవాయమునకుఁ దనస్థితికొఱకు మరల నాప్రథమసమవాయముయొక్కయపేక్షయు ననుట యేది గలదో అదియే చక్రకదోషమై యున్నది, ఆచక్రకదోషమును నివర్తించుట కాత్మతీయసమవాయముయొక్కస్థితికొఱకుఁ జతుర్థసమవాయమును ఆచతుర్థసమవాయముయొక్కస్థితికొఱకుఁ బంచమసమవాయమును ఈప్రకారము విశ్రాంతిరహితసమవాయములధార సంగీకరించినయెడల ననవస్థాదోషము ప్రాప్త మగును. అందువలన

నాసమవాయము తనసంబంధులయందు సమవాయసంబంధముచే నున్న దను ద్వి తీయపక్షము సంభవింపదు.

మఱియు నాసమవాయ మేదైన నొకయస్యసంబంధముచే నున్న దను తృతీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యన, సంయోగము సమవాయము అను ద్వివిధసంబంధములకన్న భిన్న మగు వేతాకతృతీయ సంబంధము మీచే నిరూపించుటకు సాధ్యము గాదు. ఆసమవాయము స్వరూపసంబంధముచే నున్న దని చెప్పినను అదియును సంభవింపదు. ఏకారణముచే ననగా, స్వరూపసంబంధమునం దేప్రమాణమును లేదు. ఒకవేళ మీ రాస్వరూపసంబంధము నంగీకరించినయెడల గుణగుణులు మొదలగు నేయేపదార్థములకు సమవాయసంబంధము మీచే నంగీకరింపఁబడి యున్నదో వానికిని స్వరూపసంబంధమే సంభవించును. కావున సమవాయమే సిద్ధింపని దగును.

మఱియు నాసమవాయము తనసంబంధుల కభిన్న మను నాద్యద్వితీయ పక్ష మంగీకరించినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఎట్లన, నైయాయికు లగు మీచే సమవాయము గుణగుణులు మొదలగుపదార్థములకన్న భిన్న పదార్థముగానే యంగీకరింపఁబడి యుండుటవలన మీమతసిద్ధాంతమునకు హాని కలుగును. అందువలన నే ప్రకారముచేతను నాసమవాయమునకు స్వరూపము సిద్ధింపదు.

మఱియు, ప్రమాణాభావ మగుటచేతను నాసమవాయము సిద్ధింపదు. ఆ సమవాయమునందుఁ బ్రత్యక్షప్రమాణమును సంభవింపదు. ఏకారణముచే ననగా, మీచే నాసమవాయ మతీంద్రియ మనియే యంగీకరింపఁబడి యున్నది. అతీంద్రియార్థమందు నింద్రియరూపప్రత్యక్షప్రమాణముయొక్కప్రవృత్తి గలుగదు. “ఘటే రూపం సమవేతమ్ ” అను సమవాయవిషయకప్రతీతి కేవలము మీచేతనే కల్పింపఁబడినది. సర్వశాస్త్రకారులకును నాప్రతీతి సమ్మతము గాదు. అందువలన నాప్రతీతికిఁ బ్రమాణరూపత్వమే లేదు. ఈరీతిగానే హేతురూపలింగముయొక్కయభావము చేతను, నాసమవాయమునం దనుమానప్రమాణమును సంభవింపదు.

శంక:—“రూపీ ఘట ఇతి విశిష్టబుద్ధిః, విశేషణవిశేష్యసంబంధవిషయా విశిష్టబుద్ధిత్యాత్, దండిపురుష ఇతి బుద్ధివత్”—భావము॥ రూపసహితము ఘట మను విశిష్టబుద్ధి (విశిష్టజ్ఞానము) రూప మనువిశేషణముయొక్కయు ఘట మను విశేష్యముయొక్కయు సంబంధమును విషయము చేయుచున్నది, విశిష్టబుద్ధి యగుట వలన, లోకమం దేది యేది విశిష్టబుద్ధి యగునో అది యది విశేషణవిశేష్యము లను రెంటియొక్కసంబంధము నవశ్యము విషయము చేయుచున్నది, దండి పురుషుఁ డను

విశిష్టబుద్ధి దండరూపవిశేషణముయొక్కయు పురుషరూపవిశేష్యముయొక్కయు సంయోగసంబంధమును ఎట్లు విషయము చేయుచున్నదో అట్లు “రూపవాక్ ఘటః” అను విశిష్టబుద్ధియును రూపగుణ మైనవిశేషణముయొక్కయు ఘటరూపవిశేష్యముయొక్కయు సమవాయసంబంధమునే విషయము చేయుచున్నది. ఈప్రకార మగు ననుమానప్రమాణము విద్యమాన మగుచుండగా నాసమవాయమునం దనుమానప్రమాణముయొక్కయ భావము చెప్పట యసంగతము.

సమాధానము:—పూర్వోక్తరీతిగా నాసమవాయముయొక్కస్వరూపమే సిద్ధించుట లేదు. అందువలన నీయనుమానముచేత రూపఘటములకుఁ దాదాత్మ్యసంబంధమే సిద్ధించుచున్నది. సమవాయసంబంధము సిద్ధిపడు. ఈప్రకారముగా లక్షణప్రమాణములను రెంటిని నిరూపించుటకు సాధ్యము గానందున నాసమవాయము సిద్ధిపడు. ఆసమవాయము సిద్ధిపడనందున జాతివ్యక్తులకుఁ దాదాత్మ్యసంబంధమే సిద్ధించు చున్నది. అందువలన జాతివ్యక్తులయొక్కతాదాత్మ్యదృష్టాంతముచే సమష్టి వ్యష్టి సూక్ష్మశరీరములయొక్కతాదాత్మ్యము సంభవించుచున్నది.

ఇచ్చటఁ గొందఱు నైయాయకు లాసమవాయ మతీంద్రియ మని యంగీకరించుచున్నారు. కొందఱు నైయాయకు లాసమవాయము ప్రత్యక్ష మని యంగీకరించి యున్నారు. అట్లే కొందఱు నైయాయకు లాసమవాయ మేక మనియును గొందఱు నైయాయకులు నానాయనియు సంగీకరించి యున్నారు. ఆసర్వనైయాయకమతములును న్యాయప్రకాశముయొక్కచతుర్థపరిచ్ఛేదమందు సమవాయనిరూపణమున విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నవి. తెలియ నిచ్చ గలవా రచ్చటఁ దెలియవలయును.

శంక:—పూర్వము మీచే సమష్టిసూక్ష్మశరీరమునకును వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమునకును దాదాత్మ్యము చెప్పఁబడినది. అది సంభవింపదు. ఏల యన, కార్యమునకుఁ దనయుపాదానకారణముతోఁ దాదాత్మ్యమున్నది. ఉదా—పటరూపకార్యమునకుఁ దనతంతరూపోపాదానకారణముతోఁ దాదాత్మ్యమున్నది. మఱియు వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమున కాసమష్టిసూక్ష్మశరీర ముపాదానము గాదు. మఱి యేమనఁగాఁ బూర్వోక్తరీతిగా నాకాశాదిపంచభూతములే యుపాదాన మగుటవలన సమష్టి వ్యష్టి సూక్ష్మశరీరములకుఁ దాదాత్మ్యకథన మసంగతము.

సమాధానము:—వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమున కుపాదాన మైనయపంచీకృత సూక్ష్మభూతములే సమష్టిసూక్ష్మశరీరమునం దంతర్గతములై యున్నవి. అందువలన నాసమష్టిసూక్ష్మశరీరమునందు వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరముయొక్కయుపాదానకారణత్వము

సంభవించుచున్నది. ఆయుషాదానోపాదేయభావములు సంభవించుటవలన నారెంటికిని దాదాత్మ్యము సంభవించును.

————— (39) సూక్ష్మశరీరమును బుర్యష్టకరూపముగా నిరూపించుట.) —————

ఇతర బూర్వోక్తసూక్ష్మశరీరము పుర్యష్టకరూపముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తసూక్ష్మశరీరమే, యవిద్య 1 కామము 2 కర్తము 3 అనుమూటితోఁ గూడినదై పుర్యష్టక మని చెప్పఁబడుచున్నది. అష్టపురులయొక్క సమూహమునకుఁ బుర్యష్టక మని పేరు. ఆపుర్యష్టక మేది యనఁగా—పంచజ్ఞానేంద్రియములు 1 పంచకర్తేంద్రియములు 2 చతుర్విధాంతఃకరణములు 3 పంచప్రాణములు 4 పంచసూక్ష్మభూతములు 5 అవిద్య 6 కామము 7 కర్తము 8. అచ్చట ఇంద్రియాంతఃకరణప్రాణపంచభూతములు పూర్వము నిరూపింపఁబడి యుండుటవలన నిప్పు డవిద్యాకామకర్తములు మూఁడును జెప్పఁబడు చున్నవి. ఇచ్చట, అవిద్యాశబ్దముచేఁ గార్యావిద్యను గ్రహింపవలయును. అన్యమునం దన్యబుద్ధి కార్యావిద్య యనఁబడును. ఆకార్యావిద్యయును జతుర్విధము. అనిత్యమందు నిత్యత్వబుద్ధి 1 అశుచియందు శుచిత్వబుద్ధి 2 అసుఖమందు సుఖత్వబుద్ధి 3 అనాత్మయం దాత్మత్వబుద్ధి 4. అందుఁ గర్తోపాసనలకు ఫలరూప మగుటవలన ననిత్య మైన స్వర్గబ్రహ్మలోకాదికమందుండు నిత్యత్వబుద్ధి ప్రథమ మగునవిద్య యనఁబడును. మలమూత్రాదులచేఁ బూర్ణ మగుటవలన నశుచియైన తనశరీరమందును స్త్రీపుత్రాదులశరీరములందును శుచిత్వబుద్ధి ద్వితీయ మగునవిద్య యనఁబడును. పీడారూపదుఃఖమందు సుఖత్వబుద్ధియును దద్దుఃఖసాధన మైన బ్రహ్మహత్యాసురాపానాదికమందుండు సుఖసాధనత్వబుద్ధి యేదియో అది తృతీయ మగు నవిద్య యనఁబడును. అనాత్మరూపదేహేంద్రియాదులయందు అహమ్మను నాత్మబుద్ధి చతుర్థ మగు నవిద్య యనఁబడును. ఈనస్తుప్త మనకుఁ బ్రాప్తించుఁ గాక యను నంతఃకరణవృత్తివిశేషము రాగ మనంబడును. ఆరాగమే కామ మనఁబడును. మఱియుఁ గర్త మైననో సంచితము 1 ఆగామి 2 ప్రారబ్ధము 3 అనుభేదముచేఁ ద్రివిధ మగుచున్నది. ఆత్మప్రకార మగుకర్తమే విహితనిష్ఠిధము లనుభేదముచే మరల ద్విప్రకార మగుచున్నది. అచ్చట శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రములచే నేకర్తము విధింపఁబడి యున్నదో ఆకర్తము విహిత మనఁబడును. ఉదా—సంధ్యావందనాగ్ని హోత్రాదికర్తములు. మఱియు శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రము లేకర్తమును నిషేధించి యున్నవో ఆకర్తము నిష్ఠిధ మనఁబడును. ఉదా—బ్రహ్మహత్యాసురాపానాదికర్తములు. అందు విహితకర్తము లనుష్ఠించుటచేఁ బురుషునియందు ధర్త ముత్పన్న మగుచున్నది. నిష్ఠిధకర్తము లనుష్ఠించుటచే నధర్త ముత్పన్న మగుచున్నది. ధర్త

ధర్మములే శాస్త్రమందు అదృష్టము అపూర్వము అనఁబడుచున్నవి. అచ్చట ధర్మ రూపాదృష్టము పురుషునకు సుఖరూపఫలము నిచ్చుచున్నది. అధర్మరూపాదృష్టము పురుషునకు దుఃఖరూపఫలము నిచ్చుచున్నది.

—[*] (40) కర్మభేదనిరూపణము. [*]—

ఇక సంచితాగామిప్రారబ్ధము లనుత్రివిధకర్మములయొక్కస్వరూపము చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వజన్మమందు, లేక, ఈజన్మమునందుఁ జేయఁబడిన యే కర్మము తనఫలము నియ్యక కేవల మదృష్టరూపముగానే యున్నదో యాకర్మము సంచిత మనఁబడును. తత్త్వజ్ఞానోత్తరమందుఁ జేయఁబడిన యేకర్మమున్నదో ఆ కర్మ మాగామి యనఁబడును. సంచితకర్మమందుండి బయల్పడిన యేకర్మ మివర్త మానశరీరము నారంభించుట కైనదో యాకర్మము ప్రారబ్ధ మనఁబడును.

ఇకఁ బ్రసంగానుసారముగా నాకర్మములయొక్కనాశము చెప్పఁబడుచు న్నది. సంచితాగామి లనుద్వివిధకర్మములు ఫలభోగముచేత నైనను లేక విరోధికర్మ ముచేత నైనను లేక బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నైనను నాశ మొందుచున్నవి. యద్యపి క్రియారూపకర్మము ఫలభోగాదికము వినా తానే నష్ట మగుచున్నది, తథాపి, ఇచ్చటఁ గర్మశబ్దముచేత దత్కర్మజన్యధర్మాధర్మరూపాదృష్టమును గ్రహింపవలయును. ఆయ దృష్టము భోగాదికములచేతనే నాశ మొందుచున్నది. ప్రారబ్ధకర్మ మైననో కేవల ఫలభోగముచేతనే నాశ మొందుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానముచేత నైనను విరోధికర్మము చేత నైనను నాశ మొందుట లేదు. “అవశ్య మేవ భోక్తవ్యం కృతం కర్మ శుభాశు భమ్ । నాభుక్తం క్షీయతే కర్మ కల్పకోటిశతై రపి”—భావము॥ పురుషునిచే జేయఁ బడినశుభకర్మ మైనను అశుభకర్మ మైనను అవశ్య మనుభవింపవలయును. కల్పకోటి శతములకైనను భోగము వినా ఆకర్మములు నాశ మొందుట లేదు. ఇత్యాదివచ నములు భోగముచే నాకర్మనాశముఁ జెప్పియున్నవి. మరియు “ప్రాయశ్చిత్తై రపే త్యేనో య దజ్ఞానకృతం భవేత్”—భావము॥ అజ్ఞానముచేతఁ జేయఁబడినపాపము ప్రాయశ్చిత్తములచే నివృత్త మగుచున్నది, ఇత్యాదివచనములు ప్రాయశ్చిత్తరూప విరోధికర్మముచేతను ఆపాపకర్మములకు నాశము చెప్పుచున్నవి. దీనియందు నింత విశేష మున్నది. పాపకర్మములు ప్రాయశ్చిత్తరూపవిరోధికర్మచేత నాశ మొందు చున్నవి, పుణ్యకర్మములును గర్మనాశనదియొక్కజలస్పర్శాదిరూపవిరోధికర్మముచేత నాశ మొందుచున్నవి. మరియు “క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరా వరే । జ్ఞానాగ్ని స్సర్వకర్మాణి భస్మసా త్కురుతే తథా”—భావము॥ అహం బ్ర

హాస్తి యనుబ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగఁగా విద్వాంసులకుఁ బ్రారబ్ధకర్మముకన్న భిన్న మైనసర్వకర్మములును నాశ మొందుచున్నవి. జ్ఞానరూపాగ్ని సర్వకర్మములను భస్మము చేయుచున్నది. ఇత్యాదిశ్రుతిస్తోతివచనములు బ్రహ్మజ్ఞానముచేతను ఆ కర్మములకు నాశముఁ జెప్పి యున్నవి. మఱియు “ప్రారబ్ధం భోగతో నశ్యేత్, భోగేన త్వితరే క్షప యిత్వా సంపద్యతే”—భావము॥ ప్రారబ్ధకర్మము కేవలభోగము చేతనే నివృత్త మగుచున్నది, విద్వాంసుఁడు ఫలభోగముచేతఁ బ్రారబ్ధకర్మముల నాశము చేసి, శరీరపతనానంతరము నిర్విశేషబ్రహ్మభావమును బొందుచున్నాఁడు. ఇత్యాదివచనములు ప్రారబ్ధకర్మమునకుఁ గేవలభోగముచేతనే నాశముఁ జెప్పుచున్నవి. అందువలన భోగాదులచేతఁ గర్మములయొక్కనాశము పూర్వోక్తశ్రుతిస్తోత్యాదిప్రమాణములచేతనే సిద్ధించుచున్నది.

శంకః—సంచితకర్మములు ప్రాయశ్చిత్తముచేతనైనను దత్త్వజ్ఞానముచేతనైనను నాశ మొందుఁ గాక. అయినను దత్త్వజ్ఞానానంతరము చేయఁబడినయాగామికర్మముల కాతత్త్వజ్ఞానముచేత నాశ మెట్లు సంభవించును ?

సమాధానము:—బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్కప్రభావముచేత జ్ఞానవంతుని నాయాగామికర్మము లంటవు. ఈకారణముచేత నాయాగామికర్మములు తత్త్వవేత్తలకు ఫలజనకము లగుట లేదు. ఇదియే యాయాగామికర్మములయొక్కనాశ మని దెలియవలయును. ఈయర్థము వ్యాసభగవంతునిచేతను బ్రహ్మసూత్రమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. సూత్రము.—“త దధిగమ ఉత్తరపూర్వాఘయో రశ్లేష వినా శౌత ద్వ్యపదేశాత్”—భావము॥ బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగఁగా జ్ఞానవంతునికీఁ బూర్వమం దుండిన సంచితపాపకర్మములు నశించినవి. జ్ఞానోత్తరము చేయఁబడిన యాగామిపాపములు జ్ఞానవంతు నంటుటయే లేదు. ఈద్వివిధార్థములు శ్రుతియందును జెప్పఁబడియున్నవి. శ్రుతి.—“త ద్యధేషీ కా తూల మగ్నా ప్రోతం ప్రదూయే తైవం హాస్య సర్వే పాప్తానః ప్రదూయంతే”—భావము॥ ముంజియొక్కఁగిషీకయందుండుతూల మగ్నిని బొందినశీఘ్రమే యెట్లు దగ్ధ మగుచున్నదో అట్లే యీ విద్వాంసునియొక్కపూర్వసర్వసంచితపాపకర్మములు బ్రహ్మజ్ఞానరూపాగ్ని చేత శీఘ్రమే దగ్ధము లగుచున్నది. ఈశ్రుతి తత్త్వవేత్తకుఁ బూర్వసంచితపాపకర్మములయొక్కనాశమును జెప్పుచున్నది “యథా పుష్కరఫలాశ ఆపో న శ్లిష్యంత ఏవ మేవంవిది పాపం కర్మ న శ్లిష్యతే”—భావము॥ జలమునందుండు కమలపత్రమును నాజల మెట్లంటుట లేదో అట్లు విద్వాంసునిఁ బాపకర్మము లంటవు. ఈశ్రుతి యీ విద్వాంసున కాగామికర్మము లంటుట లే దనుదానిని జెప్పుచున్నది. పూర్వోక్త

సూత్రమందును శ్రుతియందును గలపాపశబ్దము పుణ్యమునకును నుపలక్షణ మని తెలియవలయును. ఏకారణముచేత ననగా “సుహృదః సాధుకృత్యాం ద్విషంతః పాపకృత్యామ్” అను శ్రుతియందుఁ దత్త్వవేత్తయొక్కయాగామిపుణ్యకర్తృములను సేవ చేయునట్టి భక్తజనులు పొందుచున్నారనియును, బాపకర్తృములను ద్వేషించు జనులు పొందుచున్నారనియును జెప్పఁబడుచున్నది. అంగువలనఁ బాపశబ్దముచేతఁ బుణ్యపాపములరెంటిని గ్రహించుట యుక్తము.

మఱియు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత విద్వాంసునకుఁ గేవలకర్తృములు మాత్రమే నశించుట లేదు. మఱి మనఁగా, అవిద్యాదిపంచక్లేశములు గూడ నశించుచున్నవి. యోగశాస్త్రమునందు అవిద్య, అస్తిత, రాగము, ద్వేషము, అభినివేశము అను పంచక్లేశములు చెప్పఁబడియున్నవి. అందుఁ గార్యావిద్యాకారణావిద్య లని యవిద్య ద్వివిధము. ఆ ద్వివిధావిద్యలు పూర్వము నిరూపింపఁబడి యున్నవి. అహంకారమునకుఁ గారణరూపసూక్ష్మవస్థ యస్తిత యనఁబడును. ఈయస్తితనే సాంఖ్యమతస్థులును యోగమతస్థులును మహత్తత్వ మని చెప్పుచున్నారు. వేదాంతశాస్త్రమిం దాయస్తిత సామాన్యహంకార మని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈ వస్తువు నాకు ప్రాప్తించుఁ గాక యను నంతఃకరణవృత్తివిశేషము రాగ మనఁబడును. క్రోధ మనునది ద్వేష మనఁబడును. అహం మమరూపముచే గ్రహింపఁబడినదేహాది పదార్థములయొక్కత్యాగమును సహింపమి యభినివేశ మనఁబడును. ఈపంచక్లేశములయొక్కవిస్తరనిరూపణ మాత్మపురాణముయొక్కయష్టమాధ్యాయమునందుఁ జేయఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. ఈపంచక్లేశములును బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే నివృత్తము లగుచున్నవి. అచ్చట స్మృతి.—“జ్ఞాత్వా దేవం ముచ్యతే సర్వపాతైః”—భావము॥ ఈయధికారి స్వయంప్రకాశపరబ్రహ్మమును “అహం బ్రహ్మసి” యని సాక్షాత్కరించి యవిద్యాదిపంచక్లేశరూపపాపములనుండి విముక్తుఁడగుచున్నాఁడు. ఇంతవర్యంతము సూక్ష్మశరీరముయొక్కయత్పత్తిప్రకారము చెప్పఁబడినది.

————— (41) స్థూలభూతములయొక్క యత్పత్తిప్రకారము. —————

ఇక స్థూలభూతములయొక్కయత్పత్తిప్రకారము చెప్పఁబడుచున్నది. పంచీకృతము లగుపంచభూతములు స్థూలభూతము లనఁబడుచున్నవి. ఆస్థూలభూతములు పూర్వోక్తపంచీకృతపంచభూతములయొక్కతామసాంశమునందుండి యుత్పన్నము లగుచున్నవి. ఆపంచభూతములయొక్కపంచీకర్తణ మెట్లనఁగా. తామసాంశ

ప్రధానపూర్వోక్తాకాశాదిపంచసూక్ష్మభూతములయం దేకైకభూతమును బ్రథమమున సమానముగా రెండేసి భాగములు చేయవలయును. ఆరెండుభాగములయందు నేకైక భాగమును బృథక్కుగా నుంచి, యారెండవభాగమును మరల నాలుగేసి భాగములు చేయవలయును. ఆనాలుగుభాగములను గ్రమముగాఁ బ్రథమవిభక్తిము లగు నాలుగుభూతములయర్థభాగములతో మిళితము చేయుట పంచీకరణ మనఁబడును. ఎట్లనఁగా. ఆకాశమును సమముగా రెండుభాగములు చేసి యారెంటియం దొక భాగమును బృథక్కుగా నుంచి, రెండవభాగమును మరల నాలుగుభాగములు చేసి యా నాలుగుభాగములయందుఁ బ్రథమభాగమును వాయుపునందును, ద్వితీయ భాగమును దేజస్సునందును, దృతీయ భాగమును జలమునందును, జతుర్థభాగమును బృథివియందును మిళితముఁ జేయవలయును. ఇట్లే వాయువును సమానముగా రెండుభాగములు చేసి యొక భాగమును బృథక్కుగా నుంచి మఱియొక భాగమును నాలుగు భాగములు చేసి వానియందుఁ బ్రథమభాగము నాకాశమందును, ద్వితీయ భాగమును దేజస్సునందును, దృతీయ భాగమును జలమందును, జతుర్థభాగమును బృథివియందును జేర్పవలయును. ఈరీతిగాఁ దేజస్సు మొదలగు తక్కినసమూహభూతములయందును దెలియవలయును. ఈప్రకారముగా నాకాశాదిపంచభూతములయొక్కయర్థభాగములు తమ వనియును నితరార్థభాగములు వాయువు మొదలగు చతుర్విధభూతములయొక్కమయము లనియును సిద్ధ మగుచున్నది.

కొందఱు గ్రంథకారులో యొక్కొక్కభూతమును విషమముగా రెండేసి భాగములు చేసి, అనఁగా ఒక భాగమును నాలుగంశములుగాను మఱియొక భాగమును నేకాంశముగాను జేసి, ఆయేకాంశరూపాల్పభాగమును మరల నైదుభాగములు చేసి యాయైదుభూతములయందుఁ గ్రమముగా నొక్కొక్క భాగమును జేర్చినయెడలఁ బంచీకరణ మని యంగీకరించు చున్నారు. ఈపంచీకరణప్రకార మాత్మపురాణము యొక్కయేకాదశాధ్యాయమునందు స్పష్టముగా వ్రాయఁబడియున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియ నగును.

ఈస్థానమందు వాచస్పతిమిశ్రులమత మిదియై యున్నది.—ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు, తేజస్సు జలము పృథివి అను త్రివిధభూతములయొక్కయత్పత్తిని జెప్పి, “తాసాం త్రివృతం త్రివృత మేకైకం కరవాణి” అనుశ్రుతిచేత నాతేజఆది త్రివిధభూతములకుఁ ద్రివృత్కరణ (త్రివిధముగాఁ జేయుట) మే చెప్పఁబడియున్నది. అచ్చట తేజస్సును సమముగా రెండుభాగములు చేసి, యారెండుభాగములయందు ఒక భాగమును బృథక్కుగా నుంచి, మఱియొక భాగమును మరల రెండుభాగములు

చేసి యారెండుభాగములయం దొకభాగమును జలమునందును మఱియొకభాగమును బృథివియందును మిళితముఁ జేయవలయును. ఈప్రకారముగానే జలపృథివులయందును దెలియవలయును. దీనికిఁ ద్రివృత్కర్తృణ మని పేరు. ఈత్రివృత్కర్తృణమునందుఁ బూర్వోక్తశ్రుతియును వ్యాసభగవానులసూత్రమును బ్రమాణములై యున్నవి. పూర్వోక్తపంచీకరణమునం దొకశ్రుతిసూత్రప్రమాణమును లేదు. అందువలన నా పంచీకరణమును బ్రతిపాదించుట యసంగతము.

అయినను, ఆచార్యులైననో యిట్లు చెప్పి యున్నారు.—వైత్తిరీయశ్రుతియం దాకాశాది పంచభూతములయొక్కయుత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది. ఆశ్రుతియొక్కవిరోధమును నివర్తించుటకొఱకు ఛాందోగ్యశ్రుతియందును నాకాశవాయువులయొక్కయుత్పత్త్యనంతరమే తేజాదికత్రివిధభూతములయొక్కయుత్పత్తి గ్రహింపవలయును. ఛాందోగ్యశ్రుతియందును వ్యాససూత్రమందును ఏత్రివృత్కర్తృణము చెప్పబడినదో, ఆత్రివృత్కర్తృణము పంచీకరణమునకును నుపలక్షణ మగును. ఒకవేళ నాపంచీకరణము నంగీకరింపనియెడల, నాకాశవాయువులయొక్కగుణము లైన శబ్దస్పర్శములు పృథివ్యాదులయందుఁ బ్రతీతములు గాఁగూడదు. పృథివ్యాదులయందు శబ్దస్పర్శగుణములు ప్రతీతము లగుచున్నవి. అందువలనఁ బ్రామాణికమగుటవలనఁ బంచీకరణము నవశ్య మంగీకరింపవలయును.

శంకః.—పూర్వోక్తపంచీకరణముచేత సర్వభూతములకు నేకీభావ మంగీకరించుటవలన, ఇది పృథివి ఇది జలము—అను విశేషవ్యవహారము సంభవింపనిదగును.

సమాధానము:—పంచీకరణ మైనను ఆపృథివ్యాదిభూతములయందుఁ దమతమయంశము లధికములై యున్నవి. ఇతరభూతములయంశము లల్పము లగుచున్నవి. ఆయధికాంశములను గొనియే యిది పృథివి యిది జలము అను విశేషవ్యవహార మగుచున్నది. అందువలన నాపంచీకరణము నంగీకరించుటయందును విశేషవ్యవహారము సంభవించును. ఈవ్యవస్థయే “వైశేష్యా త్తు తద్వాదః, స్తద్వాదః” అనుసూత్రమునందు శ్రీవ్యాసభగవానులచేతను శ్రీభాష్యకారులచేతను జెప్పబడి యున్నది.

ఇకఁ బూర్వోక్తపంచీకరణమునకుఁ బ్రయోజనము చెప్పబడుచున్నది. ఈప్రకారముగా నాయాకాశాదిపంచభూతములు పంచీకృతము లైనయనంతరము పంచీకృతాకాశమునం దొక్కశబ్దగుణ మభివ్యక్త మైనది. పంచీకృతవాయువునందు శబ్దస్పర్శము లను రెండుగుణము లభివ్యక్తము లైనవి. పంచీకృతతేజమునందు శబ్ద

స్పర్శరూపము లను మూడుగుణము లభివ్యక్తము లైనవి. పంచీకృతజలమునందు శబ్దస్పర్శరూపరసము లనునాలుగుగుణము లభివ్యక్తము లైనవి. పంచీకృతపృథివి యందు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లను నైదుగుణము లభివ్యక్తము లైనవి. యద్యపి శబ్దబాదిపంచగుణములు క్రమముగా నపంచీకృతాకాశాదిభూతములయందున్నవి. తథాపి, ఆయపంచీకృతభూతములయందు శబ్దబాదిగుణములు ప్రత్యక్షయోగ్యములుగా లేదు. పంచీకరణ మైనయనంతరము పంచీకృతభూతములయందు దాశబ్దబాదిగుణములు ప్రత్యక్షయోగ్యము లైనవి. ఇదియే యాశబ్దాదులయందు భివ్యక్తత్వమై యున్నది. ఆయైదుగుణములయందు నొక్కొక్కభూతమునకు నొక్కొక్కగుణమే యసాధారణమని దెలియవలయును. ఇతరగుణము లైననో కారణములయందుండి ప్రాప్తము లగుచున్న వని తెలియవలయును. ఉదా—పృథివియందు దసాధారణగుణము గంధమై యున్నది. శబ్దాదులగు తక్కిననాలుగుగుణము లాకాశాదికారణములయొక్కగుణములై యున్నవి. ఇట్లే జలాదులయందును దెలియవలయును.

మఱియు నాపంచీకృతపృథివ్యాదికభూతములయందుండి బ్రహ్మాండమును. దద్యబ్రహ్మాండమునందు దంతర్గతము లైన సప్తోపరిలోకములును సప్తాధోలోకములు నను నీచతుర్దశలోకములు నుత్పన్నము లైనవి. మఱియు బ్రహ్మాండరూపవిరాట్పురుషుని యందుండి మును శతరూప లను నిరువు రుద్భవించిరి. ఆయిద్వరయందుండి మనుష్యాదికసృష్టి కలిగినది. ఏప్రకారముచేత నావిరాట్పురుషునియందుండి మనుశతరూపలయొక్కయుత్పత్తియును ఆమనుశతరూపలయందుండి మనుష్యాదికసృష్టియును గలిగినదో. ఆప్రకార మాత్మపురాణముయొక్కచతుర్థాధ్యాయమునందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది.

—[*] (42) స్థూలశరీరోత్పత్తివిభాగకథనము. [*]—

బ్రహ్మాండమునందు దంతర్గత మైనపంచీకృతపృథివియందుండి వ్రీహియవా ద్యోషధు లుత్పన్నము లైనవి. ఆయోషధులయందుండి యన్న ముత్పన్న మైనది. ఆయన్నమును స్త్రీపురుషులు భుజించుటచేత బురుషశరీరమునందు దాయన్నము శుక్లరూపపరిణామమును బొందుచున్నది. ఆశుక్లము చేత స్సనియును జెప్పఁబడును. స్త్రీశరీరమునందు దాయన్నము శోణితరూపపరిణామమును బొందుచున్నది. పురుషుని యొక్కవీర్యమునకు శుక్ల మనియును స్త్రీయొక్కవీర్యమునకు శోణిత మనియును బేరు. మాతాపితరులయొక్కశోణితశుక్లములయందుండి మనుష్యాదికస్థూలశరీర ముత్పన్న మైనది. ఆస్థూలశరీరమును జరాయుజము 1 అండజము 2 స్వేదజము 3

ఉద్భిజము 4 అనుభేదముచేతఁ జతుర్విధము లగును. మాతయొక్కయుదరమందుండు గర్భము నాచ్ఛాదించు చర్మవిశేషము జరాయు వనఁబడును. ఆజరాయువునందుండి యుత్పన్న మగుశరీరము జరాయుజ మనఁబడును. ఉదా—అవి మనుష్య గవాశ్వాజాదికశరీరములై యున్నవి. అండమునందుండి యుత్పన్న మగుశరీరము లండజము లనఁబడును. ఉదా—అవి పక్షి సర్పాదికశరీరములై యున్నవి. ఉష్ణవిశేష రూపస్వేదమునందుండి యుత్పన్న మగుశరీరము స్వేదజ మనఁబడును. ఉదా—అవి యూక మశక మత్కుణ క్రిమ్యాదికశరీరములై యున్నవి. భూమిని భేదించుకొని తమ తమబీజములయందుండి యుత్పన్నము లగుశరీరము లుద్భిజము లనఁబడును. ఉదా—అవి వృక్ష లతా తృణాదిశరీరములై యున్నవి. మనుష్యాదిశరీరములవలె వృక్షలతాది కములును జీవాత్మయొక్కశరీరము లగుచున్నవి. ఈయర్థము న్యాయప్రకాశము యొక్కద్వితీయపరిచ్ఛేదమునఁ బృథివీనిరూపణమందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును.

ఇక స్థూలశరీరమున కిన్యప్రకారముగా భేదము చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తస్థూలశరీరము సమష్టివ్యప్తిభేదముచేత మరల ద్విప్రకార మగుచున్నది. పూర్వోక్తపంచీకృతపంచమహాభూతములును, ఆభూతములయొక్క కార్య మైనబ్రహ్మాండమును, ఆబ్రహ్మాండాంతర్వర్తికార్యములును నగు సీసర్వమును జేరి, సమష్టిస్థూలశరీర మనఁబడును. లేక, అనేకగోవ్యక్తులయందు గోత్వజాతి యెట్లనుస్యాతమై యున్నదో అట్లేశరీరము సర్వవ్యప్తిస్థూలవ్యక్తులయందు ననుస్యాత మయ్యును బంచీకృతపంచ మహాభూతములయొక్క కార్య మయ్యును సర్వబ్రహ్మాండరూప మయ్యును వ్యాపక మయ్యు నున్నదో, యాశరీరము సమష్టిస్థూలశరీర మనఁబడును. లేక, ఎట్లనేక వృక్షములయొక్క సమూహము వన మనఁబడునో, అట్లు సర్వవ్యప్తిస్థూలశరీరముల యొక్క సముదాయము సమష్టిస్థూలశరీర మనఁబడును. అట్టి సమష్టిస్థూలశరీరము చేత నుపహిత మైనచైతన్యము ఖిల్లాట్లు వైశ్వానరుఁ డను ద్వివిధనామములచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. వివిధప్రకారములచేఁ బ్రకాశమాన మగుటవలన దానిని విరాట్టని చెప్పుదురు. సర్వనరులయొక్కయభిమాని యగుటవలన దానిని వైశ్వానరుఁ డందురు. ఎట్లేకగోవ్యక్తికన్నను మఱియొకగోవ్యక్తి వ్యావృత్త మగుచున్నదో అట్లు పరస్పరవ్యావృత్త మగు ప్రత్యేకస్థూలశరీరము వ్యప్తిస్థూలశరీర మనఁబడును. ఆవ్యప్తిస్థూలశరీరముచేత నుపహిత మైనచైతన్యము విశ్వుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁ బడుచున్నది. ఆచైతన్యము సూక్ష్మశరీరమును బరిత్యజింపకయే స్థూలశరీరమునందూ బ్రవేశించుచున్నది. ఈకారణముచే నది విశ్వుఁ డనఁబడును. ఎట్లు ఘటాదివ్యక్తుల

కును ఘటత్వాదిజాతులకును బరస్పరతాదాత్మ్యమున్నదో. అట్లే యీసమష్టిస్థూల శరీరమునకును వ్యష్టిస్థూలశరీరమునకును బరస్పరతాదాత్మ్యమే యున్నది. ఆ ద్వివిధోపాధులకుఁ దాదాత్మ్యముండుటవలన, నావైశ్వానరవిశ్వు లనుద్వివిధోప హితచైతన్యములకును దాదాత్మ్యమే యున్నది. అచ్చట సమష్టిస్థూలశరీరమం దంతర్గతము లైనపంచీకృతపంచమహాభూతములయొక్కకార్యత్వ మివ్యష్టిస్థూలశరీ రమునందుఁ గలదు. ఉపాదానకారణమునకును నుపాదేయకార్యమునకును బరస్పర తాదాత్మ్యము లోకమునందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది. అందువలన నాద్వివిధస్థూలశరీర ములకుఁ దాదాత్మ్యము సంభవించుచున్నది. ఈవిశ్వనామకజీవుఁ డెప్పుడు నేను వైశ్వానరుఁ డని యభేదముగా నుపాసించుచున్నాఁడో, యప్పు డావైశ్వానరుని యొక్కసాక్షాత్కారముచేత నీజీవుఁ డావైశ్వానరునియొక్కయానందమును బొందు చున్నాడు. అందువలన నావైశ్వానరునియొక్కతాదాత్మ్యవర్ణనము నిష్ఫలము కాదు. మఱి మనఁగా పూర్వోక్తఫలప్రాప్తికి హేతు వగుటవలన సఫలమై యున్నది.

లేక, ఈయధికారిపురుషుఁడు ప్రథమమున శ్రుతియందుఁ జెప్పఁబడిన ప్రకారము విశ్వవైశ్వానరతైజససూత్రాత్మప్రాజ్ఞేశ్వరు లనుసీసర్వులయొక్కస్వరూప మును దెలియవలయును. తదనంతరము ప్రథమము వైశ్వానరుఁడు నే నని విశ్వని వైశ్వానరరూపమునఁ జింతింపవలయును. తదనంతరము నేను సూత్రాత్మ యని తైజసుని సూత్రాత్మరూపమునఁ జింతింపవలయును. తదనంతరము నే నీశ్వరుఁ డని ప్రాజ్ఞుని నీశ్వరరూపమునఁ జింతింపవలయును. తదనంతరము సమష్టివ్యష్టిరూపస్థూల సూక్ష్మకారణోపాధిసహితమును ఓంకారవాచ్యరూపము నగుపరబ్రహ్మము నే నని యాత్మను సర్వాత్మరూపమునఁ జింతింపవలయును. తదనంతరము మనస్సున కేకా గ్రత గలుగఁగా, నధికారిపురుషుఁడు సర్వజగత్తును స్థూలసూక్ష్మాదిక్రమముగా నఖం డైకరసానందరూపనిర్విశేషపరబ్రహ్మమునందు లయము చేయవలయును. అనఁగా, స్థూలమును సూక్ష్మమునందు లయము చేయవలయును. సూక్ష్మమును గారణమునందు లయము చేయవలయును. ఆకారణమును బరబ్రహ్మమునందు లయము చేయవల యును. తదనంతర మేకాగ్రమనస్సుచేత నే నఖండాకరసబ్రహ్మానందరూపుఁడ నని యాత్మను సాక్షాత్కరించుకొనవలయును. ఈప్రకార మైనయభిప్రాయముచేతనే పూర్వము సమష్టివ్యష్ట్యుపాధులయొక్కతాదాత్మ్యమును జెప్పి, తదుపహితచైతన్య ములకుఁ దాదాత్మ్యము చెప్పఁబడినది. అందువలన నాతాదాత్మ్యమును జెప్పట నిష్ఫలము కాదు. మఱి మనఁగా, పూర్వోక్తరీతిచే నాత్మసాక్షాత్కారరూపఫల మునకు హేతు వగుటవలన సఫలమై యున్నది. ఈయర్థ మన్యగ్రంథములయందును

జెప్పబడియున్నది. “శ్లో. సమాధికాలా త్ప్రేరేవం విచింత్యాతి ప్రయత్నతః । స్థూలసూక్ష్మక్రమా త్సర్వం చిదాత్మని విలాపయేత్ ”—భావము॥ ఈయధికారిపురుషుడు సమాధికిఁ బూర్వకాలమందుఁ బూర్వోక్తక్రమముగా విశ్వవైశ్వానరాదుల యొక్కయభేదచింతనవలన నతిప్రయత్నముతో సర్వజగత్తును స్థూలసూక్ష్మాదిక్రమముగాఁ జేతనాత్మయందు లయము చేయవలయును. మఱియు నీయర్థము కల్పతరుకారాచార్యులచేతను జెప్పబడి యున్నది. “శ్లో. నిర్విశేషః పరంబ్రహ్మ సాక్షాత్కర్తు మనీశ్వరాః । యేమందా స్తే లనుకంప్యంతే సవిశేషనిరూపణైః॥ వశీకృతే మనస్యేషాం సగుణబ్రహ్మశీలనాత్ । తదే వావిర్భవే త్సాక్షా దపే తోపాధికల్పనమ్ ”—భావము॥ నిర్విశేషపరబ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుటయం దసమర్థు లైనమందపురుషుల ననుగ్రహించుటకొఱకు సవిశేషబ్రహ్మముయొక్కనిరూపణములు గురుశాస్త్రములచేఁ జేయఁబడు చున్నవి. ఆసగుణబ్రహ్మాపాసనచేత నాపురుషులయొక్కయేకాగ్ర మైనమనస్సునందుఁబడియే (ఆసగుణబ్రహ్మమే) సర్వోపాధిరహితనిర్విశేషబ్రహ్మముగా సాక్షాత్కృత మగుచున్నది. మఱియు నీయర్థమునందు శ్రుతియును బ్రమాణమై యున్నది. శ్రుతి.—“ఏష సర్వేషు భూతేషు గూఢాత్మా న ప్రకాశతే । దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః”—భావము॥ ఈయాత్మ సర్వభూతముల యందుండున దైనను గూఢ మగుటవలన అనఁగా నజ్ఞానముచేత నావృత మగుటవలన సర్వప్రాణులకును బ్రతీత మగుట లేదు. మఱి మనఁగా, విచారముచే నతిసూక్ష్మమైనబుద్ధిచేతనే సూక్ష్మదర్శిపురుషులచే నాయాత్మ సాక్షాత్కరింపఁబడు చున్నది.

శంకః—పూర్వము మీచే స్థూలసూక్ష్మకారణము లను త్రివిధవ్యప్తి శరీరములకుఁ గ్రమముగా నభిమాను లైన విశ్వతైజసప్రాజ్ఞ లను త్రివిధజీవులు జెప్పబడిరి. ఆత్రివిధజీవులును స్వతంత్రులా? లేక, ఒక తుచైతన్యముయొక్కయవస్థా విశేషములా? ప్రథమస్వతంత్రపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవింపదు. ఏల యన, ఒకవేళ నాత్రివిధజీవులును స్వతంత్రు లైనయెడల వారలకుఁ బరస్పరభేదమును నవశ్య మగును. అందువలన సుషుప్త్యవస్థయందుఁ బ్రాజ్ఞనామకజీవునిచే ననుభవింపఁబడిన సుఖాదిపదార్థములయొక్కయు, స్వప్నావస్థయందుఁ దైజసనామక జీవునిచే ననుభవింపఁబడిన గజరథాదికపదార్థములయొక్కయు స్మరణముఁ జాగ్రదవస్థయందు విశ్వనామకజీవునకుఁ గలుగఁ గూడదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఒకనిచే ననుభవింపఁబడినపదార్థములు మఱియొకనికి స్మరణవిషయ మగుట లేదు. ఒకవేళ నొకనిచే ననుభవింపఁబడినపదార్థములు మఱియొకనికి స్మరణవిషయ మగునెడలఁ

జైత్రనామకపురుషునిచే ననుభవింపఁబడినపదార్థములు మైత్రనామకపురుషునకును స్మరణవిషయము కావలయును.

సమాధానము:—విశ్వతైజసప్రాజ్ఞు లను త్రివిధజీవులు స్వతంత్రులు కారు. మఱియే మనఁగా, నాత్రివిధజీవులును నొకటే ప్రత్యగాత్మయొక్కయవస్థా విశేషములై యున్నారు. అందువలన నాస్మరణానుపపత్తిరూప దోషప్రాప్తి యగుట లేదు. ఏప్రకారముగా నావిశ్వాద్విత్రివిధజీవులును నొకటే జీవాత్మయొక్కయవస్థా విశేషములొ ఆప్రకారము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆయొకటే జీవాత్మ జాగ్రదవస్థ యందు వ్యప్తిస్థూలశరీర సూక్ష్మశరీర కారణాఽవిద్య లనుత్రివిధముల కభిమాని యగుటవలన విశ్వుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నాఁడు. ఆజీవాత్మయే స్వప్నా వస్థయందు సూక్ష్మశరీరకారణావిద్య లను ద్వివిధశరీరముల కభిమాని యగుటవలనఁ దైజసుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నాఁడు. ఆజీవాత్మయే సుషుప్త్యవస్థయందు దేకకారణాఽవిద్యకు నభిమాని యగుటవలనఁ బ్రాజ్ఞుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నాఁడు. ఆజీవాత్మయే సమాధ్యవస్థయందు స్థూలసూక్ష్మకారణాఖ్య త్రివిధశరీరాభిమానరహితుఁడై శుద్ధపరమాత్మరూపుఁ డగుచున్నాఁడు.

యద్యపి, ఈ జీవాత్మ యేకస్థూలశరీరమాత్రముయొక్కయభిమానము చేతనే విశ్వుఁ డనునామమును, ఏకసూక్ష్మశరీరమాత్రముయొక్కయభిమానముచేతనే తైజసుఁ డనునామమును బొందుచున్నాఁడు, తథాపి, ఇచ్చట స్థూలసూక్ష్మకారణము లను త్రివిధశరీరములయొక్కయభిమానమువలన జీవాత్మకు విశ్వుఁ డనునామమును సూక్ష్మకారణము లను ద్వివిధశరీరములయొక్కయభిమానమువలనఁ దైజసుఁ డనునామమును గలుగు నని చెప్పట, త్వంపదార్థశోధనయందు పయుక్తము లైన యన్వయవ్యతిరేకములను బోధించుటకొఱకై యున్నది. ఆ యన్వయవ్యతిరేకము లివియై యున్నవి. జాగ్రదవస్థయందు దైననో స్థూలసూక్ష్మకారణము లను త్రివిధశరీరములకు సాక్షిరూపముచేత నాత్మభాన మగుచున్నది. స్వప్నావస్థయందు సూక్ష్మకారణము లను ద్వివిధశరీరములకు సాక్షిరూపముచేత నాత్మభాన మగుచున్నది. సుషుప్త్యవస్థయందు దేకావిద్యారూపకారణశరీరమునకు సాక్షిరూపముచేత నాత్మభాన మగుచున్నది. సమాధ్యవస్థయందు దైననో శుద్ధస్వప్రకాశచైతన్యరూపముచేత నాత్మభాన మగుచున్నది. ఇదియే ఆయాత్మకు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తిసమాధు లను చతుర్విధావస్థలయందుఁ గల యన్వయము. స్వప్నావస్థయందు జాగ్రత్తయొక్కస్థూలశరీరము భాన మగుట లేదు. సుషుప్త్యవస్థయందు స్వప్నముయొక్కసూక్ష్మశరీరము భాన మగుట లేదు. సమాధ్యవస్థయందు సుషుప్తియొక్కకారణశరీరము భాసించుట లేదు.

ఇదియే స్థూలసూక్ష్మకారణములను త్రివిధశరీరములయందుఁ గల వ్యతిరేకము. సర్వానాత్మాకారవృత్తిరహితమై యుండు చిత్తముయొక్క కేవలాత్మాకారావస్థ సమాధి యనఁబడును. ఆ సమాధ్యవస్థయందుఁ బురుషునకు దేహాదిసర్వపదార్థములయం దభిమానము నివృత్త మగుచున్నది. అందువలన నాసమాధ్యవస్థయం దాస్థూలాది త్రివిధశరీరములకును వ్యతిరేకమే యున్నది. సమాధ్యవస్థయం దీజీవుఁడు సర్వాభిమానరహితుఁ డగుటవలన శుద్ధపరమాత్మరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు. ఏయే పదార్థము వ్యావృత్తమై యున్నదో యది సర్వము ననాత్మయే యగును. ఏది సర్వత్రాఽన్వితమో (అన్వయసహితమో) యది యాత్మయే యనునిశ్చయము త్వంపదార్థశోధన మనఁబడును. ఆత్వంపదార్థశోధనము పూర్వోక్తాఽన్వయవ్యతిరేకములచేతనే సిద్ధించు చున్నది.

{ (43) జీవాత్మయొక్క జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తిమూర్ఛామరణము }
 లను పంచావస్థలనిరూపణము. }

ఇకఁ బూర్వోక్తజీవాత్మయొక్కజాగ్రత్ స్వప్నము సుషుప్తి మూర్ఛామరణము అను పంచావస్థలు చెప్పఁబడుచున్నవి. పూర్వము చెప్పఁబడి యుండు శ్రోత్రాదీంద్రియములయొక్క యధిష్ఠానదేవత లైన దిగ్వాతాదిదేవతలచేత ననుగ్రహింపఁబడిన శ్రోత్రాదీంద్రియములచే శబ్దాదివిషయములయొక్కయనుభవ మీ పురుషున కేయవస్థయందుఁ గలుగు చున్నదో యాయవస్థ జాగ్రదవస్థ యనఁబడును. జాగ్రదవస్థయందు సుఖదుఃఖరూపభోగము నిచ్చునట్టి పుణ్యపాపకర్తముల కుపరామము (విరామము)ను శ్రోత్రాదీంద్రియముల కుపరామమును గలుగఁగా, జాగ్రదనుభవజన్యసంస్కారముచేత నీపురుషున కేయవస్థయందు శబ్దాదివిషయములును దాని జ్ఞానము నుత్పన్నము లగుచున్నవో ఆయవస్థ స్వప్నావస్థ యనఁబడును. ఏయవస్థయందు జాగ్రత్స్వప్నము లను రెంటికిని భోగము నిచ్చునట్టికర్తములయొక్కయు పరామముచేత స్థూలసూక్ష్మశరీరాభిమాననివృత్తిద్వారమున సర్వవిశేషజ్ఞానములయొక్క యుపరామమువలన బుద్ధికిఁ గారణాజ్ఞానరూపమున స్థితి కలుగునో యాయవస్థ సుషుప్త్యవస్థ యనఁబడును. ముద్గరప్రహారాదినిమిత్తమువలన జన్యమైన దుఃఖరూపవిషాదముచే నేయవస్థయం దీపురుషునకు సర్వవిశేషజ్ఞానములయొక్క యుపరామము గలుగుచున్నదో యాయవస్థ మూర్ఛావస్థ యనఁబడును. ఈ మూర్ఛావస్థ జాగ్రదాద్యవస్థలకన్నను భిన్నావస్థయే యగును.

ఈయర్థము శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేతను “ముగ్ధేఽర్థసంపత్తిః పరిశేషాత్” అనుసూత్రమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఈసూత్రార్థమే మనఁగా, ముద్గరప్రహారా

రాదినమిత్తముచేత నీపురుషున కేమూర్ఛ కలుగుచున్నదో యామూర్ఛ జాగ్రదాది చతుర్విధావస్థలలో నొకయవస్థయందంతర్భూతమా? లేక, ఆచతుర్విధావస్థలకన్న వేతొకభిన్నావస్థయా? అను సంశయానంతరము ఈప్రకార మైన వాదయొక్క పూర్వపక్షము ప్రాప్త మగుచున్నది. శ్రుతిస్త్రోత్యాదులయందీజీవాత్మకు జాగ్రదాదిచతుర్విధావస్థలే చెప్పఁబడి యున్నవి. దానికి భిన్నముగా మూర్ఛావస్థ చెప్పఁబడ లేదు. అందువలన నామూర్ఛ జాగ్రదాద్యవస్థలయందే యంతర్భూతము. దాని యందును, విశేషజ్ఞానములయొక్క యుపరామము సుషుప్తియందును మూర్ఛయందును సమానము. అందువలన యామూర్ఛ సుషుప్తియందే యంతర్భూతము. ఆ సుషుప్తికన్నను మూర్ఛ భిన్నావస్థ కాదు. అనువాదయొక్కపూర్వపక్షము ప్రాప్తి పఁగా, పూర్వోక్తసూత్రముచేత శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేత నీసిద్ధాంతము చేయఁబడినది. మూర్ఛావస్థ జాగ్రదాదిచతుర్విధావస్థలకన్నను భిన్నావస్థ యగును. జాగ్రత్స్వప్నాద్యవస్థలయందు విశేషజ్ఞానముల కభావము లేదు. మూర్ఛావస్థయందైనో సర్వవిశేషజ్ఞానములకు నభావ మున్నది. ఈకారణముచేత మూర్ఛావస్థ జాగ్రత్స్వప్నాద్యవస్థలయందంతర్భూతము కాదు. మరణావస్థానంతర మీపురుషునకుఁ బునరుత్థానము కలుగుట లేదు. మూర్ఛావస్థానంతర మైనో యీపురుషునకుఁ బునరుత్థానము కలుగుచున్నది. ఈకారణముచేత మూర్ఛావస్థ యామరణావస్థయందును అంతర్భూతము కాదు. మఱియు సుషుప్తపురుషునకు ముఖము ప్రసన్నమయ్యును శరీరము నిష్కంపమయ్యు నున్నది. మూర్ఛితపురుషునకు ముఖము వికారసహితమయ్యును శరీరము కంపసహితమయ్యు నున్నది. ఈకారణముచేత నామూర్ఛ సుషుప్త్యవస్థయందు నంతర్భూతము కాదు. ఇక నే మనఁగా, పరిశేషమువలన మూర్ఛ యాజాగ్రదాదిచతుర్విధావస్థలకన్నను భిన్నావస్థ యనియే సిద్ధించుచున్నది.

పూర్వోక్తరీతిగా సుషుప్తికిని మూర్ఛకును బరస్పరవైలక్షణ్య ముండినను సర్వవిశేషజ్ఞానములయొక్కయభావము రెంటియందును దుల్యమే యగుచున్నది. ఈకారణముచేత మూర్ఛ యర్థసుషుప్తి యనఁబడుచున్నది. ఈశరీరమునకు భోగము నిచ్చునట్టికర్మములయొక్కనివృత్తిచేత సామాన్యవిశేషరూపద్వివిధదేహాభిమానములయొక్కనివృత్తి కలుగఁగా భావిదేవాదికశరీరప్రాప్తిపర్యంతము గల పూర్వోక్తసప్తదశతత్త్వములయొక్కపిండిభావావస్థ యేది గలదో యాయవస్థ మరణావస్థ యనంబడును. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, దేహాభిమానము సామాన్యవిశేషములను భేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. సుషుప్తియందు విశేషదేహాభిమానము నివృత్తమైనను బురుషునకు సామాన్యదేహాభిమాన మున్నది. ఆదేహాభిమానముచేత నే పురు

షుండు సుషుప్తియందుండి యుత్థానము నొందుచున్నాడు. ఒకవేళ బురుషునకు సుషుప్తియం దాసామాన్యదేహాభిమానము లేనియెడల మరణావస్థాసహితపురుషునకుఁ బునరుత్థానము లేనట్లు ఈపురుషునకు సుషుప్తియందుండి పునరుత్థానము లేకపోవలయును. పునరుత్థానరూపహేతువువలనఁ బురుషునకు సుషుప్తియం దాసామాన్యదేహాభిమాన మనుమానముచే సిద్ధించుచున్నది. జాగ్రదవస్థయందును స్వప్నావస్థయందును బురుషునకు నేను మనుష్యుడను నేను బ్రాహ్మణుడను ఇత్యాదిప్రకారమైన విశేషదేహాభిమాన మున్నది. మరణావస్థయందుఁ బురుషున కాద్వివిధదేహాభిమానములును నివృత్తము లగుచున్నవి.

ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారు లీమరణావస్థను మూర్ఛావస్థకన్న భిన్నావస్థ యని యంగీకరించుట లేదు. ఇక నేమనఁగా, మరణావస్థకు మూర్ఛావస్థయందే యంతర్భావ మని యంగీకరించు చున్నారు. మూర్ఛితపురుషున కొకవేళ యీదేహమునందు భోగము నిచ్చుకర్తములు శేషించి యుండినయెడల నామూర్ఛయం దుండి యీపురుషునకుఁ బునరుత్థానము కలుగుచున్నది. ఒకవేళ నాకర్తములు లేనియెడలఁ బురుషునకు మరణమే గలుగుచున్నది. అందువలన మరణావస్థమూర్ఛావస్థయం దంతర్భూతమై యున్నది.

మఱియు విశ్వతైజసప్రాజ్ఞ లనుమువ్వురు నెట్లు ఒకటే జీవాత్మయొక్కయవస్థావిశేషములోఁ అట్లు వైశ్వానరహిరణ్యగర్భేశ్వరు లనుమువ్వురు నొకటే పరమాత్మయొక్కయవస్థావిశేషములై యున్నారు. ఒకఁడే పరమాత్మదేవుడు సమష్టిసూలశరీర సూక్ష్మశరీరములును ఆరెంటికిని గారణ మైనమాయయు నను నీమూటిచే నుపహితుడై వైశ్వానరుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁబడు చున్నాడు. ఆ పరమాత్మదేవుడే సమష్టిసూక్ష్మశరీరమును దానికిఁ గారణ మైనమాయయు నను రెంటిచే నుపహితుడై హిరణ్యగర్భుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁబడు చున్నాడు. ఆపరమాత్మదేవుడే కేవలైకమాయచేత నుపహితుడై యీశ్వరుఁ డనునామముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నాడు.

— (44) సగుణబ్రహ్మోపాసనాఫలనిరూపణము. —

ఇక వైశ్వానరహిరణ్యగర్భేశ్వరు లను మువ్వురియొక్కయుపాసనమునకు ఫలము చెప్పఁబడుచున్నది. ఈజీవుడు ఎప్పుడు నేనే వైశ్వానరుడు అని యావైశ్వానరునియొక్కయభేదోపాసన చేయుచున్నాడో అప్పు డీజీవున కావైశ్వానరభావప్రాప్తిరూపఫలము ప్రాప్తించుచున్నది. ఎప్పు డీజీవుడు నేనే హిరణ్యగర్భుడు

అని యాహిరణ్యగర్భనియొక్కయభేదోపాసన చేయుచున్నాఁడో అప్పు డీజీవున కా హిరణ్యగర్భభావప్రాప్తిరూపఫలము ప్రాప్తించుచున్నది. ఎప్పు డీజీవుఁడు నేనే యీశ్వరుఁడు అని యాయీశ్వరునియొక్కయభేదోపాసన చేయుచున్నాఁడో అప్పు డీజీవున కాయీశ్వరభావప్రాప్తిరూపఫలము ప్రాప్తించుచున్నది. ఈ యభేదోపాసన శాస్త్రములయం దహంగ్రహోపాసన యనబడును.

శంక:—వైశ్వానరహిరణ్యగర్భేశ్వరు లను మువ్వురు నొకటేపరమాత్మ యొక్కయవస్థావిశేషము అని మీచే జెప్పఁబడుటవలన నామువ్వురయందు నీశ్వ రత్వమే సిద్ధించుచున్నది. అది సంభవింపదు. ఏల యన, “యో ౭శనాయా పిపాసే శోకం మోహం జరాం మృత్యు మత్యేతి” అనుశ్రుతి యీశ్వరుని అశనాయాపిపాసా శోకమోహజరామరణాది సర్వధర్మరహితునిగాఁ జెప్పుచున్నది. వైశ్వానరహిరణ్య గర్భు లనునిరుచరయం దైననో, శ్రుతి త్సూతాభయజన్తమరణబంధమోక్షాదిధర్మ ములు చెప్పి యున్నది. ఆసర్వధర్మములును జీవునకే ప్రసిద్ధములు. హిరణ్యగర్భుఁడు విరాట్టనుపుత్రునిఁ బుట్టించి త్సూతాతురుఁడై యావిరాట్టనుపుత్రుని భక్షించుట కొఱకుఁ బ్రవర్తించెను. దానిని జూచి భయభీతుఁడై యావిరాట్టు భ్రాణ యనుశబ్దము చేసెను. ఈప్రకారముగా వైశ్వానరహిరణ్యగర్భులయందు త్సూతాభయాదికజీవ ధర్మము లాత్మపురాణముయొక్కచతుర్థాధ్యాయమునందు స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నవి. అందువలన నావైశ్వానరహిరణ్యగర్భులయం దీశ్వరరూపత్వము సంభ వించుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, జీవరూపత్వమే సంభవించుచున్నది.

సమాధానము:—బహుతరశ్రుతిస్మృత్యాదులయం దావైశ్వానరహిరణ్య గర్భుల కీశ్వరత్వమే చెప్పఁబడి యున్నది. కొన్ని శ్రుతిస్మృత్యాదులయం దావైశ్వా నరహిరణ్యగర్భులకు ఏజన్తాదికధర్మప్రతిపాదనము చేయఁబడి యున్నదో, అది యీ యధికారిపురుషున కాహిరణ్యగర్భాదిపదములయం దనిత్యత్వాదిదోషదృష్టివలన వైరాగ్యప్రాప్తికొఱకుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. వైశ్వానరహిరణ్యగర్భులయొక్కజీవ త్వమునం దావచనములకుఁ దాత్పర్యము లేదు. ఒకవేళ శ్రుతిప్రతిపాదితత్సూతా భయాదిక జీవధర్మములయొక్కసంబంధముచేత నావైశ్వానరహిరణ్యగర్భులను జీవ రూపు లని యంగీకరించినయెడల జీవునియందుఁ బ్రసిద్ధ మైన యిచ్ఛాదికధర్మముల నీశ్వరునియందుఁ బ్రతిపాదించునట్టి “సో కామయత, తదైక్షత, తన్నో కురుత” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నాయీశ్వరుఁడును జీవరూపుఁడే కావలయును. కావున నా వైశ్వానరహిరణ్యగర్భు లీశ్వరరూపులే కాని జీవరూపులు కా రనునది సిద్ధ మైనది.

ఏపురుషుఁ డాయీశ్వరునియొక్కయభేదోపాసన చేయుచున్నాఁడో యా పురుషుఁ డాయీశ్వరభావమునే పొందుచున్నాఁడు. ఇట్లు చెప్పఁబడినయుపాసనా ఫలము శ్రుతిస్త్రోతులయందును జెప్పఁబడి యున్నది. శ్రుతి.—“తం యథా యథోపాసతే తత్రైవ భవతి”—భావము॥ ఏయధికారిపురుషుఁ డాపరమాత్మను ఏయే వైశ్వానరాదిరూపముచేత నుపాసన చేయుచున్నాఁడో యాయధికారిపురుషుఁడు తత్తద్రూపవిశిష్ట పరమేశ్వరభావమునే పొందుచున్నాఁడు. ఈయుపాసనాఫలము శ్రీసదాశివునిచేతను రఘునాథునికొఱకుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట “శ్లో. యే నాకారేణ యే మర్త్యా మా మే వైక ముపాసతే । తే నాకారేణ తే భ్యోహం ప్రసన్నో వాంఛితం దదే”—భావము॥ జీవులు ఒకఁడే పరమేశ్వరుఁ డైననన్ను ఏయేయాకారమున నుపాసన చేయుచున్నారో ఆయాయాకారమునఁ బరమేశ్వరుఁడ నగు నేను ప్రసన్నుడనై యాయుపాసకులకు వారివాంఛితార్థము నిచ్చుచున్నాను. ఈయుక్తార్థమే శ్రీకృష్ణభగవానులచేతను గీతయందు “యం యం వాపి స్తర న్భావం త్యజ త్యంతే కళేబరమ్ । తం తమే వైతి క్షాంతేయ సదా తద్భావ భావితః ” అనుశ్లోకముచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

శంకః—పూర్వోక్తరీతిగా భావనయొక్కయత్కర్షణముచేత నీశ్వరసాక్షాత్కారము గలపురుషున కాాయీశ్వరభావప్రాప్తిరూపఫలము ప్రాప్త మగుఁ గాక. అయినను మందభావన గల యుపాసకునకు నెట్టిఫలము ప్రాప్త మగును?

సమాధానము:—భావనయొక్కమందత్వముచేత నీపురుషునకుఁ బూర్వోక్తఫలము ప్రాప్తించుట లేదు. మఱి మనఁగా, ఆమందభావనయొక్కతారతమ్యము చేత నాయుపాసకునకు సార్వసారూప్యసామీప్యసాలోక్యము లను చతుర్విధఫలములు ప్రాప్తము లగుచున్నవి. అచ్చట, తనమనుష్యభావముయొక్కవిస్తృతితో నాయుపాస్యదేవతాభావప్రాప్తి యేది గలదో అదియే యాభావనయందు దుత్కర్షణమై యున్నది. తనమనుష్యభావముయొక్కకించిత్కర్తృణముతో నాయుపాస్యదేవతాభావప్రాప్తి యేది గలదో అదియే యాభావనయందు మందత్వమై యున్నది. జగత్తుయొక్కయత్పత్త్వాదివ్యాపారములను విడిచి, యాయుపాసకపురుషుఁడు పరమేశ్వరునకు సమాన మైనయైశ్వర్యమును భోగమును బొందుట సార్వ యనఁబడును. ఉపాసకపురుషున కాాయీశ్వరునితో సమానరూపముయొక్కప్రాప్తి సారూప్య మనఁబడును. ఆయీశ్వరునియొక్కసమీపవర్తిత్వము సామీప్య మనఁబడును. ఆయీశ్వరునియొక్కలోకమునందు వసించుట సాలోక్య మనఁబడును. ఈప్రకార మైనచతుర్విధ

ఫలములు ఆయుషాసకపురుషుఁ డామందభావనముయొక్కతారతమ్యముచేతఁ బొందుచున్నాఁడు. శ్రుతి.—“సాముః సాయుజ్యం సలోకతాం జయతి”—భావము॥ ఈ యుషాసకపురుషుఁ డాభావనయొక్కతారతమ్యముచేత హిరణ్యగర్భునియొక్క సాయుజ్యసాలోక్యాదులను బొందుచున్నాఁడు.

ఇట్లు తత్పదార్థముయొక్క వాచ్యార్థనిరూపణప్రసంగముచేత సగుణబ్రహ్మోపాసకుల కాయాయుషాసనచేత నాయాసగుణబ్రహ్మప్రాప్తిరూపఫలము నిరూపింపఁబడినది.

—[*] (45) నిర్గుణబ్రహ్మోపాసనాఫలనిరూపణము. [*]—

ఇక నిర్గుణబ్రహ్మోపాసకులకు నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కప్రాప్తిరూపఫలము చెప్పఁబడుచున్నది. ఏపురుషుఁడు వివేకాదిచతుస్సాధనసంపన్నుఁడును మందబుద్ధిగలవాఁడు నగుటవలన వేదాంతశాస్త్రవిచారణ చేయుటయం దసమర్థుఁడును నిర్గుణబ్రహ్మమును తెలియుట కిచ్చ గలవాఁడు నగుచున్నాఁడో యాపురుషుఁడు శ్రోత్రియ బ్రహ్మనిష్ఠగురువుయొక్కముఖమునుండి నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కస్వరూపనిశ్చయముచేసి సర్వసూలసూక్ష్మకారణోపాధిరహితమును సచ్చిదానందస్వరూపము నైన నిర్గుణబ్రహ్మము నేను అని నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కయుషాసన చేయవలయును. ఆనిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కయుషాసనచేత నధికారిపురుషున కీశరీరముయొక్కజీవితావస్థయందు, లేక, మరణావస్థయందు, లేక, బ్రహ్మలోకమునందైనను నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కసాక్షాత్కారము గలిగి యానిర్గుణబ్రహ్మభావప్రాప్తిరూపఫలము కలుగుచున్నది. ఎట్లు, మణిప్రభయందు మణిబుద్ధిచేత ప్రవర్తించినపురుషున కామణిప్రాప్తిరూపఫలము గలుగుచున్నదో, అట్లే నివిధ్యాసనరూపనిర్గుణబ్రహ్మోపాసనచేత నీయధికారిపురుషున కానిర్గుణబ్రహ్మప్రాప్తిరూపఫలము గలుగుచున్నది. శ్రుతి.—“జ్ఞానప్రసాదేన విశుద్ధ సత్త్వ స్తతస్తు తం పశ్యతి నిష్కళం ధ్యాయమానః”—భావము॥ ఆనిర్గుణబ్రహ్మోపాసనచేత నతిశుద్ధ మైనచిత్తము గలవాఁడు దానిని ధ్యానించువాఁడై యానిర్గుణబ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుకొను చున్నాఁడు. విచారమందసమర్థుఁ డగుపురుషుఁడు బ్రహ్మవేత్త యగు గురువుయొక్కముఖమున నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కస్వరూపమును బరోక్షముగా నిశ్చయము చేసి నేనే నిర్గుణబ్రహ్మ మని యానిర్గుణబ్రహ్మము నుపాసింపవలయును. ఆయుషాసనచేత నాపురుషునకు నిర్గుణబ్రహ్మసాక్షాత్కార మగుచున్నది. ఈయర్థము శ్రీభగవంతునిచేతను గీతయందర్జునునకుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట “శ్లో॥ అన్యే త్వేవ మజానంతః శ్రుత్వా న్యేభ్య ఉపాసతే । తేపి చాతితరంత్యేవ మృత్యుం శ్రుతి పరాయణాః”—భావము॥ ఏపురుషుఁడు

మందబుద్ధి సహితం డగుటవలనఁ దాను వేదాంతశాస్త్రవిచారణ చేయుటయం దసమర్థుఁ డగుటవలన బ్రహ్మవేత్త యగుగురువుయొక్కముఖమున నిర్గుణబ్రహ్మస్వరూపమును శ్రవణము చేసి “అహం బ్రహ్మసి” యని ధ్యానము చేయుచున్నాఁడో ఆయుపాసకపురుషుఁడును ఆనిర్గుణబ్రహ్మముయొక్కసాక్షాత్కారముచేత నజ్ఞానరూపమృత్యువు నవశ్యము నాశము చేయుచున్నాఁడు. “తేపి చాతితరం త్యేవ” యను వచనమునందుండు నపిశబ్దముచేత శ్రీభగవంతునిచే నీకై ముతికన్యాయము సూచింపఁబడినది. విచారమునం దసమర్థమందబుద్ధిపురుషుఁడును నిర్గుణబ్రహ్మోపాసనవలన నాయజ్ఞానమును నాశము చేయునపుడు విచారమందు సమర్థత గలపురుషుఁ డాయజ్ఞానమును నాశము చేయు ననుటయం దేమి చెప్పవలయును? దీనిచే సిద్ధించిన యర్థ మేమనఁగా, జ్ఞానకాండమునందుఁ జెప్పఁబడియుండు సగుణోపాసన, లేక, నిర్గుణోపాసన యను నీసర్వోపాసనలకును జితైకాగ్రతాద్వారమున బ్రహ్మసాక్షాత్కారమే ముఖ్యఫలమై యున్నది. బ్రహ్మలోకాదికములలో యాయుపాసనల కవాంతరఫలమై యున్నది. ముఖ్యఫలము కాదు. ఈకారణముచేతనే బ్రహ్మసూత్రకర్తయగు శ్రీవ్యాసభగవానులచేతను ఆయుపాసనలు జ్ఞానకాండమునందే విచారింపఁబడియున్నవి.

పూర్వము మాయోపహితతత్పదార్థబ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కజన్మాది కారణత్వరూపతటస్థలక్షణము చెప్పఁబడినది. అదియే తటస్థలక్షణమై యున్నది. బ్రహ్మమునందుండి మాయాద్వారమున సూక్ష్మస్థూలప్రపంచోత్పత్తిని నిరూపించి యింతపర్యంతము సిద్ధము చేయఁబడినది. ఇది యధ్యారోప మనఁబడును. తద్భావరహితవస్తువునందుఁ దదబుద్ధి యధ్యారోప మనఁబడును. ఉదా—ఈప్రసంగమునందు వాస్తవముగా జగద్భావరహితబ్రహ్మమునందు జగదబుద్ధి యధ్యారోపమై యున్నది. అధ్యారోపాపవాదములను రెంటిచేతనే యాయధికారిపురుషునికి గురుశాస్త్రము లానిర్గుణబ్రహ్మోపదేశము చేయుచున్నవి. అందువలన నిక బ్రహ్మమునం దధ్యారోపితప్రపంచముయొక్క అపవాదము నిరూపణము చేయఁబడు చున్నది.

॥ (46) బ్రహ్మమునం దారోపితప్రపంచముయొక్క అపవాదనిరూపణము. ॥

ఏ యధిష్ఠానమం దేవస్తువు త్రికాలములయందు లేనిదై యుండియును భ్రాంతిచేతఁ బ్రతీత మగుచున్నదో, యాయధిష్ఠానమం దావస్తువుయొక్కయభావనిశ్చయ ముపవాద మనఁబడును. శుక్త్యాదులయందు భ్రాంతిచేఁ బ్రతీతము లగు రజతాదికములకు ఆశుక్త్యాదులయం దిది రజతము కాదు మఱి మనఁగా శుక్తియే

యను నభావనిశ్చయ మెట్లపవాద మగునో యట్లధిష్ఠానబ్రహ్మమునందు భ్రాంతిచేఁ
బ్రతీత మైనపూర్వోక్తమాయాదిప్రపంచమునకును ఆయధిష్ఠానబ్రహ్మమునం దీప్ర
పంచము త్రికాలములయందు లేదను నభావనిశ్చయము ప్రపంచముయొక్కయప
వాదము. ఈయపవాదము శాస్త్రమునందు బాధ యనియును విలాపన మనియును
జెప్పఁబడి యున్నది. ఏయధిష్ఠానమునం దేవస్తువు ప్రతీత మగుచున్నదో యాయధి
ష్ఠానమునం దావస్తువునకుఁ ద్రికాలములయం దత్యంతాభావనిశ్చయము శాస్త్ర
మందు బాధ యనఁబడును. ఆబాధయు శాస్త్రీయము యశాక్తికము ప్రాత్యక్షికము
అనుభేదముచేఁ ద్రిప్రకార మగుచున్నది. “అథాత ఆడేశో నేతి నేతి, నేహ నా
నాస్తి కించన ” ఇత్యాదిశాస్త్రములచే నధిష్ఠానబ్రహ్మమునందు సర్వప్రపంచాభావ
నిశ్చయము శాస్త్రీయబాధ యనఁబడును. ఎట్లు మృత్తికారూపోపాదానకారణము
కన్నను భిన్నముగా ఘటరూపకార్యమున కభావమే నిశ్చిత మగుచున్నదో అట్లు
సర్వప్రపంచమున కభిన్న నిమిత్తోపాదానకారణ మైనబ్రహ్మముకన్న భిన్న మగు సర్వ
ప్రపంచమున కభావనిశ్చయముచే నాదృశ్యప్రపంచముయొక్కమిథ్యాత్వనిశ్చయము
వలన బ్రహ్మాత్మమాత్రనిశ్చయ మేది గలదో యది యశాక్తికబాధ మనఁబడును. “అహం
బ్రహ్మసి, తత్త్వ మసి ” ఇత్యాదిమహావాక్యజన్యసాక్షాత్కారమువలనఁ గార్యప్ర
పంచసహితాజ్ఞాననివృత్తి యేది గలదో యది ప్రాత్యక్షికబాధ మనఁబడును.
పూర్వోక్తయశాక్తికబాధయొక్కక్రమ మిదియై యున్నది. స్థూలశరీరముమొదలు
బ్రహ్మాండపర్యంతము గల స్థూలప్రపంచము లన్నియుఁ బంచీకృతస్థూలభూతముల
యొక్కకార్యములై యున్నవి. అందువలన స్థూలప్రపంచము నాస్థూలభూతముల
యందు లయము చేయవలయును. అనఁగా స్థూలభూతములకన్న నాస్థూలప్రపం
చము భిన్నము కాదను నిశ్చయ మియాధికారిపురుషుఁడు చేయవలయును. తద
నంతర మాస్థూలభూతములను సమష్టివ్యష్టిరూపసర్వసూక్ష్మశరీరములను దమకారణ
రూపాపంచీకృత పంచసూక్ష్మభూతములయందు లయము చేయవలయును. అనఁగా
స్థూలభూతములును సమష్టివ్యష్టిసూక్ష్మశరీరములును ఆసూక్ష్మభూతములయొక్కకా
ర్యము లగుటవలన వానికన్నను భిన్నములు కా నను నిశ్చయము చేయవలయును.
పూర్వ మేయేసూక్ష్మభూతములయొక్క యేయేసాత్త్వికాద్యంశములయందుండి యే
యే యింద్రియాదికార్యములయొక్కయత్పత్తి చెప్పఁబడినదో ఆయాకార్యముల నా
యాభూతములయొక్క యాయాసాత్త్వికాద్యంశములయందే లయము చేయ
వలయును.

తాత్పర్యమిదియై యున్నది—స్థూలభూతములను సూక్ష్మభూతములయొక్క తామసాంశమునందు లయము చేయవలయును. జ్ఞానేంద్రియాంతఃకరణములను సూక్ష్మభూతములయొక్కసాత్త్వికాంశమునందు లయము చేయవలయును. కర్తేంద్రియప్రాణముల నాసూక్ష్మభూతములయొక్కరాజసాంశమందు లయము చేయవలయును. ఆసూక్ష్మభూతములను గూడ తమతమకారణములయందు లయము చేయవలయును. అందుఁ బృథివిని జలమునందును జలమును దేజస్సునందును దేజస్సును వాయువునందును వాయువు నాకాశమందును నాకాశము నజ్ఞానమందును నాయజ్ఞానమును జైతన్యమాత్రమందును లయము చేయవలయును. ఇచ్చటఁ దాత్పర్యమే మనఁగా, ఏది కార్యమగుచున్నదో దానికిఁ దనయుపాదానకారణము కన్న భిన్నసత్త లేదు. అందువలన నుపాదానకారణముకన్నను గార్యము భిన్నము కా దనునిశ్చయము చేసి, కార్యమును విస్తరించి కారణమాత్రమును విషయము చేయుస్థరణ యేది గలదో అదియే యాకార్యమునకుఁ గారణమందు విలాపనమై యున్నది. సర్వప్రపంచమునకును బరమకారణము బ్రహ్మము. అందువలన నా సర్వప్రపంచముయొక్కవిస్తరణచేత ఏకబ్రహ్మవిషయకిస్తరణ యేది గలదో అదియే బ్రహ్మమునందు సర్వప్రపంచముయొక్కవిలాపనమై యున్నది. దీనిని వేదాంతశాస్త్రమునందు యాకైకబాధ యందురు. ఈయాకైకబాధ విష్ణుపురాణమునందును జెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో. జగత్ప్రతిష్ఠా దేవర్షే పృథి వ్యపు విలీయతే । జ్యోతిష్యాపః ప్రలీయంతే జ్యోతి ర్వాయా ప్రలీయతే॥ వాయుశ్చ లీయతే వ్యోమ్ని తచ్చావ్యక్తే ప్రలీయతే । అవ్యక్తం పురుషే బ్రహ్మ నిష్కలే సం ప్రలీయతే ” — భావము॥ ఓ నారదా! జగత్తున కాధారభూత మైనపృథివి జలమందు లయ మగుచున్నది. ఆజలము తేజస్సునందు లయ మగుచున్నది. ఆతేజస్సు వాయువునందు లయ మగుచున్నది. ఆవాయు వాకాశమందు లయ మగుచున్నది. ఆయాకాశ మవ్యక్తమునందు లయ మగుచున్నది. ఆమాయారూపావ్యక్తము పరమాత్మయందు లయ మగుచున్నది. పూర్వోక్తయాకైకబాధమే వార్తికకారులచేతను “అకారం పురుషం విశ్వ ముకారే ప్రవిలాపయేత్ । ఉకారం తైజసం సూక్ష్మం మకారే ప్రవిలాపయేత్॥ మకారం కారణం ప్రాజ్ఞం చిదాత్మని విలాపయేత్ ” ఇత్యాదికవచనములచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

మఱియు, పూర్వోక్తాధ్యారోపాపవాదము లను రెంటిచేతఁ దత్త్వంప దార్థశోధనమును సిద్ధించుచున్నది. ఆశోధనప్రకారము చూపఁబడుచున్నది. సమష్టి స్థూలశరీరమును సమష్టిసూక్ష్మశరీరమును మాయయును 1 గ్రమముగా నీమూటిచే

నుపహితు లైన వైశ్వానరసూత్రాత్మేశ్వరులును 2 ఆసర్వమునకు నధిష్ఠానరూపనిరు
పాధికాఖండచైతన్యమును 3 అను నీమూఁడును దత్తులోహపిండమువలె నేకరూపము
గాఁ బ్రతీత మగునవై. తత్పదవాచ్యార్థ మగుచున్నది. సమష్టిసూలశరీరమును సూక్ష్మ
శరీరమును మాయయు నను నీసర్వముకన్న నన్వయవ్యతిరేకములచేతఁ బృథక్కుగా
నిష్ఠఁగుంపఁబడిన యేయఖండచైతన్య మున్నదో ఆయఖండచైతన్యము తత్పదలక్ష్యో
ర్థమై యున్నది. తత్పదార్థశోధనమున కుపాయభూతము లైనయన్వయవ్యతిరేకము
లీప్రకార మగుచున్నవి. పంచీకృతస్థూలప్రపంచముయొక్క స్థితియవస్థయం దైననో
స్థూలప్రపంచమునకు సాక్షిరూపమున నాపరమాత్మ విద్యమాన మగుచున్నది. పంచీ
కరణమునకుఁ బూర్వమం దైననో సూక్ష్మభూతములకును దానియొక్కకార్యముల
కును సాక్షిరూపమున నాపరమాత్మ విద్యమాన మగుచున్నది. ఆ యాకాశాది
సూక్ష్మభూతములయొక్కయుత్పత్తికిఁ బూర్వము ప్రళయావస్థయం దైననో మా
యకు సాక్షిరూపమున నాపరమాత్మ విద్యమాన మగుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానముచేత
మాయారూపాఽజ్ఞానము నివృత్త మగుటచేతను భోగమువలనఁ బ్రారబ్ధకర్తము నాశ
మగుటచేతను ఈజీవునియొక్కవర్తమానశరీరపతనాంతరము విదేహముక్త్యవస్థ
యం దాపరమాత్మ యఖండస్వప్రకాశచైతన్యరూపమున విద్యమాన మగుచున్నది.
ఇదియే యాతత్పదార్థరూపపరమాత్మయొక్కయన్వయము.

సమష్టిసూలశరీరమునకుఁ బంచీకరణమునకుఁ బూర్వము భానము లేదు.
సమష్టిసూక్ష్మశరీరమున కాకాశాదిభూతములయొక్కయుత్పత్తికిఁ బూర్వము భానము
లేదు. మాయకు ముక్త్యవస్థయందు భానము లేదు. ఇదియే యాసమష్టిసూలశరీ
రముయొక్కయు సమష్టిసూక్ష్మశరీరముయొక్కయు మాయయొక్కయు వ్యతిరేకము.
ఈప్రకార మైన యన్వయవ్యతిరేకములచేత శోధింపఁబడిన తత్పదార్థ మగు కార్య
సహిత మాయాసంబంధరహితాఖండసచ్చిదానందస్వరూప పరమాత్మ తత్పదమునకు
లక్ష్యోర్థమై యున్నది.

—[*] (47) త్వం ప దార్థ శోధ న ము. [*]—

ఇకఁ ద్వంపదార్థశోధనము చెప్పఁబడుచున్నది. వ్యష్టిసూలశరీరమును
వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమును ఈరెంటికిని గారణరూపవిద్యయును 1 గ్రమముగా నాత్రివిధ
శరీరములతో నుపహితు లైన విశ్వతైజసప్రాజ్ఞులును 2 ఆసర్వమునకు నాధారరూపా
ఽనుపహితప్రత్యక్చైతన్యమును 3 అను నీమూఁడును దత్తులోహపిండమువలె నేక
రూపముగాఁ బ్రతీత మగునవియై త్వంపదవాచ్యార్థ మగుచున్నవి. అన్వయవ్యతిరేక
ములచేత స్థూలసూక్ష్మకారణము లను త్రివిధశరీరములకన్నను వేఱుచేయఁబడిన యే

నైన యాద్వివిధార్థములకుఁ బరస్పరభేదమును నివర్తించునట్టి విశేషణవిశేష్యభావ సంబంధ మున్నది. అచ్చట “సోఽయ” మ్మనువాక్యప్రయోగమునం దైననో స శబ్దార్థము విశేష్యమై యున్నది. అయంశబ్దార్థము విశేషణమై యున్నది. అయం సః అనువాక్యప్రయోగమందో అయంశబ్దార్థము విశేష్యమై యున్నది. సశబ్దార్థము విశేషణమై యున్నది. సోయం దేవదత్తః అనువాక్యము దుండు సః అయం అను రెండుశబ్దములయొక్క భాగత్యాగలక్షణచేత తద్దేశకాలవిశిష్టత్వైతద్దేశకాలవిశిష్టత్వము లను ద్వివిధవిరోధ్యంశములను బరిత్యాగము చేసి యవిరుద్ధ దేవదత్తపిండమాత్రమున కావాక్యముచే బోధ యగుచున్నది. అందువలన నాదేవదత్తపిండమాత్రమే సోయ మ్మనువాక్యముయొక్క లక్ష్యార్థమై యున్నది. అట్టి వాక్యార్థరూపలక్ష్య దేవదత్తపిండమే సోయ మ్మను రెండుపదములకును అపదములయొక్క ఉక్తార్థములకును లక్ష్యలక్షణభావసంబంధ మున్నది. అచ్చట తెలియఁజేయునది లక్షణమై యున్నది. తెలియుటకు యోగ్య మైనయర్థము లక్ష్యమై యున్నది. సోయ మ్మను రెండుపదముల చేత, లేక, యారెండుపదములయొక్కయర్థములచేత నాదేవదత్తపిండము తెలియఁజేయఁబడు చున్నది. అందువలన నాపదములును అర్థములును లక్షణములై యున్నవి. ఆదేవదత్తపిండము లక్ష్యమై యున్నది.

ఇక, తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములయం దాత్రివిధసంబంధములు ఘటిల్లఁజేయఁబడు చున్నవి. “తత్త్వ మసి” యను మహావాక్యమునందుండు తత్త్వదమోపరోక్షత్వ సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మవిశిష్టేశ్వరచైతన్యముయొక్కవాచకము. త్వంపదము అపరోక్షత్వాల్పజ్ఞత్వాది ధర్మవిశిష్టజీవచైతన్యముయొక్కవాచకము. అచ్చటఁ బరోక్షత్వాదిధర్మవిశిష్టత్వ మైననో తత్త్వదముయొక్కప్రవృత్తికి నిమిత్తమై యున్నది. అపరోక్షత్వాదిధర్మవిశిష్టత్వము త్వంపదముయొక్కప్రవృత్తికి నిమిత్తమై యున్నది. అందువలన తత్ త్వ మ్మనుపదద్వయములయొక్కప్రవృత్తికి నిమిత్తములు భిన్నభిన్నములే యగుచున్నవి. తత్త్వ మ్మను రెండుపదములు భాగత్యాగలక్షణచేత నేకాఖండచైతన్యముయొక్కబోధక మగుచున్నవి. ఇదియే యాతత్త్వంపదములకుఁ బరస్పరసామానాధికరణ్యసంబంధము. తత్త్వదార్థరూపేశ్వరచైతన్యమునకును ద్వంపదార్థరూపజీవచైతన్యమునకును బరస్పరభేదప్రథమను నివర్తించునట్టి విశేషణవిశేష్యభావసంబంధ మున్నది. తత్త్వ మసి అనువాక్యప్రయోగమం దైననో యాతత్త్వదార్థము విశేష్యమై యున్నది. త్వంపదార్థము విశేషణమై యున్నది. “త్వం త దసి” యనువాక్యప్రయోగమందో త్వంపదార్థము విశేష్యమై యున్నది. తత్త్వదార్థము విశేషణమై యున్నది. ఈప్రకారముగాఁ దత్త్వంపదార్థముల రెంటికిని బరస్పరాభేదముగా విశేషణ

విశేషభావన చేయుటవలన నారెంటికిని గల భేదభ్రమ నివర్తిల్లుచున్నది. తత్త్వమును రెంటి యపదములకును ఆపదద్వయమున కర్థమైన యీశ్వరజీవులకును వాక్యార్థభూతాభిప్రాయచైతన్యముతో లక్ష్యలక్షణభావసంబంధమున్నది. తత్త్వంపదములును ఆపదములయొక్కయర్థములును బోధాత్మకత్వాపరోక్షత్వాదివిరుద్ధాంశములను బోధాత్మకము చేసి, యవిరుద్ధాభిప్రాయచైతన్యమాత్రమునే బోధించుచున్నవి. అందువలన నాపదములయందును ఆపదములయొక్కయర్థములయందును లక్షణరూపత్వమున్నది. ఆయభిప్రాయచైతన్యమందు లక్ష్యరూపత్వమున్నది. ఉక్తప్రతిపదసంబంధములే యన్యగ్రంథములయందు “సామానాధికరణ్యంచ విశేషణవిశేష్యతా । లక్ష్యలక్షణభావశ్చ పదార్థప్రత్యగాత్తనామ్” అను శ్లోకముచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నవి.

శంకః—అన్యవేదాంతగ్రంథములయందుఁ దత్త్వమస్యాదివాక్యములకు భాగత్యాగలక్షణచేత నభిప్రాయచైతన్యముయొక్కబోధకత్వము చెప్పఁబడియున్నది. ఇచ్చట మీచే లక్ష్యలక్షణభావసంబంధముచేత నభిప్రాయచైతన్యముయొక్కబోధకత్వము చెప్పఁబడియున్నది. అందువలన నాగ్రంథములతో సిగ్రంథమునకు విరోధమగును.

సమాధానము:—లక్ష్యలక్షణభావము భాగత్యాగలక్షణ అను సీరెంటికిని నామమాత్రముచేత భేదము. అర్థముచేత భేదము లేదు. అందువలన నది విరోధమగుట లేదు. ఈ యభిప్రాయముచేత వాక్యవృత్తి యనుగ్రంథమునం దాచార్యులచేతఁ దత్త్వమస్యాదివాక్యములకు భాగత్యాగలక్షణచేత నభిప్రాయముయొక్కబోధకత్వము చెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో. తత్త్వ మస్యాదివాక్యంచ తాదాత్మ్య ప్రతిపాదనే । లక్ష్య తత్త్వం పదార్థా ద్వా పుపాదాయ ప్రవర్తతే” — భావము॥ తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములు తత్త్వ మ్మనుపదములయొక్కలక్ష్యార్థములను గొనియే యభిప్రాయరూపముయొక్కప్రతిపాదనమందుఁ బ్రవృత్తము లగుచున్నవి.

మఱియు నెట్లు లోకమందు “ఘటమానయ, సీలోత్పలమ్” ఇత్యాదివాక్యములు పదార్థములయొక్కసంసర్గమునకు లేక విశిష్టార్థమునకు బోధకము లగుచున్నవో, అట్లు తత్త్వమస్యాదివాక్యములు సంబంధరూపసంసర్గమునకుఁ గాని విశిష్టార్థమునకుఁ గాని బోధక మగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఏకాభిప్రాయరూపమునకే బోధక మగుచున్నవి. ఈయర్థము గూడ నావాక్యవృత్తిగ్రంథమునం దాచార్యులచేతఁ జెప్పఁబడియున్నది. అచ్చట, “శ్లో. సంసర్గోవా విశిష్టోవా వాక్యార్థో నాత్రసంసర్గః । అభిప్రాయకరసత్వేన వాక్యార్థో విదుషాం మతః” — భావము॥ వేదాంతశాస్త్రమందుఁ దత్త్వమస్యాదివాక్యములకు సంసర్గవాక్యార్థము గాని విశిష్ట

వాక్యార్థము గాని సమ్యక్తము గాదు. ఇక నే మనఁగా, అఖండైకరసబ్రహ్మమే వాక్యార్థ మని విద్వాంసులకు సమ్యక్తమై యున్నది.

శంక:—నే నీశ్వరుఁడు కా నను నెల్లరయొక్కప్రత్యక్షము జీవేశ్వరుల యొక్కభేదమునే విషయము చేయుచున్నది. అట్లే “ద్వా సుపర్ణా సయుజా సఖాయా” ఇత్యాదిశ్రుతులును ఆజీవేశ్వరులయొక్కభేదమునే ప్రతిపాదించుచున్నవి. అందువలనఁ బ్రత్యక్షమునకును శ్రుతికిని విరుద్ధ మగు నఖండార్థము నామహావాక్యము లెట్లు ప్రతిపాదించును ?

సమాధానము:—“తత్త్వ మసి, అహం బ్రహ్మసి, అయ మాతా బ్రహ్మ, ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ” ఇత్యాదికబహుతరశ్రుతులయందు జీవేశ్వరులయొక్కయభేదమే చెప్పఁబడి యున్నది. ఆశ్రుతులకు విరుద్ధ మగుటవలనఁ బూర్వోక్తప్రత్యక్షము భ్రమరూపమే యగును. చంద్రుని స్వల్పపరిమాణునిఁగా విషయము చేయు లోకుల ప్రత్యక్ష మెట్లాచంద్రునకు మహాపరిమాణముఁ జెప్పనట్టిజ్యోతిషశాస్త్రమునకు విరుద్ధ మగుటవలన భ్రమరూప మగుచున్నదో; అట్లు భేదవిషయకప్రత్యక్షమును ఆయభేదబోధకశ్రుతికి విరుద్ధ మగుటవలన భ్రమరూపమే యగును.

మఱియు నావాది జీవాత్మయం దీశ్వరునియొక్కయేభేద మంగీకరించి నాఁడో ఆభేదము ధర్మాధర్మములవలెఁ బ్రత్యక్షయోగ్యమే కాదు. ఏల యన. చక్షురాదిక బాహ్యేంద్రియములచేత నైననో, బాహ్యరూపాదులయొక్కప్రత్యక్షమే యగుచున్నది. అత్త గాని యాత్మవృత్తిధర్మములు గాని యాచక్షురాదీంద్రియములచేతఁ బ్రత్యక్ష మగుట లేదు. అందువలన నాభేదము చక్షురాదీంద్రియములచేతఁ బ్రత్యక్షమనుట సంభవించుట లేదు. మఱియు మనస్సునం దైననో యింద్రియరూపత్వమే సంభవించుట లేదు. అందువలన మనస్సుచేతను నాభేదముయొక్కప్రత్యక్షము సాధవింపదు. భేదమును సాక్షిభాస్య మని యంగీకరించినయెడల స్వప్న ఐదార్థములవలె నాభేదము ప్రాతీతికము గావలయును. అట్టిభేదప్రతీతివిషయకప్రత్యక్షముచే నభేదబోధకశ్రుతికి బాధ సంభవించుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, దానికి విపరీతముగా నాశ్రుతిచేత నాప్రత్యక్షమునకే బాధ సంభవించును. అందువలన జీవేశ్వరులయొక్కభేదము ప్రత్యక్షముగా సిద్ధించుట లేదు. “ద్వా సుపర్ణా” ఇత్యాదిశ్రుతులకు జీవేశ్వరులయొక్కభేదమునందుఁ దాత్పర్యము లేదు. మఱి యే మనఁగా లోకసిద్ధభేదముయొక్కయనువాదముచేత నాశ్రుతికి నఖండబ్రహ్మమునందే తాత్పర్యము. ఎట్లనఁగా, ఏయర్థముయొక్కజ్ఞాన మిష్టఫలప్రాప్తిని జేయునదియును ఏయర్థము ప్రత్యక్షమైది ప్రమాణములచేత నజ్ఞాత మయ్యి నున్నదో యాయర్థమునందే శ్రుతికిఁ దాత్పర్యము.

[illegible]

మణియు " అది చాలా బాగున్నా. దేవుడా మనాపై ఎన్నో ఎలా వన్నో
 ఎలా మన్నోతి నన్ను పేరే యింకా నన్ను " - అని అనిచేతి కేవలపురుషుండు పశుతు
 ల్యుడుగా బెప్పిబునునున్నాడు. అది చాలా నానుటకీ అవలబ్ధభేదమునందు
 దాక్షిణ్యము తెలు. మణి చాలా మనగా నన్ను బ్రహ్మమునందే తాత్పర్య మున్నది.
 అప్పుడు నాయభండబ్రహ్మము ప్రత్యక్షమైన మానముల నివేషయ మగుటవలన నజ్ఞా
 తియు నగును. " తరటి లోక మాత్మికత, బ్రహ్మవి ద్యావే, బ్రహ్మవి ద్య
 వేద భవత్. " క్షణానికనుచును నబలవలననుచును ముక్తిమున కనర్థనివృత్తి
 కనుచును బ్రహ్మత్వమునందును నెరుచును. అనునలన నాయభండబ్రహ్మము
 నందే చానుతులకుం దాక్షిణ్యము లేక నుగియున్నది.

శంకః—అఖండబ్రహ్మమే మనః సాక్షిముల కిర్థ మని పూర్వము మీచే జెప్పబడినది. అచ్చట బ్రహ్మమునా ఉపదేశమేమి? యనుశంక వ్రాస్తము కాఁగా.

—[*] (49) పదభిజ్జమసాచితః సామ్యభిజ్జమసామ్యము. [*]—

ఇది మతభేదముచేత నాయభివృద్ధియు విహపింపబడుచున్నది. “విజాతీయ సజాతీయ స్వగతభేదతూన్యస్వ మభివృద్ధిమ్”—భావము॥ విజాతీయభేదము సజాతీయభేదము స్వగతభేదము—ఏతద్భిన్నభేదరహితత్వమే బ్రహ్మమునం దభివృద్ధి మై యున్నది. ఇది బ్రహ్మమునం దాభివృద్ధిభేదములయొక్క భావము తెలియుట కొఱకు మొదట సనాతనస్థులయొక్క దాతృభేదములు చూపబడుచున్నవి.

విలక్షణజాతిసహితోపదార్థములకు ఏకరస్పరభేద మున్నదో యాభేదము విజాతీయభేద మనబడును. ఉదా - వృక్షములయందు ఘటపటాదిపదార్థముల యొక్కభేదమును ఘటపటాదిపదార్థములయందు దాన్యక్షములయొక్కభేదమును విజాతీయభేదమై యున్నది. సమానజాతిసహితోపదార్థములకు ఏకరస్పరభేద మున్నదో యాభేదము సజాతీయభేద మనబడును. ఉదా-పిప్పలవృక్షమునకు నింబవృక్షము నందు భేదమును నింబవృక్షమునకుఁ బిప్పలవృక్షమందు భేదమును సజాతీయభేదమై యున్నది. వృక్షమందుండు పత్రపుష్పశాఖామలయొక్క భేదమును ఆపత్రాదికముల యందు వృక్షముయొక్కభేదమును స్వగతభేద మనబడును.

ఈ ప్రకారముగా సర్వానాత్మపదార్థములు నుక్తత్రివిధభేదసహితములే యగును. బ్రహ్మమునం నుక్తత్రివిధభేదములయం దే ప్రకార మైనభేదమును సంభవించుట లేదు. అది చూపబడుచున్నది. బ్రహ్మమునకు భిన్నముగా నేదైన నొకవస్తువు సత్యముగా నుండినయెడల బ్రహ్మమునందు విజాతీయభేదము సిద్ధించును. బ్రహ్మమునకు భిన్నముగా నొకవస్తువును సత్యము గాదు. మఱి యే మనఁగా నవిద్యాసహిత సర్వకార్యప్రపంచము నధిష్టానబ్రహ్మమునందుఁ గల్పిత మగుటవలన మిథ్యయే యగును. అందువలన బ్రహ్మమునందు విజాతీయభేదము సంభవించుట లేదు. బ్రహ్మమునకు సజాతీయముగా నేదైన నొకవస్తువుండినయెడల బ్రహ్మమునందు సజాతీయ భేదము సిద్ధ మగును. బ్రహ్మమునకు సజాతీయముగా వేఱొకవస్తువు లేదు. జీవుఁడు బ్రహ్మమునకు సజాతీయుఁ డని చెప్పినయెడల నదియు సంభవించుట లేదు. ఏల యన. తత్త్వ మసి, అహం బ్రహ్మసి, అయ మాత్మా బ్రహ్మ, తేత్రజ్ఞం చాపి మా విద్ధి” ఇత్యాదికశ్రుతిస్మృతులచేత జీవబ్రహ్మములరెంటికిని నత్యంతైకత్వము చెప్పబడి యున్నది. సజాతీయత్వ మైననో భిన్నవస్తువునందుఁ గలుగుచున్నది. అభిన్నవస్తువు నందు సజాతీయత్వము కలుగుట లేదు. అందువలన బ్రహ్మమునందు సజాతీయభేద మును సంభవించుట లేదు. బ్రహ్మమునందు అవయవ గుణ క్రియా జాతి సంబంధము లను నయిదింటియం దేదైన నొకటి యుండినయెడల బ్రహ్మమునందు స్వగతభేదము సిద్ధించును. ఆ యైదింటియం దొకధర్మమును బ్రహ్మమునందు లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా “నిష్కలం నిష్క్రియం శాంతమ్, నిరవద్యం నిరంజనమ్, సాక్షి చేతాః కేవలో నిర్గుణశ్చ, అసంగో హ్యయం పురుషః, నిత్యః సర్వగతః స్థాణు రచలోఽయం సనాతనః” ఇత్యాదికశ్రుతిస్మృతులచేత బ్రహ్మమునం దయవయవాది పంచకము నిష్కేధాపబడి యున్నది. అందువలన బ్రహ్మమునందు స్వగతభేదమును సంభవించుట లేదు. అట్టి పూర్వోక్తత్రివిధభేదరహితత్వమే బ్రహ్మమునం దఖండత్వ మై యున్నది.

అచ్చట, ఏకస్వగతభేదరహితత్వమే యఖండత్వ మనినయెడల సాంఖ్యుల యొక్కయాత్మయం దాయఖండత్వముయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగుచున్నది. ఏకారణముచేత ననఁగా, సాంఖ్యమతానుసారులును ఆయాత్మను నవయవ గుణ క్రియా జాతి సంబంధము లైదును లేనిదానినిగానే యంగీకరించి యున్నారు. ఆ యతివ్యాప్తిదోషమును నివేర్తించుటకొఱకు నాలక్షణమునందు సజాతీయభేదరహితత్వము చెప్పబడినది. సాంఖ్యమతస్థులు నానాయాత్మల నంగీకరించుచున్నారు. అందువలన వారిమతమునం దాత్మ సజాతీయభేదరహితము కాదు. మఱి యే మనఁ

గా, సజాతీయభేదసహితముగానే యున్నది. కావున నాయాత్మయం గతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. లేక, సజాతీయ స్వగతాభ్య ద్వివిధభేదరహితత్వమే యఖండత్వ ముననయెడల నాకాశమునం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగుచున్నది. ఎట్లనఁగా నాకాశ మేక మైశ్వర్యవలన సజాతీయభేదరహితమును నిరవయవము నిష్క్రియము నగుటవలన స్వగతభేదరహితము నగుచున్నది. ఆ యతివ్యాప్తిదోషమును నివర్తించుటకొఱకు లక్షణమునందు విజాతీయభేదరహితత్వము చెప్పబడినది. ఆయాకాశము విజాతీయభేదరహితము కాదు. ఇక నే మనఁగా, పృథివ్యాది విజాతీయపదార్థ భేదసహితమే యగును. అందువలన నాయాకాశమునం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. లేక, ఏకవిజాతీయభేదరహితత్వమే యఖండత్వ ముననయెడల బ్రహ్మమునందు సజాతీయస్వగతము లను ద్వివిధభేదములు ప్రాప్తము లగును. దానివలన “ఏక మేవా ద్వితీయం బ్రహ్మ” అనుశ్రుతికీ విరోధ మగును. ఆశ్రుతివిరోధము నివర్తించుటకొఱకు లక్షణమునందు సజాతీయభేదరహితత్వము చెప్పబడినది. బ్రహ్మమునం దేకరసత్వమును సిద్ధింపఁజేయుటకొఱకు స్వగతభేదరహితత్వము చెప్పబడినది. లేక, ఆయఖండత్వమున కీలక్షణము చెప్పవలయును. “త్రివిధ పరిచ్ఛేద శూన్యత్వ మఖండత్వమ్” — భావము॥ దేశపరిచ్ఛేదము కాలపరిచ్ఛేదము వస్తుపరిచ్ఛేదము ఏత త్త్రివిధపరిచ్ఛేదరహితత్వము బ్రహ్మమునం దఖండత్వమై యున్నది.

—[*] (50) దేశకాలవస్తుపరిచ్ఛేదకకథనము. [*]—

ఇక, బ్రహ్మమునందుఁ గ్రివిధపరిచ్ఛేదరహితత్వము చూపుటకొఱకు మొదట ననాత్మనస్తులయం దాత్రివిధపరిచ్ఛేదములు చూపబడు చున్నవి. అత్యంతాభావమునకుఁ బ్రతియోగిత్వము దేశపరిచ్ఛేద మనఁబడును. ఉదా—ఘట త్వాదిధర్మములకుఁ బటాదులయం దత్యంతాభావ మున్నది. ఆ యత్యంతాభావము నకుఁ బ్రతియోగిత్వ మాఘటత్వాదిధర్మములయందున్నది. ఇదియే యాఘటత్వాది ధర్మములయందు దేశపరిచ్ఛేదము. ప్రాగభావప్రధ్వంసాభావములకుఁ బ్రతియోగిత్వము కాలపరిచ్ఛేద మనఁబడును. ఉదా—ఘటమునకుఁ దనయుత్పత్తికిఁ బూర్వము తనయుపాదానకారణరూపకపాలమందుఁ బ్రాగభావ మున్నది. అట్లే తననాశమున కనంతర మాకపాలములయందుఁ బ్రధ్వంసాభావ మున్నది. ప్రాగభావప్రధ్వంసాభావములకుఁ బ్రతియోగిత్వ మాఘటమునందున్నది. ఇదియే ఘటమునందుఁ గాల పరిచ్ఛేదము. అన్యోన్యభావమునకుఁ బ్రతియోగిత్వము వస్తుపరిచ్ఛేద మనఁబడును. ఉదా—ఘటమునకుఁ బటమునందు భేద మున్నది, పటమున కాఘటమునందు భేద మున్నది. ఆభేదరూపాన్యోన్యభావమునకుఁ బ్రతియోగిత్వ మాఘటపటములయం

యున్నది. ఇదియే యానుటపరిచయము వస్తుపరిచ్ఛేదము. ఈ ప్రకారముగా సర్వానాత్మ పదార్థములు నుత్పత్తివిధపరిచ్ఛేదసహితములే.

బ్రహ్మమునం దుత్పత్తివిధపరిచ్ఛేదములలో నేవిధపరిచ్ఛేదమును లేదు. అది చూపఁబడుచున్నది. అచ్చట “ఆకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః, మహతో మసీయా” ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మమును విభు వని చెప్పుచున్నవి. విభుద్రవ్యమున కొంఠానమందును అత్యంతాభావము కలుగుట లేదు. అందువలన బ్రహ్మమునందు దేశపరిచ్ఛేదము సంభవించదు. “సర్వం జ్ఞాన మసంతం బ్రహ్మ, సూయతే మ్రుయతే వా కదా చిత్” ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మము నుత్పత్తివిధానాశరహితనిత్య మని చెప్పుచున్నవి. నిత్యవస్తుప్రసక్తుఁ బ్రాగభావప్రధ్వంసాభావములు గలుగవు. అందువలన బ్రహ్మమునందుఁ గాలపరిచ్ఛేదమును సంభవింపదు. మఱియు స్వప్న పదార్థములవలె సర్వజగత్తును బ్రహ్మమునం దారోపితి మగుటవలన మిశ్రయగును. ఆరోపితిమిథ్యా వస్తు వధిష్ఠానమునకన్న భిన్న సత్తాసహితము కాదు. అందువలన వధిష్ఠానబ్రహ్మమే సర్వజగత్తునకును ఆత్మరూపమై యున్నది. ఈ కారణముచేత బ్రహ్మమునందు వస్తు పరిచ్ఛేదమును సంభవింపదు. శ్రుతి “వేదాహమేత మజరం పురాణం సర్వాత్మానం సర్వగతిం విభుత్వాత్” —భావము॥ ఏబ్రహ్మము, అజరమును పురాణమును సర్వాత్మ రూపమును విభు వగుటవలన సర్వగతిమునై యున్నదో యట్టిబ్రహ్మమును నేను అపరోక్షముగాఁ దెలియుచున్నాను.

మఱియుఁ గల్పితగుంధమునకుఁ గర్త లగు నాచార్యు లైననో ఆ యఖండత్వమున కీలక్షణము చెప్పి యున్నారు. “అపర్యా యానేకశబ్దప్రకాశ్య శ్వే సతి అవిశిష్టత్వ మఖండత్వమ్” —భావము॥ అపర్యాయములును అనేకములు నైన శబ్దములచే యేవస్తుప్ర ప్రకాశితమును విశిష్టభావరహితమును నై యున్నదో, యా వస్తు వఖండ మనఁబడును. అచ్చట, “తత్త్వ మసి, అహం బ్రహ్మసి” ఇత్యాది మహావాక్యములయం దుండు తత్ త్వమ్ మొదలగుశబ్దములు నాచార్యభేదముచేత సపర్యాయములును ననేకములును నగును. అట్టిశబ్దములచేత బ్రహ్మము ప్రకాశిత మును విశిష్టభావరహితము నగును. ఇదియే బ్రహ్మమునం దఖండత్వమై యున్నది. అచ్చట ఘటః కలశః అను ననేకశబ్దములచేత యద్యపి ఘటము ప్రకాశిత మగుచు న్నది. తథాపి, ఆశబ్దము లపర్యాయములు కావు. ఇంక నే మనఁగాఁ బర్యాయములే యగును. నీల ముత్పలమ్ అను నపర్యాయా ననేకశబ్దములచేత యద్యపి యుత్పలము ప్రకాశిత మగుచున్నది. తథాపి, ఆయుత్పలము విశిష్టభావరహితము కాదు. మఱి యే మనఁగా నీలగుణవిశిష్టమే యగును. అందువలన ఘటనిగోత్పలముల విషయం

నా యభిప్రాయమున కతిన్యాప్తి కలుగుట లేదు. యద్యపి “యతో వాచో నివర్తతే అప్రాప్య మనసా సహ” ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మమును మనోవాక్కుల నివారణ మని చెప్పి యున్నవి. అందువలన బ్రహ్మమునందు సాక్షాచ్ఛబ్దప్రకాశ్యత్వము సంభవించుట లేదు. తథాపి, వాచ్యార్థభూత మాయాంతఃకరణద్వారమున లక్షణవృత్తిచేత బ్రహ్మమునందు శబ్దప్రకాశ్యత్వము సంభవించు చున్నది. ఒకవేళ లక్షణవృత్తిచేతను బ్రహ్మమునందు శబ్దప్రకాశ్యత్వ మంగీకరింపనియెడల, “తం త్వోకనిషదం పురుషం వృచ్ఛామి”—భావము॥ ఉపనిషద్రూపశబ్దప్రమాణముచేతఁ జెలియటకు యోగ్య మైన యాపరమాత్మయొక్కస్వరూపమును నేను మిమ్ము బృచ్చించుచున్నానీ. అనుశ్రుతికి విరోధము ప్రాప్త మగును. అందువలనఁ దిత్వము స్వాధిగుహావ్యాప్తియులు తత్ త్వం పదములయొక్కలత్యోగ్యగ్రహణముచేత నా యభిప్రాయస్వరూపకరితాదనమునందుఁ బ్రవృత్త మగుచున్న వను నుక్తార్థము సర్వ దోషరహితమై యున్నది.

శంకి:—ఉక్తికరితిగాఁ దత్త్వమస్యాదినాక్యము లాయఖండార్థముయొక్క భోధక మగుఁ గాకి. అయినను ఆయఖండార్థముయొక్కభోధచేత సధికారిపురుషులకు ఖల మేమి?

సమాధానము:—శ్రోత్రియబ్రహ్మనిష్ఠగురువు ఎప్పు డీయధికారిపురుషుని గూర్చి తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యముల నుపదేశించు చున్నాఁడో అప్పు డీయధికారి పురుషునకు భాగత్యాగలక్షణచేత మాయాంతఃకరణాది వాచ్యభాగపరిత్యాగపూర్వకముగా నాయఖండబ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అనఁగా, అహం బ్రహ్మసి, బ్రహ్మే నాహ మస్మి అను నీరీతిగాఁ బరస్పరాభేదవిషయకాపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అన్నట్లు, “అహం బ్రహ్మసి” యనువృత్తి యైననో అహంపదార్థ ప్రత్యగాత్మయందు బ్రహ్మముయొక్కయభేదమును విషయము చేయుచున్నది. “బ్రహ్మే నాహ మస్మి” అనువృత్తి యైననో బ్రహ్మమునందుఁ బ్రత్యగాత్మయొక్కయభేదమును విషయము చేయుచున్నది. అహంపదార్థ మగు ప్రత్యక్షేతనమునందు సర్వులకును అపరోక్షత్వమును ఆత్మత్వమును సిద్ధ మగుచున్నది. అయినను బ్రహ్మమును బరోక్ష మనియు ననాత్మ యనియు సంగీకరించు చున్నారు. ఎప్పుడు ప్రత్యగాత్మయందు బ్రహ్మముయొక్కయభేదమును విషయము చేయునట్టి అహం బ్రహ్మసి యను సపరోక్ష జ్ఞానము నుండి యేర్పడినట్టి అహం బ్రహ్మసి యను సపరోక్ష జ్ఞానముచేత బ్రహ్మముయొక్కపరోక్షత్వమును అనాత్మత్వమును నివృత్త మగుచున్నది. మఱియు జీవాత్మను లోకులు పరిచ్ఛిన్న మనియు నబ్రహ్మరూప మనియు సంగీకరించు చున్నారు. ఎప్పుడు బ్రహ్మమునందు

జీవాత్మ యొక్క యభేదమును విషయము చేయునట్టి “బ్రహ్మై వాహ మస్మి” యను నపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నదో అప్పు డాజ్ఞానముచేత జీవాత్మ యొక్క పరిచ్ఛిన్నత్వమును అబ్రహ్మాత్వమును నివృత్త మగుచున్నది. అందువలన నధికారిపురుషుఁడు బ్రహ్మమునందుఁ బరోక్షత్వానాత్మత్వశంకానివృత్తికొఱకును దనయాత్మయందుఁ బరిచ్ఛిన్నత్వాబ్రహ్మాత్వశంకానివృత్తికొఱకును “అహం బ్రహ్మస్మి, బ్రహ్మై వాహ మస్మి” అని యీరీతిగా నాత్మబ్రహ్మలకుఁ బరస్పరాభేదనిశ్చయము చేయవలయును.

ఈప్రకారముగాఁ దత్త్వమస్యాది మహావాక్యజన్యాఖండబ్రహ్మకారా పరోక్షవృత్తి యేది గలదో యాయపరోక్షవృత్తి రూపజ్ఞానముచేతఁ గార్యప్రపంచ సహితాజ్ఞానరూపానర్థనివృత్తి కలిగి, యీప్రత్యగాత్మ యఖండైకరసబ్రహ్మానందరూపముచేత స్థితము నగుచున్నది. శ్రుతి.—“తరతి శోక మాత్మవిత్, బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి”—భావము॥ ఆత్మసాక్షాత్కారము గలపురుషుఁడు సర్వానర్థరూపశోకమును నాశము చేయుచున్నాఁడు. మఱియు “అహం బ్రహ్మస్మి” యని బ్రహ్మమును దనయాత్మరూపముగాఁ దెలియువిద్వాంసుఁడు బ్రహ్మరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు. ఇత్యా ద్యనేకశ్రుతులు బ్రహ్మవేత్త యగుపురుషునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నజ్ఞాననివృత్తి బ్రహ్మానందప్రాప్తిరూపఫలమును జెప్పి యున్నవి.

ఇది శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీస్వామ్యుద్ధవానందగిరిపూజ్య
పాదశిష్య స్వామి చిద్ధనానందగిరి విరచిత ప్రాకృత తత్త్వాను
సంధానముయొక్క ప్రథమపరిచ్ఛేదము సమాప్తము.

శ్రీ కృష్ణార్పణ మస్తు.



అత్తావినుసంధానము

ద్వితీయ పరిచ్ఛేదము.

అత్తవినుసంధానములచే జన్యమైన యఖండబ్రహ్మమును విషయము కాదు. ఇది యహోక్షువృత్తిచేత నీయధికారిపురుషున కజ్ఞాననివృత్తియును బరమానంద ప్రాప్తియును గలుగుచున్నది. ఈయర్థము పూర్వము ప్రథమపరిచ్ఛేదాంతమునందుఁ జెప్పఁబడినది. దానియం దీజిజ్ఞాస కలుగుచున్నది. ఆవృత్తియొక్క స్వరూప మేది? ఆవృత్తియందుఁ బ్రమాణ మేది? ఆవృత్తి యేప్రకారముగా నుత్పన్న మగుచు న్నది? ఆవృత్తివలనఁ బ్రయోజన మేమి సిద్ధించుచున్నది? అను జిజ్ఞాస ప్రాప్తిపఁగా ప్రజను అప్రజను అనుభేదిముచేత ద్వివిధము లగువృత్తులను నిరూపించుటకొఱకు మొదట నావృత్తియొక్క సామాన్యలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది.

శ్లోకము:—ప్రమాణముచేతనే ప్రమేయము సిద్ధ మగుచున్నది. అందు వలన గ్రంథమునందు మొదటఁ బ్రమాణమునే నిరూపించి యనంతరము ప్రమేయ నిరూపణ చేయవలయును. ఈకారణముచేతనే న్యాయశాస్త్రమందు మొదటఁ బ్రమాణనిరూపణ చేసి యనంతరము ప్రమేయనిరూపణ చేయఁబడియున్నది. మీచేత దైననో ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు బ్రహ్మాత్మరూపప్రమేయనిరూపణముచేసి యీద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ బ్రమాణనిరూపణ చేయఁబడుచున్నది. అందువలన మీ నిరూపణము సర్వశాస్త్రవిరుద్ధమై యున్నది.

సమాధానము:—న్యాయాద్యన్యశాస్త్రములయందుఁ బ్రమేయము జడ మగుటవలన నాప్రమేయము ప్రమాణముయొక్క యధీనముగానే సిద్ధించుచున్నది. అందువలన నాయన్యశాస్త్రములయం దైననో మొదట ప్రమాణనిరూపణ చేసియే యనంతరము ప్రమేయనిరూపణ చేయుట యుచితము. ఈవేదాంతశాస్త్రమం దైననో సర్వప్రమాణాదివ్యవహారములకు సాధక మైన యద్వితీయాత్మరూపసాక్షి దైతీయమే ప్రమేయమై యున్నది. అందువలన ఈవేదాంతశాస్త్రమునం దైననో

మొదటఁ జైతన్యరూపప్రమేయనిరూపణ చేసియే యనంతర మాప్రమాణాదుల యొక్కనిరూపణ చేయుట యుచితమై యున్నది.

ఈయర్థము సంక్షేపశాసితమనుగ్రంథమునందు శ్రీసర్వజ్ఞమహామునుల చేతను జెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో. మానేన మేయావగతిశ్చ యుక్తా ధర్మస్య జాడ్యా ద్విధినిష్ఠ కాండే । మేయేన మానావగతిస్తు యుక్తా వేదాంతవాక్యే స్వజడం హి మేయమ్”—భావము॥ పూర్వమీమాంసయందు ధర్మాదిరూపప్రమేయము జడమగుటవలన నాప్రమేయముయొక్కసిద్ధి ప్రమాణముచేత యుక్తమై యున్నది. వేదాంతశాస్త్రమందు బ్రహ్మత్వరూపప్రమేయము చేతన మగుటవలన నాప్రమేయము యొక్కసిద్ధి ప్రమాణముచేత యుక్తము కాదు. మఱి మనఁగా, చేతనప్రమేయము చేతనే జడప్రమాణముయొక్కసిద్ధి యుక్తమై యున్నది.

—[*] (1) వృత్తియొక్కసామాన్యలక్షణము. [*]—

ఇక నావృత్తియొక్కసామాన్యలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “విషయ చైతన్యాభివ్యంజకో లంతఃకరణాజ్ఞానయోః పరిణామవిశేషః వృత్తిః”—భావము॥ ఘటపటాదిరూపవిషయావచ్ఛిన్నచైతన్య మేది గలదో అది విషయచైతన్య మనఁబడును. ఆవిషయచైతన్యముయొక్కయభివ్యంజక మైన అంతఃకరణముయొక్క లేక అజ్ఞానముయొక్కపరిణామవిశేషము వృత్తిజ్ఞాన మనఁబడును. యద్యపి క్రోధేచ్ఛా సుఖదుఃఖాదికములును అంతఃకరణముయొక్కపరిణామములై యున్నవి. అట్లే ఆకాశాదులును అజ్ఞానముయొక్కపరిణామములై యున్నవి. తథాపి, ఆక్రోధాదికములయం దావిషయచైతన్యముయొక్కయభివ్యంజకత్వము లేదు. అందువలన, “విషయ చైతన్యాభివ్యంజకః” అనుపదమును జెప్పుటవలనఁ గ్రోధాదికములయందు వృత్తియొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. యద్యపి, చక్షురాదీంద్రియములును స్వజన్యవృత్తిద్వారమున నావిషయచైతన్యముయొక్కయభివ్యంజకమే యగుచున్నవి. తథాపి, ఆచక్షురాదీంద్రియము లంతఃకరణముయొక్క, లేక, అజ్ఞానముయొక్కపరిణామములు కావు. ఇక నే నునఁగా, తేజఆదిభూతములయొక్కపరిణామములే యగును. అందువలన నంతఃకరణముయొక్క, లేక, అజ్ఞానముయొక్కపరిణామ మనుటవలన ఆచక్షురాదీంద్రియములయం దావృత్తియొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు. అతివ్యాప్తి అవ్యాప్తి అసంభవము అను త్రివిధదోషములయొక్కస్వరూపము ప్రథమ పరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. దాని నిచ్చటను దెలియవలయును.

పూర్వము వృత్తియందు విషయచైతన్యముయొక్కయభివ్యంజకత్వము చెప్పఁబడియున్నది. ఆయభివ్యంజకత్వ మేది యచుశంక కలుగఁగా, ఇప్పు డాయభి

స్వచ్ఛందవ్యవస్థయొక్కలక్షణము చెప్పబడుచున్నది. “అపరోక్షవ్యవహారజనకత్వమ్ అభ్యంతరజనకత్వమ్” — భావము|| “అయం ఘటః, అయం పటః” అను నపరోక్ష వ్యవహారజనకత్వమే ఆవృత్తులయందు విషయచైతన్యముయొక్కఅభ్యంతరజనకత్వమై యున్నది.

కంఠ:—చక్షురాదీంద్రియజన్యపరోక్షవృత్తులయం దైననో ఆయప రోక్షవ్యవహారజనకత్వము సాధించుచున్నది. అయినను అనుమానాదిప్రమాణ జన్యమిత్యాదిపరోక్షవృత్తులయం దాయపరోక్షవ్యవహారజనకత్వము లేదు. ఏ కారణముచేత ననగా, “పర్వతో వహ్నిమాన్” అను ననుమితీ కనంతరము “అయం వహ్నిః” అను నపరోక్షవ్యవహార మొకనికెగూడఁ గలుగుట లేదు. అందువలన అనుమిత్యాదిపరోక్షవృత్తులయం దాయభ్యంతరజనకత్వముయొక్కయభా వముచేతఁ బూర్వోక్తవృత్తిలక్షణమున కవ్యాప్తియే కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—ఇట్టి యరుచి కలుగఁగా, ఇంక నభ్యంతరజనకత్వము అన్య ప్రకారముగా నిర్వచించఁబడుచున్నది. “ఆనరణనివర్తకత్వమ్ అభ్యంతరజనకత్వమ్” — భావము|| ఆవృత్తులయం దావరణనివర్తకత్వ మేది గలదో అదియే ఆవిషయచైతన్యముయొక్కఅభ్యంతరజనకత్వమై యున్నది. ఆ యభ్యంతరజనకత్వ మనుమి త్యాదిపరోక్ష వృత్తులయందును గలదు. అందువలన ఆపరోక్షవృత్తులయందుఁ బూర్వోక్తలక్షణ మున కవ్యాప్తి కలుగుట లేదు. ఇచ్చట, అభిప్రాయ మే మనఁగా, అజ్ఞానకృతావరణము ద్విప్రకారమై యున్నది. ఒకటి అసత్త్వాపాదక మగు నావరణము, మఱియొకటి అభానాపాదక మగు నావరణము. అచ్చట ఘటాదివిషయములయొక్కనాస్తి యను వ్యవహారమునకు హేతురూపావరణ మైననో అసత్త్వాపాద కావరణ మనఁబడును. నభాతి అను వ్యవహారమునకు హేతురూపావరణ మభానాపాదకావరణ మనఁబడును. అభానాపాదకావరణ మైననో, అపరోక్షజ్ఞానముచేతనే నివృత్త మగుచున్నది. పరోక్ష జ్ఞానముచేత నివృత్త మగుట లేదు. అసత్త్వాపాదకావరణ మనుమి త్యాదిపరోక్షజ్ఞాన ములచేతను నివృత్త మగుచున్నది. ఏకారణముచేత ననగా, ధూమరూపహేతుజ్ఞానమువలన, “పర్వతో వహ్నిమాన్” ఈప్రకార మైన యనుమితి కలుగుచోటను, శాస్త్రప్రమాణమువలన స్వగ్రాదులయొక్కపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచోటను, బర్వతమునందు వహ్ని లేదు అట్లే స్వగ్రాదికము లేదు ఈప్రకారముగా నాస్తివ్యవహారము కలుగుట లేదు. మఱి మనఁగా, “వహ్ని రస్తి, స్వగ్రోఽస్తి” అను అస్తి వ్యవహారమే కలుగుచున్నది. అందువలన ననుమిత్యాదికపరోక్షవృత్తులయందును ఆయసత్త్వాపాదకావరణముయొక్కనివర్తకత్వము విద్యమానమే యగుచున్నది.

లేక, అజ్ఞానకృతావరణము ద్విప్రకారమై యున్నది. ఒకటి విషయచైతన్యనిష్ఠావరణము, మఱియొకటి ప్రమాత్మచైతన్యనిష్ఠావరణము. విషయచైతన్యనిష్ఠావరణ మైననో అపరోక్షజ్ఞానముచేతనే నివృత్త మగుచున్నది. ప్రమాత్మచైతన్యనిష్ఠావరణము పరోక్షజ్ఞానముచేతను నివృత్త మగుచున్నది. అందువలన నాయనుమిత్యాదికపరోక్షవృత్తులయం దాయావరణనివర్తకత్వరూపాభివ్యంజకత్వము సిద్ధించుట వలనఁ బూర్వోక్తవృత్తియొక్కలక్షణమున కవ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—సుఖదుఃఖాదులను విషయము చేయునట్టి వృత్తిజ్ఞానమందును ఈశ్వరునియొక్క మాయావృత్తిరూపజ్ఞానమందును అవిద్యావృత్తిరూపభ్రమజ్ఞానమందును ఆయావరణనివర్తకత్వము లేదు. అందువలన నావృత్తులయందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమునకును అవ్యాప్తియే కలుగును. ఇట్టి యరుచి కలుగఁగా.

సమాధానము:—ఇది, అన్యప్రకారముగా నాయభివ్యంజకత్వము నిర్వచింపఁబడుచున్నది. “అస్తి వ్యవహారజనకత్వమ్ అభివ్యంజకత్వమ్” — భావము॥ ఘటోఽస్తి, పటోఽస్తి” అను నస్తివ్యవహారజనకత్వమే యావృత్తులయందు విషయచైతన్యముయొక్క యభివ్యంజకత్వము. ఈ యభివ్యంజకత్వ మాయపరోక్షవృత్తులయందును పరోక్షవృత్తులయందును సుఖదుఃఖాదివిషయకవృత్తులయందును మాయావృత్తులయందును భ్రమవృత్తులయందును సర్వత్ర విద్యమానమై యున్నది. అందువలన ఈలక్షణమున కేవలవృత్తియందును అవ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—పూర్వము మీరు వృత్తియొక్కలక్షణమునందు, అంతఃకరణముయొక్క లేక అజ్ఞానముయొక్కపరిణామము వృత్తి యని చెప్పితిరి. అది సంభవించుట లేదు. ఏల యన “పూర్వరూపపరిత్యాగేన రూపాంతరాక్షయః పరిణామః” — భావము॥ ఒకవస్తువు తనపూర్వరూపమును బరిత్యజించి యన్యరూపము పొందుట పరిణామ మనఁబడును. ఇదియే పరిణామముయొక్కలక్షణముగాఁ జెప్పఁబడును. అది సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, లోకమునం దొకవస్తువునకును బూర్వరూపము విద్యమాన మగుటవలనను, లేక, పూర్వరూపము నష్ట మగుటవలనను అన్యరూపముయొక్కసాప్తి చూడఁబడుట లేదు. మఱియు వేదాంతశాస్త్రముందు వివర్తవృత్తమే యంగీకరింపఁబడి యున్నది. పరిణామవాద మంగీకరింపఁబడలేదు. ఒకవేళ, ఆపరిణామవాదము నంగీకరించిననో, సిద్ధాంతమునకు విరోధము ప్రకృత మగును. ఇట్టిశంక కలుగఁగా.

—[*] (2) పరిణామవివర్తములయొక్కలక్షణములు చెప్పట. [*]—

సమాధానము:—ఇంకఁ బరిణామవివర్తములయొక్కలక్షణములు చెప్పఁ బడుచున్నవి. “ఉపాదానసమసత్తా కాన్యథాభావః పరిణామః, ఉపాదానవివర్త సత్తా కాన్యథాభావః వివర్తః” — భావము॥ ఉపాదానకారణమునకు సమానసత్తా సహిత మైనట్టి ఆయుపాదానముయొక్కఅన్యథాభావము పరిణామ మనఁబడును. ఉదా—దుగ్ధముయొక్కపరిణామము దధియై యున్నది. అచ్చట దుగ్ధము వ్యావహారిక సత్తాకమై యున్నది. అట్లే దధియును వ్యావహారికసత్తాకమై యున్నది. అందువలన నాదధి దుగ్ధరూపోపాదానకారణముయొక్కసమానసత్తాసహితమై యున్నది. అయినను, దధియందు దుగ్ధముయొక్కవ్యవహారము కలుగుట లేదు. అందువలన నాదధి దుగ్ధముయొక్కఅన్యథాభావమే యగుచున్నది. ఇందుచేత దధియందు దుగ్ధము యొక్కపరిణామత్వము సంభవించుచున్నది.

ఉపాదానకారణముకన్నను విషమసత్తాసహిత మైనాయుపాదానము యొక్కఅన్యథాభావము వివర్త మనఁబడును. ఉదా—రజ్జుప్రసంగుఁ బ్రతీత మగు సర్పము రజ్జ్వవచ్ఛిన్న చైతన్యముయొక్కవివర్తమై యున్నది. అచ్చట చైతన్య మైననో పారమార్థికసత్తాకమై యున్నది. కల్పితసర్పము ప్రాతిభాసికసత్తాకమై యున్నది. అందువలన సర్పము చైతన్యరూపోపాదాన కారణముకన్నను విషమసత్తా సహితమై యున్నది. “అయం సర్పః” అను వ్యవహారమునకు విషయ మగుటవలన నాసర్పము చైతన్యమున కాన్యథాభావమును అగును, ఇందువలన గల్గినసర్పము నందు చైతన్యముయొక్కవివర్తత్వము సంభవించు చున్నది.

“అన్యథాభావః పరిణామః” అను నిగతమాత్రమే పరిణామమునకు లక్షణ మనినయెడల అన్యథాభావరూపవివర్తమునందుఁ బరిణామముయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగుచున్నది. ఆ యతివ్యాప్తిదోషముయొక్కనివృత్తికొఱ కాపరిణా మముయొక్కలక్షణమునందు “ఉపాదానసమసత్తాకః” అనుపదము చెప్పఁబడి నది. వివర్త ముపాదానముయొక్కసమసత్తాసహితము కాదు. అందువలన వివర్తము నందుఁ బరిణామముయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. ఈప్రకారముగా వివర్తముయొక్కలక్షణమందును అన్యథాభావరూపపరిణామమం దతివ్యాప్తిదోష ము నివృత్తి చేయుటకొఱకు “ఉపాదానవిషమసత్తాకః” అనుపదము చెప్పఁబడినది. ఈప్రకారముగాఁ బరిణామవివర్తములకుఁ బరస్పరభేద మున్నది. అట్లే యిచ్చటఁ బ్రసంగమునందుఁ బూర్వోక్తవృత్తియును అంతఃకరణజ్ఞానరూపోపాదానకారణముల

యొక్కయపేక్షచేతఁ బరిణామమును అధిష్ఠానచైతన్యముయొక్కయపేక్షచేత వివర్తము నగుచున్నది. అందువలనఁ బరిణామముయొక్కయప్రసిద్ధియును సిద్ధాంతమునకు విరోధమును గలుగదు.

శంకః—అంతఃకరణము నిరవయవద్రవ్యమగుటవలన నాయంతఃకరణమునకు పృష్ఠరూపపరిణామము సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననగా, లోకమునకు నావయవదుగ్ధానులకే దధ్యాదికపరిణామము చూడఁబడు చున్నది. నిరవయవద్రవ్యమున కెచ్చటను బరిణామము చూడఁబడుట లేదు. అట్లు గాక నిరవయవద్రవ్యమునకును బరిణామ మంగీకరించినయెడల, నానిరవయవద్రవ్యముయొక్క స్వరూపమునకే నాశము కలుగును.

సమాధానము:—“తస్మాన్ ౨కురుత”—భావము॥ పరమాత్మ మనస్సును ఉత్పన్నము చేసెను. ఇత్యాదికశ్రుతులయందు మనోరూపాంతఃకరణమునకుత్పత్తి చెప్పఁబడినది. ఏయేద్రవ్య ముత్పత్తిసహితమై యున్నదో ఆయాద్రవ్యము దుగ్ధాదికమునలె సావయవమే యగును. అందువలన సుఖకరణము నావయవ మగుటవలన దానికిఁ బరిణామము సంభవించు చున్నది. మఱియు ఎట్లు అంతఃకరణమునకు సావయవత్వము శ్రుతిప్రవేశాదులగు నద్వివిచిన్నదో, అట్లు వృత్తిజ్ఞానమునకు అంతఃకరణధర్మత్వమును ప్రవేశపఁజూచుచేతనే సిద్ధించుచున్నది. శ్రుతి.—“కామః సంకల్పోపిషత్సాన్ద్రోఽన్ద్రోఽధృతి రధృతి స్త్వీధీధీధిశ్చేత తస్యైవ మన ఏవ”—భావము॥ ఇచ్ఛ, సంకల్పము, సాధేయము, ద్రోహ, అన్ద్రోహ, ధైర్యము, అధైర్యము, లజ్జ, వృత్తిజ్ఞానము, భయము ఈసర్వమును మనస్సు యుక్త-ధర్మములే. ఈశ్రుతి యిచ్చాగుల నంతఃకరణమయొక్కధర్మములుగానే చెప్పుచున్నది.

శంకః—“అహం జానామి అహి మిచ్ఛామి” అను ననుభవ మెల్లరకుఁ గలుగుచున్నది. ఆయనుభవముచేత జ్ఞానేచ్ఛాదు లాత్మయొక్కధర్మములుగానే సిద్ధించుచున్నది. అందువలన అజ్ఞానేచ్ఛాగులయం గంతఃకరణధర్మత్వము సంభవించుట లేదు. అందు జ్ఞానేచ్ఛాదుల నంతఃకరణధర్మములుగా నంగీకరించిననో, పూర్వోక్తానుభవమునకు విరోధము కలుగును. ఈయనుభవమున కేవాధయుఁ గలుగనందున ఈయనుభవమునందు భ్రమరూపత్వమును సంభవించుట లేదు. జ్ఞానేచ్ఛాదికము మనోరూపనిమిత్తకారణముచేత జన్యమై యున్నది. అందువలన “ఏవ తస్యైవ మన ఏవ” అను నుక్తశ్రుతిచేత ఆయిచ్ఛాదికసర్వమును మనస్సుచేతనే జన్య మగునర్థము సంభవించు చున్నది. ఇందువలన నాశ్రుతినశనముచేతను ఇచ్ఛాజ్ఞానాదుల కంతఃకరణధర్మరూపత్వము సిద్ధించుట లేదు.

సమాధానము:—పట్లు వాస్తవమందు దాహకత్వరహిత లోహపిండము●
దగ్గి యొక్కతాదాత్మ్యసంబంధముచేత నీలోహపిండము దహించుచున్న దను దాహ
కత్వత్వవ్యవహారము కలుగుచున్నది. అట్లు అంతఃకరణము ఆత్మ యారోపణిని గల
తాదాత్మ్యైక్యాసముచేతనే “అహం జానామి, అహ మిచ్ఛామి” ఇత్యాద్యను
భవము కలుగుచున్నది. ఆయధ్యాసమునం దేప్రమాణమును లే దని చెప్పినయెడల
అట్లు చెప్పుట కూడదు. ఏకారణముచేత ననగా, ఆయధ్యాసమునందుఁ బురుషు
నకుఁ దనయనుభవమే ప్రమాణమై యున్నది. అది చూపఁబడుచున్నది. “అహం
జానామి” అను ననుభవ మెల్లరకును గలుగుచున్నది. ఆయనుభవముచేతఁ బురు
షునియందు జాతృత్వము ప్రతీత మగుచున్నది, ఆజ్ఞాతృత్వము కేవలాంతఃకరణమం
దైననో సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననగా, అంతఃకరణము భూతముల
యొక్కతాదాత్మ్యమువలన జన్మము. జన్మమునందును జ్ఞాతృత్వము కల దనునెడల
ఘటానుభవమునందును జ్ఞాతృత్వము కలుగవలయును. అట్లే ఆజ్ఞాతృత్వము కేవలాత్మ
యందును సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననగా, “అసంగో హ్యాయం
పురుషః, తేనైవైవై, అవ్యక్తో ఽయ మచింత్యో ఽయ మవికార్యోయ
ముచ్యతే” ఇత్యాదిగ్రంథిస్తృతులచేత నాయాత్మ కసంగత్వమే తెలియవచ్చు
చున్నది. అట్టి యసంగాత్మయందు జ్ఞాతృత్వము సంభవించుట లేదు. అందువలన
“అహమ్” అను ప్రతీతిచేత నాత్మయం దంతఃకరణముయొక్కయధ్యారోపము
చేతను. “అహం చేతనః” అనుప్రతీతిచేత నంతఃకరణమునం దాత్మయొక్కతాదా
త్మ్యైక్యారోపముచేతను ఆత్మయం దంతఃకరణముయొక్కయిచ్ఛాదిధర్మములకును
అంతఃకరణమం దాత్మయొక్కసత్యాదిధర్మములకును అధ్యారోపముచేత; నీజీవుఁడు
“అహం జానామి” అని తనయందు జ్ఞాతృత్వము ననుభవించుచున్నాఁడు. అందు
వలన నాయధ్యాసమునందు జీవనియొక్కయనుభవమే ప్రమాణము. ఈప్రకార
ముగా ననుభవసంధ్యాధ్యాసవశముచేతనే యంతఃకరణముయొక్కజ్ఞానేచ్ఛాదిధర్మము
లాత్మయందుఁ బ్రతీతము లగుచున్నవి. వాస్తవముచేత నవి యాత్మయొక్కధర్మ
ములు కావు.

ఇచ్చట నైయాయకు లైననో యిట్లు చెప్పుచున్నారు. ఆత్మతో మనస్సు
యొక్కసంయోగము కలుగఁగా, జ్ఞానము 1 ఇచ్చ 2 ప్రయత్నము 3 సుఖము 4
దుఃఖము 5 ద్వేషము 6 ధర్మము 7 అధర్మము 8 సంస్కారము 9 అను తొమ్మిది
గుణము లాత్మయం దుత్పన్నము లగుచున్నవి. అందువలన, ఆజ్ఞానేచ్ఛాదికము
లాత్మధర్మములే యగును. ఈ నైయాయకులమతము న్యాయప్రకాశముయొక్క
తృతీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది.

ఆ నైయాయకులయొక్కమతము సమీచీనము కాదు. ఎట్లనగా నైయాయకులచేత నాత్మవలె మనస్సుకూడ నిరవయవద్రవ్యమని యంగీకరింపఁబడి యున్నది. అట్టి నిరవయవమనస్సునకు నిరవయవాత్మతో సంయోగమే సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననగా, నైయాయకు లాసంయోగము నవ్యాప్యవృత్తియని యంగీకరించుచున్నారు. అచ్చట ఏరెండుద్రవ్యములకు సంయోగము కలుగుచున్నదో యారెండుద్రవ్యములకుఁ గించిదేశమునం దైననో ఆసంయోగ మున్నది. కించిదేశమునందు సంయోగాభావ మున్నది. ఇదియే యాసంయోగమునందవ్యాప్యవృత్తిత్వము. ఉదా—వృక్షముయొక్కశాఖయం దైననో మర్కటముయొక్కసంయోగ మున్నది. ఆవృక్షముయొక్కమూలదేశమునం దాసంయోగాభావ మున్నది. ఈప్రకారముగా సర్వసంయోగములును అవ్యాప్యవృత్తు లగుచున్నవి. ఇట్టి యవ్యాప్యవృత్తిసంయోగము వృక్షమర్కటాదిసావయవద్రవ్యములకే సంభవించుచున్నది. అట్లే మనస్సు మొదలగు నిరవయవద్రవ్యముల కాసంయోగము సంభవించుట లేదు. అందువలన నాత్మమనస్సంయోగముచేత నాత్మయందు జ్ఞానాదిగుణము లుత్పన్నము లగుచున్న వను నైయాయకులకథనము మిథ్యయే యగును.

మఱియు జ్ఞానేచ్ఛాదుల నాత్మయొక్కధర్మము లని యంగీకరించు నైయాయకు లాత్మనే యాజ్ఞానేచ్ఛాదిధర్మముల కుపాదానకారణ మని చెప్పవలసి వచ్చును. దానియందు వారి నిట్లనుగవలయును. అత్త కారంభకత్వరూపముచేత నాజ్ఞానాదులయొక్కయుపాదానత్వ మున్నదా? లేక, పరిణామిత్వముచేత నుపాదానత్వ మున్నదా? నైయాయకులు ప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల, నది సంభవించుట లేదు. ఏల యన, అనేకద్రవ్యములయందే ఆరంభకత్వ మున్నది. ఉదా—అనేకపరమాణువులకు జగత్తుయొక్కయారంభకత్వ మున్నది. మఱియు అత్త యైననో యేక మగుటవలన నాయేకాత్మకు జ్ఞానేచ్ఛాదులయొక్కయారంభకత్వము సంభవించుట లేదు. ఈలాగుననే ద్వితీయపరిణామిత్వపక్షముగూడ సంభవించుట లేదు. ఎట్లనగా, సావయవదుగ్ధాదికమే దధ్యాద్యాకారపరిణామము పొందుచున్నది. నిరవయవద్రవ్యమున కెచ్చటను బరిణామము చూడఁబడుట లేదు. అత్త యను నిరవయవద్రవ్య మగుటవలన ఆయాత్మకు జ్ఞానేచ్ఛాదులయొక్కపరిణామ్యుపాదానత్వము సంభవించుట లేదు. అత్తను సావయవద్రవ్య మని యంగీకరించినయెడల ఘటాదుల వలె నాయాత్మ కనిత్యత్వమే ప్రాప్త మగును. అందువలన జ్ఞానేచ్ఛాదికము లాత్మధర్మములై యున్న వను నైయాయకులయొక్కమత మసంగతమై యున్నది.

మనోయు “సాక్షి చైతాః కేనాగ నిర్గుణశ్చ” అనుశ్రుతి యాత్మను సర్వ గుణవిశేషముగాఁ జెప్పి యున్నది. ఆశ్రుతికి విరోధ మగుటవలనను అనైయాయకుల యెఱ్ఱిమది వాస్తవతమై యున్నది. అందువలన జ్ఞానేచ్ఛాగతిము సర్వము సంతతి కరణముగాఁ బ్రకటింపఁ జేయని సిద్ధించుచున్నది.

—[*] (3) వృత్తియొక్కవిభాగకథనము. [*]—

ఇంతపర్యంతము వృత్తియొక్కస్వరూపము నిరూపింపఁబడినది. ఇక వృత్తియొక్కవిభాగము నిరూపింపఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తివృత్తి, ప్రమ అక్షను అనుభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. ఆద్వివిధవృత్తులయందుఁ బ్రథమ మగు ప్రమావృత్తి చెప్పఁబడుచున్నది. “భోధే ద్ధావృత్తిః, వృత్తీ ధబోధోవా, ప్రమా” — భావము॥ చైతన్యమునకు భోధ యని పేరు, ఆచైతన్యరూపభోధచేత ఇద్దము. అనగాఁ బ్రకాశిత మగు నేవృత్తి యున్నదో ఆవృత్తి ప్రమ యనఁబడును. లేక, ఆవృత్తియందు ఇద్దము అనగాఁ బ్రతిబింబిత మగు చైతన్యరూపభోధ ప్రమ యనఁ బడును. దేక్షిప్రమమును, ఈశ్వరాశ్రయము జీవాశ్రయము అనుభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు “ఈక్షణా పరపర్యాయ సప్తవ్య విషయాకారమాయా వృత్తి ప్రతిబింబితా చిత్, ఈశ్వరాశ్రయ ప్రమా” — భావము॥ సృష్ట్యాదికాలమునగు అనంతర ముత్పన్నము కాఁబోవు జగత్తును విషయము చేయునట్టి యేమాయావృత్తి యున్నదో ఆవృత్తి శ్రుతియందు ఈక్షణ మనునామముచే చెప్పఁబడును. ఆమాయా వృత్తియందు ప్రతిబింబితచైతన్యము ఈశ్వరాశ్రయప్రమ యనఁబడును. అచ్చట శ్రుతి “త పైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయే య” — భావము॥ మాయోపహితపరమే శ్వరుడు సృష్ట్యాదికాలమునందు నేను బహుతరరూపములుగా నుత్పన్నుడనగు నును అని యీక్షణము చేసెను.

ఇక జీవాశ్రయప్రమ నిరూపింపఁబడు చున్నది. “అనధిగతా శాధిత విషయాకా రాంతఃకరణవృత్తి ప్రతిబింబితా చిత్, జీవాశ్రయప్రమా” — భావము॥ అనధిగతము— అజ్ఞాతము, అనగా భోధచే విషయాకరింపఁబడినిదియును, అబాధితము—బాధరహితము నైన విషయ మేది గలదో తదాకారాంతఃకరణవృత్తియంగుఁ బ్రతిబింబితచైతన్యము జీవాశ్రయప్రమ యనఁబడును. అచ్చట “విషయాకా రాంతఃకరణవృత్తి ప్రతిబింబితాచిత్, జీవాశ్రయప్రమా” అను నింతమాత్రమే యజీవాశ్రయప్రమకు లక్షణముగాఁ జెప్పినయెడల భ్రాంతిజ్ఞానమునం దాలక్షణ మున కతివ్యాప్తి కలుగుచున్నది. ఆయతివ్యాప్తిదోషనివృత్తికొఱ కాలక్షణము నందు “అబాధిత” మని విషయమునకు విశేషణము చెప్పఁబడినది. భ్రమజ్ఞానము

యొక్క విషయము అబాధితము కాదు. ఇంక నేమనగా, సుక్తిగజ్జ్వద్యభిక్షాన్తజ్ఞానముచేత భ్రమకు విషయభూత మగురజతస్పాదులకు బాధ కలుగుచున్నది. అందువలన భ్రమజ్ఞానమునం దాప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుదు. యద్యపి, వివరణకారాదిసంప్రదాయులయొక్కమతమునం దాభ్రమజ్ఞాన మవిద్యావృత్తిరూపమగుటవలన, “అంతఃకరణవృత్తి” అనుపదము చెప్పుటచేతనే ఆభ్రమజ్ఞానమునందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. కావున అబాధితపదము వ్యర్థమై యున్నది, తథాపి, ఉపాధ్యాయులయొక్కమతమునందు భ్రమజ్ఞాన మంతఃకరణవృత్తిరూపమై యున్నది, ఆమతమునందు అబాధితపదము చెప్పుటచేతనే ఆభ్రమజ్ఞానమునం దతివ్యాప్తి నివారణ మగుచున్నది. అందువలన అబాధితపదము సార్థకమై యున్నది. మఱియుఁ బూర్వోక్తలక్షణమునందు, “అనధిగత” మనుపదము చెప్పనియెడల నాలక్షణమునకు స్మృతిజ్ఞానమునం దతివ్యాప్తి కలుగుచున్నది. ఎట్లనగా, యధార్థస్మృతికి విషయ మబాధితమే యగుచున్నది. ఆయతివ్యాప్తి దోషనివృత్తికొఱ కాలక్షణమునందు, “అనధిగత” మనుపదము చెప్పఁబడినది. పూర్వ మనుభవింపఁబడినయర్థమునందే స్మృతి కలుగుచున్నది. అందువలన నాస్మృతికి విషయము పూర్వ మజ్ఞాతము కాదు. మఱి మనఁగా, జ్ఞాతమే యగును. ఇందువలన, “అనధిగత” మనుపదము చెప్పుటచేత నాస్మృతియందు జీవాశ్రితప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—పూర్వోక్తజీవాశ్రితప్రమయొక్కలక్షణ మేప్రమయందును ఘటిల్లదు. అందువలన నీలక్షణ మసంభవదోషసహితమై యున్నది.

సమాధానము:—“అహం బ్రహ్మాస్మి” ఇత్యాది మహావాక్యములచేత నుత్పన్న మైనబ్రహ్మాత్మలయొక్కయేకత్వమును విషయము చేయునట్టి యేయంతఃకరణవృత్తి యున్నదో ఆవృత్తియందుఁ బ్రతిబింబితచైతన్యరూపప్రమయందుఁ బూర్వోక్తలక్షణము సంభవించుచున్నది. ఏకారణముచేత ననగా, బ్రహ్మాత్మలయొక్కయేకత్వము అనధిగతమును అబాధితము నగుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తలక్షణ మసంభవదోషసహితము కాదు.

శంక:—ఈలక్షణమునకు “అయం ఘటః, అయం పటః” ఇత్యాది ప్రమయం దవ్యాప్తియే కలుగుచున్నది. ఎట్లనగా, ఆఘటపటాదిసర్వప్రపంచమునకు బ్రహ్మజ్ఞానముచేత బాధ యగుచున్నది. అందువలన నాఘటపటాదులయం దబాధితత్వము లేదు.

సమాధానము:—ప్రపంచమునకు యద్యపి బ్రహ్మజ్ఞానముచేత బాధ
యగుచున్నది. తథాపి బ్రహ్మజ్ఞానముకన్యను బూర్వము సంసారదశయందుఁ బ్రపంచమునకు బాధ కలుగుట లేదు. అందువలన నాప్రపంచమును సంసారదశయందు
దశాధితమే యగుటవలన ఆగుటపటాదిప్రపంచవిషయకప్రమయందుఁ బూర్వోక్త
లక్షణమున కవ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—అబాధితపదమున కీప్రకారముగా నర్థ మంగీకరించినయెడల
భ్రాంతిజ్ఞానమందును ఆప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఏకారణము
చేత ననగా, భ్రాంతిజ్ఞానమునకు విషయ మైనశుక్తిరజతాదికమును భ్రాంతికాలము
నందబాధితమే యగుచున్నది.

సమాధానము:—ఆశుక్తిరజతాదికము భ్రాంతికాలమునగ దబాధిత మై
నను అనధిగతము కాదు. అనగా, అజ్ఞాతసత్తాసహితము కాదు. నుఱి యే మనఁగా,
జ్ఞాతసత్తాసహితమే యగుచున్నది. అందువలన భ్రాంతిజ్ఞానమునందుఁ బూర్వోక్త
ప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

అచ్చట, జ్ఞానమునకుఁ బూర్వకాలమునందు విషయమున కేసత్త యున్న
దో అది యజ్ఞాతసత్త యనఁబడును. జ్ఞానముయొక్కసమకాలమునందు విషయమున
కేసత్త యున్నదో అది జ్ఞాతసత్త యనఁబడును.

—[*] (4) ప్రమాణముయొక్కలక్షణకథనము. [*]—

ఇక, ప్రసంగానుసారముగాఁ బ్రమాణముయొక్కలక్షణము చెప్పఁబడు
చున్నది. “ప్రమాకరణం ప్రమాణమ్” — భావము॥ పూర్వోక్తజీవాశ్రితప్రమ
యొక్కకరణము ప్రమాణ మనఁబడును. ఎట్లనగా “అయంఘటః” అనుప్రత్యక్ష
ప్రమకుఁ జక్షురింద్రియము కరణము. అందువలన నాచక్షురింద్రియము ప్రమాణ
మనఁబడును. ఈప్రకారముగా ననుమానాదిప్రమాణములయందును ఈలక్షణము
తెలియవలయును. అచ్చట “కరణంప్రమాణమ్” అను నింతమాత్రమే ప్రమాణ
మునకు లక్షణ మనినయెడల ఛేదనరూపక్రియను గూర్చి కరణరూప మగుకుతారము
నందాప్రమాణలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఆయతివ్యాప్తిదోషము నివృత్తి
చేయుటకొఱ కాలక్షణమునందు “ప్రమా” అనుపదము చెప్పఁబడినది. ఆకుతా
రమునందు ప్రమాజ్ఞానముయొక్కకరణరూపత్వము లేదు. అందువలన నాకుతా
రమునందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. లేక “ప్రమా
ప్రమాణమ్” అను నింతమాత్రమే ప్రమాణమునకు లక్షణ మని చెప్పి యాలక్ష
ణమునందుఁ గరణ మనుపదము చెప్పనియెడలఁ జక్షురాదుబయం దీప్రమాణలక్షణ

మున కివ్వఁపై కలుగును. ఏకారణముచేత ననగా, ఆచక్షురాదులకు ద్రవ్యరూపత్వముగలదియైనద్రవ్యమును ద్రవ్యరూపత్వము లేదు. ఆయవ్యాప్తిదోషమును నివర్తించుటకొక కాలక్షణమునందుఁ గరణ మనుపదము చెప్పబడినది. ఏకారణముననున్నది ముగుచుండఁగాఁ గార్యోత్పత్తికి విలంబము కలుగుట లేదో ఆకారణము కరణ మనఁబడును.

—[*] (5) జీవాశ్రితప్రమయైక్కవిభాగవర్ణనము. [*]—

ఇక జీవాశ్రితప్రమయైక్కవిభాగవర్ణనము చేయఁబడుచున్నది. ఆజీవాశ్రితప్రమ, పారమార్థికము 1 వ్యావహారికము 2 అను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అచ్చట అధికారిపురుషునకుఁ దత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములచే జన్యమైన అహం బ్రహ్మస్మి యను నేప్రమ యున్నదో అది పారమార్థికప్రమ యనఁబడును. ఆపారమార్థికప్రమ పూర్వము నిరూపింపఁబడినది. అట్లే యుత్తరత్రయును శాబ్దప్రమయైక్కనిరూపణమగు నిరూపింపఁబడును. ఘటపటాదిరూపప్రపంచమును విషయము చేయునట్టి “అయం ఘటః, అయం పటః” ఇత్యాదికప్రమ వ్యావహారికప్రమ యనఁబడును. ఆవ్యావహారికప్రమయును, ప్రత్యక్షము 1 అనుమితి 2 ఉపమితి 3 శాబ్ద 4 అర్థాపత్తి 5 అభావప్రమ 6 అనుభేదముచేత షడ్విధమై యున్నది. ఆప్రమలయైక్క-షడ్విధభేదముచేతఁ బ్రమాకరణరూపప్రమాణములు కూడ ప్రత్యక్షము 1 అనుమానము 2 ఉపమానము 3 శబ్దము 4 అర్థాపత్తి 5 అనుపలబ్ధి 6 అనుభేదముచేత షడ్విధములే యగుచున్నవి.

—[*] (6) ప్రత్యక్షప్రమయైక్కప్రథమలక్షణము. [*]—

ఇక, ఆషడ్విధప్రమలయందుఁ బ్రథమ మగుప్రత్యక్షప్రమ నిరూపింపఁబడుచున్నది. అచ్చట “విషయచైతన్యాభిన్నప్రమాణచైతన్యం ప్రత్యక్షప్రమా”—అనఁము॥ విషయచైతన్యముకన్న నభిన్నమైనయేప్రమాణ చైతన్యమున్నదో అది ప్రత్యక్షప్రమ యనఁబడును. ఇక నుక్తార్థమును స్పష్టము చేయుటకొఱకు మొదటఁ జైతన్యముయొక్కయుపాధికృతభేదము నిరూపింపఁబడుచున్నది. వాస్తవముచేత నాచైతన్య మేకము అద్వితీయ మయ్యును, ఉపాధిభేదముచేతఁ బ్రమాతృచైతన్యము 1 ప్రమాణచైతన్యము 2 విషయచైతన్యము 3 ఫలచైతన్యము 4 అనుభేదముచేతఁ జతుర్విధ మగుచున్నది. అందు, అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము ప్రమాతృచైతన్య మనఁబడును. అంతఃకరణవృత్తిచేత నవచ్చిన్న మైనయేచైతన్యమున్నది అది ప్రమాణచైతన్య మనఁబడును. ఘటాదివిషయములచేత నవచ్చిన్న

మైన యేచైతన్యమున్నదో అది విషయచైతన్యమనబడును. ఘటాదివిషయముల యొక్క సహనాకారతను బొందినవృత్తిచేత సభివ్యక్తమైన యేచైతన్యమున్నదో అది ఫలచైతన్యమనబడును. ఈప్రకారముగా సంతఃకరణాద్యపాధులయొక్క భేదముచేత నాయొకటేచైతన్యము చతుర్విధమగుచున్నది. అచ్చట నాయుపాధుల కిది స్వభావమై యున్నది. ఎంతపర్యంతమాయుపాధులు భిన్నభిన్నదేశములయందు స్థితము లగుచున్నవో, అంతపర్యంతమే యాయుపాధులు స్వోపహితములను భిన్నము చేయుచున్నవి. ఎప్పుడాయుపాధు లేకదేశమందు స్థితము లగుచున్నవో, అప్పుడు స్వోపహితములను చేయుట లేదు. ఇక నేమనగా, ఆకాలమునం దాయుపహితముల కభేదమే యగుచున్నది. ఉదా—మతమునకు బాహ్యమందు ఘటముండిన యెడల, ఆమతోపహితాకాశమునకును ఘటోపహితాకాశమునకును భేదమే యున్నది. ఆమతమునందు ఘటముండినయెడల, నామతాకాశఘటాకాశములరెంటికిని అభేదమే యున్నది. ఈలాగుననే అంతఃకరణతద్వృత్తి ఘటాదివిషయములను సీత్రివిధోపాధులెంతపర్యంతము భిన్నభిన్నదేశములయందున్నవో అంతపర్యంతమే ప్రమాతృచైతన్యము ప్రమాణచైతన్యము విషయచైతన్యము అను త్రివిధచైతన్యములకు భేదము కలుగుచున్నది. ఎప్పుడు నేత్రాదీంద్రియములద్వారమున నాయంతఃకరణము వృత్తిరూపముచేత బాహ్యమునకు వచ్చి ఘటాదివిషయదేశము పొందుచున్నదో అప్పుడాయంతఃకరణాదిత్రివిధోపాధులును ఏకదేశస్థితము లగుటవలన, నాప్రమాత్రాది త్రివిధచైతన్యములకును అభేదమే కలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగా విషయావచ్ఛిన్నచైతన్యముతో, బ్రహ్మచైతన్యమునకు అభేదమేది కలదో అది ప్రత్యక్షప్రమయనబడును.

—[*] (7) వృత్తియొక్కయత్పత్తిప్రకారము. [*]—

ఇక నాయపరోక్షవృత్తియొక్కయత్పత్తిప్రకారము దృష్టాంతముచేత నిరూపింపబడుచున్నది. ఉదా—తటాకజల మొకచిద్రమువలన బాహ్యమునకు వచ్చి కాలువద్వారమున గేదారమును బొంది గేదారముయొక్కయాకారము త్రికోణముగా గాని చతుష్కోణముగా గాని యెట్లున్నదో ఆయాకారమైనపరిణామమును బొందుచున్నది. అచ్చట, గాలువద్వారమున దటాకజలమునకును గేదారజలమునకును అభేదమే యున్నది. ఈలాగుననే ఘటాద్యర్థములతో, జఙ్ఘరాదీంద్రియములయొక్కసంబంధానంతర మంతఃకరణము జఙ్ఘరాదీంద్రియములద్వారమున బాహ్యవిషయదేశమునకు, బోయి యాఘటాదివిషయములయొక్కసహనాకారపరిణామమును బొందుచున్నది. ఇట్టి విషయాకారాంతఃకరణపరిణామము వృత్తి

యనఁబడును. ఆఘటాకారవృత్తియందు ఘటాదివిషయావచ్ఛిన్నచైతన్యము ప్రతిఫలించుచున్నది, అనఁగాఁ బ్రతిబింబించుచున్నది. ఏకాలమునం దాఘటాకారవృత్తియందు ఘటావచ్ఛిన్నచైతన్యము ప్రతిఫలిత మగుచున్నదో ఆకాలమునం దావృత్తి విషయరూపద్వివిధోపాధు లేకదేశమందు స్థితము లగుటవలనఁ బ్రమాణచైతన్యమునకు విషయచైతన్యముతో నభేదము కలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగా విషయచైతన్యముకంటె నభిన్న మైన యేప్రమాణచైతన్య మున్నదో అది ప్రత్యక్షప్రమయనఁబడును. అచ్చట “ప్రమాణచైతన్యం ప్రత్యక్షప్రమా” అను నింతమాత్రమే ప్రత్యక్షప్రమకు లక్షణముగాఁ జెప్పినయెడల అనుమిత్యాదికపరోక్షప్రమయం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఆ యతివ్యాప్తిదోషము నివర్తించుటకొఱ కా లక్షణమునందు “విషయచైతన్యాభిన్న” మని ప్రమాణచైతన్యమునకు విశేషణము చెప్పఁబడినది. అనుమిత్యాదిపరోక్షవృత్తులు బాహ్యవిషయదేశములకుఁ బోవుట లేదు. ఇంకే మనఁగా, శరీరమునకు లోపల హృదయదేశమునందే యుత్పన్నము లగుచున్నవి. అందువలన నాపరోక్షస్థలమం దావిషయచైతన్యముతోఁ బ్రమాణచైతన్యమున కభేదము కలుగుట లేదు. అందువలన నాయనుమిత్యాదిపరోక్షజ్ఞానములయం దాప్రత్యక్షప్రమాణలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. మఱియు “విషయచైతన్యాభిన్నం వృత్త్యవచ్ఛిన్నచైతన్యం ప్రత్యక్షప్రమా” అను నింతమాత్రమే ప్రత్యక్షప్రమకు లక్షణ మనినయెడల, భ్రమప్రత్యక్షమునం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆభ్రమస్థలమునందును విషయావచ్ఛిన్నచైతన్యముతో వృత్త్యవచ్ఛిన్నచైతన్యమున కభేదమే యున్నది. ఆ యతివ్యాప్తిదోషము నివర్తించుటకొఱ కాలక్షణమునందు “ప్రమాణచైతన్య” మ్మనుపదము చెప్పఁబడినది. అచ్చట భ్రమవృత్త్యవచ్ఛిన్నచైతన్యమునందుఁ బ్రమాణచైతన్యరూపత్వము లేదు. అందువలన భ్రమప్రత్యక్షమం దాప్రత్యక్షప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంకః—భ్రమజ్ఞానమునకు విషయ మైనరజతాదులను బ్రకాశింపఁజేయు నట్టి యే యిద మాకారాంతఃకరణవృత్త్యవచ్ఛిన్నసాక్షిచైతన్య మున్నదో ఆసాక్షిచైతన్యమే యావిషయచైతన్యముకంటెను అభిన్న మైనప్రమాణచైతన్యరూప మగుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తలక్షణమునకు భ్రమప్రత్యక్షమునం దతివ్యాప్తియే కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—ఆ యతివ్యాప్తిదోషముయొక్కనివృత్తికొఱ కాలక్షణమునందు విషయమునకు “అబాధిత” మనువిశేషణము మాకు వివక్షితమై యు

న్నది. అచ్చట భ్రమప్రత్యక్షమునకు విషయమైన యేరజతాదిక మున్నగో అది యబాధితము కాదు. మఱి యే మనఁగా, శుక్త్యాద్యధిష్ఠానజ్ఞానముచేత రజతాదికమునకు బాధ కలుగుచున్నది. అందువలన భ్రమప్రత్యక్షమునం దాప్రత్యక్షప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—ఘటాదిప్రపంచము బ్రహ్మజ్ఞానముచేత బాధిత మగుటచేత దాని కబాధితత్వము సంభవించుట లేదు. అందువలన “అయం ఘటః, అయం పటః” ఇత్యాదిప్రత్యక్షప్రమయం దాలక్షణమున కవ్యాప్తియే కలుగును.

సమాధానము:—ఆ యబాధితపదముచేత సంసారదశయం దబాధితత్వమే మాకు వివక్షితము. అచ్చట ఘటపటాదిప్రపంచము బ్రహ్మజ్ఞానమునకంటెఁ బూర్వము సంసారదశయం దబాధితమే యగుచున్నది. అంగువలన నానుటపటాది ప్రపంచవిషయకప్రత్యక్షప్రమయం దాలక్షణమున కవ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—అచ్చటఁ బురుషునకు సుఖదుఃఖరూపహేతుజ్ఞానముచేతఁ దన ధర్మాధర్మములయొక్క యనుమితిజ్ఞానము కలుగుచున్నదో, లేక, నీవు ధర్మవంతుఁడవు నీ వధర్మవంతుఁడవు అను నొకనియొక్కవచనముచేత నీవుపురుషునకుఁ దనయొక్క ధర్మాధర్మములయొక్క శబ్దజ్ఞానము కలుగుచున్నదో, అచ్చట ధర్మాధర్మ రూపవిషయములకును అనుమితిశాబ్దరూపవృత్తులకును ఏకాంతకరణరూపదేశమందు స్థితి యుండుటవలనఁ దదుపహితచైతన్యములకును అభేదమే యున్నది. మఱియు నాధర్మాధర్మములు సంసారదశయం దబాధితములే యగుచున్నవి. అందువలనఁ బ్రత్యక్షప్రమయొక్కలక్షణమునకు ధర్మాధర్మ విషయ కానుమితిశాబ్దరూపపరోక్షజ్ఞానమునం దతివ్యాప్తి కలుగును.

సమాధానము:—పూర్వోక్తలక్షణమునందు విషయమునకు “యోగ్య” అను విశేషణముకూడ మాకు వివక్షితమై యున్నది. అచ్చట ధర్మాధర్మములు ప్రత్యక్షయోగ్యములు కావు. ఇంకే మనఁగా అయోగ్యములై యున్నవి. అందువలన నాధర్మాధర్మ విషయ కానుమితిశాబ్దజ్ఞానములందుఁ బ్రత్యక్షప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. ఈప్రకారముగాఁ దనసుఖాదులయొక్కయథార్థస్మృతిజ్ఞానమునం దాప్రత్యక్షప్రమాలక్షణముయొక్కయతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱ కా లక్షణమునందు విషయమునకు “వర్తమాన” అనువిశేషణమును జెప్పవలయును. స్మృతిజ్ఞానముయొక్కవిషయము వర్తమాన మగుట లేదు. అందువలన స్మృతియందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. ఇంతయుఁ జెప్పుటచేతఁ బ్రత్యక్ష

ప్రమాణము సిద్ధించు చున్నది. “అబాధితవర్తమానయోగ్యవిషయచైతన్యభిగ్నం ప్రమాణచైతన్యం ప్రత్యక్షప్రమా” — భావము|| సంసారదశయం దబాధితమును వర్తమానమును బ్రత్యక్షయోగ్యము నైన యేవిషయమున్నదో ఆవిషయముచే నవచ్చిన్నచైతన్యముతో నభిన్నమైన ప్రమాణచైతన్యము ప్రత్యక్షప్రమయనబడును.

❧[*] (8) ప్రత్యక్షప్రమయొక్కద్వితీయలక్షణము. [*]❧

లేక, ప్రత్యక్షప్రమ కీద్వితీయలక్షణము చెప్పవలయును. “అబాధితాపరోక్షార్థవిషయజ్ఞానం ప్రత్యక్షప్రమా” — భావము|| అబాధితమును అపరోక్షమునైన ఏగుర్థమున్నదో ఆయర్థమును విషయము చేయునట్టి జ్ఞానము ప్రత్యక్షప్రమయనబడును. ఈలక్షణమందును భ్రమజ్ఞానమునం దతివ్యాప్తిని నివారించుటకొరకు “అబాధిత” మని యర్థమునకు విశేషణము చెప్పబడినది. అనుమిత్యాదికపరోక్షజ్ఞానములయం దతివ్యాప్తిని నివారించుటకొరకు “అపరోక్ష” మని యర్థమునకు విశేషణము చెప్పబడినది. అచ్చట సాక్షీచైతన్యముతో ఘటాద్యర్థముల కేతాదాత్మ్యమున్నదో యదియే యాఘటాద్యర్థములయం దపరోక్షత్వమై యున్నది.

యద్యపి ఘటమునకు స్వావచ్చిన్నబ్రహ్మచైతన్యమునందే తాదాత్మ్యమున్నది. అంతఃకరణోపహితసాక్షీచైతన్యమునందుఁ దాదాత్మ్యము లేదు. తథాః, పూర్వోక్తరీతిగా నంతఃకరణవృత్తిబాహ్యనిర్గమనకాలమునం దాఘటావచ్చిన్నచైతన్యమునకు సాక్షీచైతన్యముతో నభేదమే యున్నది. అందువలన నాఘటాదులకు సాక్షీచైతన్యమునందుఁ దాదాత్మ్యము సంభవించుచున్నది.

❧[*] (9) ప్రత్యక్షప్రమయొక్కఫలనిరూపణము. [*]❧

ఇకఁ బ్రత్యక్షప్రమయొక్కఫలము చెప్పబడుచున్నది. పూర్వోక్తప్రత్యక్షప్రమయందు రెండంశము లున్నవి. ఒకటి యంతఃకరణవృత్తిరూపాంశము, మఱి యొకటి చైతన్యరూపాంశము. అచ్చట వృత్త్యాంశముచేత నైననో, ఘటాదివిషయములయొక్కరూపరణము నివృత్తమగుచున్నది. చైతన్యాంశముచేత నజ్ఞానము నివృత్తమగుచున్నది. ఇది సృసింహాశ్రమస్వాములమతమై యున్నది. ఆచార్యులచేత నైననో యిట్లంగీకరింపఁబడి యున్నది. పూర్వోక్తప్రత్యక్షప్రమచేతనే యావరణాక్రిసహితజ్ఞానము నివృత్తమగుచున్నది. తదనంతర మంతఃకరణోపహితచైతన్యరూపసాక్షీచేత ఘటాదివిషయములయొక్కస్ఫురణము కలుగుచున్నది.

❧[*] (10) సాక్షీస్వరూపనిరూపణము. [*] ❧

ఇంకఁ బ్రసంగముసారముగా సాక్షీస్వరూపము నిరూపింపఁబడు చున్నది. “ఉదాసీనత్వే సతి బోధా సాక్షీ” — భావము॥ ఏచైతన్యము నిర్వికారోదాసీనమై యుండు బుద్ధ్యాదులను బ్రకాశింపఁజేయుచున్నదో, అనఁగా, ప్రమాతృప్రమాణ ప్రమేయము లను సీసర్వమును బ్రకాశింపఁజేయు చున్నదో ఆచైతన్యము సాక్షీ యనఁబడును. లోకమునందును ఏపురుషుఁడు పరస్పరవివాదము చేయు నిరువురకంటె భిన్నుఁడై యుండియు నాయరువురియొక్కవివాదము నపరోక్షముగాఁ జూచియు నుదాసీనుఁడై అనఁగాఁ బక్షపాతరహితుఁడై యున్నాఁడో ఆపురుషుఁడు సాక్షీ యనఁబడును. ఈలాగుననే యేచైతన్య ముదాసీనమై యుండియు బుద్ధ్యాదిసర్వమును బ్రకాశింపఁజేయు చున్నదో ఆచైతన్యము సాక్షీ యనఁబడును. అచ్చట “బోధా సాక్షీ” అను నితమాత్రమే యాసాక్షీయొక్కలక్షణముగాఁ జెప్పి యాలక్షణమునందు “ఉదాసీనత్వే సతి” అనుపదము చెప్పనియెడలఁ బరస్పరవివాదము చేయు నట్టిపురుషులయందును సాక్షీత్వము కలుగవలయును. ఏల యన, స్వపరవ్యవహార బోధృత్వ మాపురుషులయందు నున్నది. అయినను, ఆపురుషుల నొక్కరును సాక్షీ యని చెప్పట లేదు. అందువలన నాసాక్షీకి “ఉదాసీనత్వే సతి” యను విశేషణము చెప్పఁబడినది. ఆవివాదకర్తలయందుదాసీనత్వము లేదు. అందువలన వారి యందుదాసీనత్వమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. లేక “ఉదాసీనః సాక్షీ” అను నితమాత్రమే యాసాక్షీయొక్కలక్షణముగాఁ జెప్పి యాలక్షణమునందు “బోధా” అనుపదము చెప్పనియెడల, నావివాదస్థలమునందు స్తంభాదులయందును నుదాసీనత్వ ముండుటవలన నాస్తంభాదికము కూడ సాక్షీ కావలయును. ఆ స్తంభాదికము నొక్కరును సాక్షీ యని చెప్పట లేదు. అందువలన నాసాక్షీలక్షణమునందు “బోధా” అనుపదము చెప్పఁబడినది. ఆజడస్తంభాదికమందు బోధృత్వము లేదు. అందువలన దానియందుదాసీనత్వమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

ఈలాగుననే యీప్రసంగమునందుఁ గేవలబోధృత్వ మైననో భోక్త యగు జీవునియందు నున్నది. అయినను ఆజీవునియందుదాసీనత్వము లేదు. కేవలోదాసీనత్వ మైననో దేహేంద్రియాదిజడపదార్థములయందు నున్నది. దానియందు బోధృత్వము లేదు. అందువలన నాభోక్త యగు జీవునియందును దేహేంద్రియాదివిషయములయందును నాసాక్షీలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. ఇదియే సాక్షీలక్షణము. దీనినే “సాక్షీ చేతాః కేవలో నిర్గుణశ్చ” అను శ్రుతియును జెప్పుచున్నది.

అచ్చట సీత్రునియందు “చేతాః” అనుపదముచేత బోధ్యత్వము చెప్పబడినది. మఱియు “కేవలః” అనుపదముచేత నుదాసీనత్వము చెప్పబడినది. అందువలన “చేతాః కేవలః సాక్షీ” అను సాక్షియొక్కలక్షణ మాశ్రుతిచేత సిద్ధించుచున్నది. నైయాయికు లాత్మను జ్ఞానాదిగుణసహితముగా నంగీకరించి యున్నారు. వారి మతము ఖండించుకొనుటకు నాశ్రుతిచేత నాత్మకు నిర్గుణత్వము చెప్పబడినది. మఱియు నాశ్రుతియందుండు చకారముచేత నాత్మకు నిష్క్రియత్వముకూడఁ జెప్పబడినది. దానిచేత నాత్మను మధ్యమపరిమాణసహిత మనియును గ్రియాసహిత మనియు నంగీకరించుదిగంబరులయొక్కమతముకూడ ఖండింపఁబడిన దని తెలియవలయును.

మఱియు నుక్తసాక్షిస్వరూపమే పంచదశప్రకరణ మను గ్రంథముయొక్క నాటకదీపమందు శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములచేత సృత్యశాలయం దుండు తీపదృష్టాంతముచేత నిరూపింపఁబడి యున్నది. అందువలన నాసాక్షిచేత ఘటాదివిషయముల యొక్కస్ఫురణము సంభవించుచున్నది.

❧[*] (11) ప్రత్యక్షప్రమావిభాగకథనము. [*]❧

పూర్వము ప్రత్యక్షప్రమ ఫలసహితముగాఁ జెప్పబడినది. ఇంకఁ బ్రత్యక్ష ప్రమయొక్కవిభాగము చెప్పబడుచున్నది. పూర్వోక్తప్రత్యక్షప్రమ బాహ్యప్రత్యక్షప్రమ అంతరప్రత్యక్షప్రమ అను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు బాహ్యర్థమును విషయముచేయు ప్రత్యక్షప్రమ బాహ్యప్రత్యక్షప్రమ యనఁబడును. అంతరార్థమును విషయముచేయు ప్రత్యక్షప్రమ అంతరప్రత్యక్షప్రమ యనఁబడును. ఆద్వివిధప్రమలయందుఁ బ్రథమబాహ్యప్రత్యక్షప్రమ శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధము లను పంచవిషయములయొక్క భేదముచేత పంచప్రకార మగుచున్నది. అనగా శబ్ద ప్రమ స్పర్శప్రమ రూప్రమ రసప్రమ గంధప్రమ అను పంచప్రకారములుగా బాహ్యప్రత్యక్షప్రమ కలుగుచున్నది. మఱియు నాపంచప్రకారబాహ్యప్రత్యక్ష ప్రమలకుఁ గ్రమముగాఁ గరణములు శ్రోత త్వ కృతూ రసన ప్రాణము లను పంచజ్ఞానేంద్రియము లగుచున్నవి. అందువలన నాపంచజ్ఞానేంద్రియములు బాహ్య ప్రత్యక్షప్రమాణము లనఁబడుచున్నవి.

మఱియు ద్వితీయ మగు నాంతరప్రత్యక్షప్రమయును అత్మగోచరము స్థు ఖాద్విగోచర మను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు అత్మను విషయము చేయు నేప్రమ యున్నదో అది యాత్మగోచర మనఁబడును. నుఖదుఃఖాదులను విషయము చేయు నేప్రమ యున్నదో అది సుఖాదిగోచర మనఁబడును. మఱియు, ఆ

యాత్మగోచరప్రమయును విశిష్టాత్మవిషయము శుద్ధాత్మవిషయ మను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు “అహం జీవః” అను ప్రమ యైననో విశిష్టాత్మ విషయక మగుచున్నది. “అహం బ్రహ్మస్మి” యను ప్రమ శుద్ధాత్మవిషయక మగుచున్నది. “అహం సుఖీ, అహం దుఃఖీ” ఇత్యాదిప్రమ సుఖదుఃఖాదివిషయక మగుచున్నది.

ఇక నాంతరప్రత్యక్షప్రమయొక్కకరణము నిరూపింపఁబడు చున్నది. వాచస్పతిమిశ్రులయొక్కమత మే మనఁగా, అంతరింద్రియరూపమనస్సే ‘యాంతరప్రత్యక్షప్రమకుఁ గరణమై యున్నది. ఎట్లనఁగా బాహ్యరూపాదులయొక్కసాక్షాత్కారమునకుఁ గరణరూపముచేత నెట్లు చక్షురాదీంద్రియములు సిద్ధ మగుచున్నవో అట్లాంతరసుఖదుఃఖాదులయొక్కసాక్షాత్కారమునకుఁ గరణరూపముచేత మనోరూపాంతరింద్రియము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు సుఖదుఃఖాదులకు వ్యావహారికత్వ ముండుటవలన నాసుఖదుఃఖాదులయొక్కజ్ఞానమునకును వ్యావహారికత్వమే సంభవించుచున్నది.

శంకః—ఆమనస్సునకు విశిష్టాత్మగోచరసాక్షాత్కారకరణత్వ ముండినను శుద్ధాత్మగోచరసాక్షాత్కారకరణత్వము సంభవించుట లేదు. ఒకవేళ ఆమనస్సును శుద్ధాత్మయొక్కసాక్షాత్కారమునకుఁ గరణ మని యంగీకరించినయెడల, ఆత్మసాక్షాత్కారమునందు మనస్సుయొక్కకరణత్వమును నిషేధించియుండు “యతో వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సహ యన్తనసా న మనుతే” ఇత్యాదిశ్రుతులకు విరోధము ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—“మనసై వానుద్రష్టవ్యమ్, దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత, నామనస్సునకే శుద్ధాత్మసాక్షాత్కారమునందుఁ గరణత్వము చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన నాత్మసాక్షాత్కారమునందు మనస్సునకుఁ గరణత్వము నిషేధించియుండు శ్రుతి యశుద్ధమనోవిషయముగాఁ జెప్పవలయును. అనఁగా, అశుద్ధమనస్సుచేత నాత్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. అందువలన “మనసై వానుద్రష్టవ్యమ్, అను శ్రుతిచేత శుద్ధమనస్సునకే యాత్మసాక్షాత్కారకరణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

శంకః—“తం త్వోపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి” అను శ్రుతియం దాపనిషద మనువచనముచేత నాత్మ యుపనిషద్రూపశబ్దప్రమాణజన్యజ్ఞానమునకు విషయ మని చెప్పఁబడినది. మఱియు ఆత్మను మానసప్రత్యక్షమునకు విషయముగా నంగీకరించినయెడల, నుక్తశ్రుతికి విరోధము ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—శాస్త్రాచార్యులచేత సంస్కృత (సంస్కారమును బొందిన) శుద్ధమనస్సునకే మేము బ్రహ్మత్వ సాక్షాత్కారమునందుఁ గరణత్వ మంగీకరించుచున్నాము. అందువలన నామనస్సునకు నుపనిషద్దూపశాస్త్రముయొక్కయపేక్షయుండుటవలన నాయశాపనిషదశ్రుతికి విరోధము కలుగుట లేదు. ఆయుపనిషద్దూపశబ్దమున కాత్మసాక్షాత్కారమునందుఁ గరణత్వము లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆ శుద్ధమనస్సునకే కరణత్వ మున్నది. మఱియు నిశిష్టాత్మయొక్కసాక్షాత్కారమునందామనస్సునకుఁ గరణత్వము సిద్ధమే యగుచున్నది. అందువలన శుద్ధాత్మసాక్షాత్కారమందును నామనస్సే కరణ మని యంగీకరింపవలయును. ఆమనస్సునకు భిన్నముగా నొకకరణ మంగీకరించుటయందు ఒకటి కల్పనాగౌరవదోషము ప్రాప్త మగుచున్నది. మఱియొకటి తత్సాధకప్రమాణాభావము. అందువలన నాంతరప్రత్యక్షప్రమకు మనస్సే కరణమై యున్నది.

❧ (12) వాచస్పతిమిశ్రమతఖండనపూర్వకముగా నాచార్యమతవర్ణనము. ❧
మనస్సున కింద్రియరూపత్వము సిద్ధ మైనయెడల దాని కాంతరప్రత్యక్షప్రమను గూర్చి కరణత్వము సిద్ధించును. ఆమనస్సునం దింద్రియరూపత్వమే సంభవించుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, “ఇంద్రియేభ్యః పరాహ్యర్థా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః, ఇంద్రియేభ్యః పరంమనః” ఇత్యాదికశ్రుతిస్మృతులయం దామనస్సింద్రియములకన్నను బృథక్కుగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అట్లు గాక, ఆమనస్సింద్రియ మైనయెడలఁ బూర్వోక్తశ్రుతిస్మృతు లామనస్సు నింద్రియములకంటెఁ బృథక్కుగాఁ జెప్పి యుండవు. అందువలన నామనస్సింద్రియము కా దనునది నిశ్చితమగుచున్నది.

మఱియు సుఖదుఃఖాదులయొక్కసాక్షాత్కారమునం దామనస్సునకుఁ గరణత్వము సిద్ధ మైనయెడల నామనస్సున కింద్రియరూపత్వము సంభవించును. ఆమనస్సునకుఁ గరణరూపత్వమే సంభవించుట లేదు. ఎట్లనఁగా, సర్వవృత్తులకు నామనస్సే యుపాదానకారణమను నీయర్థము పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు నేపదార్థ మేకార్యమున కుపాదానకారణ మగుచున్నదో, ఆపదార్థ మాకార్యమునకుఁ గరణ మగుట లేదు. ఎట్లు ఘటరూపకార్యముయొక్కయుపాదానకారణమైనవృత్తిక యాఘటమునకుఁ గరణరూపము గాక దండాదికమే కరణరూపమై యున్నదో, అట్లు సర్వవృత్తులయొక్కయుపాదానకారణరూపమనస్సుకూడ నావృత్తులను గూర్చి కరణరూపము గాఁజాలదు. ఆకరణత్వ మసంభవ మగుచుండఁగా మనస్సు నింద్రియ మని యంగీకరించుట స్వర్థము.

శంక:—మనస్సు నిందియరూపముగా నంగీకరింపనియెడల నాంతర సుఖదుఃఖాదులయొక్కసాక్షాత్కారమునం దప్రమాత్వమే ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—సుఖదుఃఖాదులయొక్కసాక్షాత్కార మొకప్రమాణముచేత జన్యము కాదు. అందువలన నాసాక్షాత్కారమునం దప్రమాత్వము మా కంగీకార్యమయ్యె యున్నది.

శంక:—సుఖాదులయొక్కసాక్షాత్కార మప్రమారూపముగా నంగీకరించినయెడల నాయప్రమాజ్ఞానమునకు విషయ మైనసుఖదుఃఖాదికము శుక్తిజతాదికమువలె బ్రాతీతికమే యగును, అనగా స్వవిషయకప్రతీతిసమకాలవృత్తియే యగును. దానిచేత నాసుఖదుఃఖాదులయందు వ్యావహారికత్వము సిద్ధము కాక పోవలయును.

సమాధానము:—సుఖదుఃఖాదులయొక్కసాక్షాత్కార మప్రమారూపమే యగును. ఈకారణముచేత నంతకరణమును దద్ధర్మము లగుసుఖదుఃఖాదికములును శుక్తిరజతమువలె బ్రాతీతికములే యగును, వ్యావహారికము కాదు.

శంక:—సుఖదుఃఖాదికము ప్రాతీతిక మని యంగీకరించినయెడల దానికి హర్షశోకాదిరూపార్థక్రియాజనకత్వము సంభవింపక పోవును. వ్యావహారికపదార్థమే యర్థక్రియాజనక మగుచున్నది.

సమాధానము:—వ్యావహారికపదార్థమువలె గొన్నిస్థలములయందుఁ బ్రాతీతికపదార్థముకూడ నర్థక్రియకు జనకమై యున్నది. ఉదా—ప్రాతీతికశుక్తిరజతము పురుషునియొక్కప్రవృత్తిరూపార్థక్రియకు జనకమై యున్నది. అట్లే ప్రాతీతికరజ్జసర్పము పురుషునియొక్కభయపలాయనాదిరూపార్థక్రియకు జనకమై యున్నది. ఈలాగుననే ఆప్రాతీతికసుఖదుఃఖాదికమునకుఁగూడ హర్షశోకాదిరూపార్థక్రియయొక్క జనకత్వము సంభవించు చున్నది.

శంక:—ఎట్లాంతరసుఖదుఃఖాదులయొక్కసాక్షాత్కారము ప్రమాణము చేత నజన్య మగుటవలన నప్రమారూపమై యున్నదో, అట్లాంతరాత్మసాక్షాత్కారముకూడ ప్రమాణముచేత నజన్య మగుటవలన దానికి నప్రమారూపత్వమే ప్రాప్త మగును. అది గాక, ఆ యాత్మసాక్షాత్కారమందును మీ రప్రమాత్వమే యంగీకరించినయెడల, అప్రమాజ్ఞానమునకు విషయ మగుటవలన నాత్మకూడ సుఖదుఃఖాదికమువలె బ్రాతీతికమే యగును. మరియు నాత్మయొక్కప్రాతీతికత్వమాస్తికవాది కెవ్వనికి నిష్ఠము కాదు. అందువలన నాయాత్మసాక్షాత్కారమునందు మనస్సును గరణ మని యవశ్య మంగీకరింపవలయును.

సమాధానము:—సుఖదుఃఖాదుల సాత్మాత్కారమువలె నాత్మసాత్మాత్కారమందు నప్రమాత్వము చెప్పినయెడల, అది విశిష్టాత్మయొక్కసాత్మాత్కారమున కప్రమాత్వము చెప్పుచున్నారా? లేక, శుద్ధాత్మయొక్కసాత్మాత్కారమున కప్రమాత్వము చెప్పుచున్నారా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల నది మాకు నిష్పము. అనఁగా విశిష్టాత్మయొక్కసాత్మాత్కారమునకు మేము నప్రమాత్వమే యంగీకరించుచున్నాము. ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవించుట లేదు. ఏల యన “అహం బ్రహ్మస్మి” అను నీప్రకారముగా శుద్ధాత్మయొక్కసాత్మాత్కారము తత్త్వమస్యాదివేదాంతవాక్యములచే జన్యమగుటవలనఁ బ్రత్యక్షప్రమారూపమే యగును. అందువలన నాశుద్ధాత్మయొక్కసాత్మాత్కారమం దప్రమాత్వము సంభవించుట లేదు.

శంక:—వాక్యము నియమముగాఁ బరోక్షజ్ఞానజనకమే యగును, అపరోక్షజ్ఞానజనకము కాదు. అందువలన నావేదాంతవాక్యముచేత నాత్మయొక్కయపరోక్షజ్ఞానము సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—కొన్ని స్థలములయందు శబ్దముచేతను అపరోక్షజ్ఞానమే కలుగుచున్నది. ఎట్లు “దశమ స్త్వమసి” అనువాక్యముచేత నాదశమపురుషునకుఁ దనయొక్కయపరోక్షజ్ఞానమే కలుగుచున్నదో, అట్లు తత్త్వమస్యాదివాక్యములచేతను ఈయధికారిపురుషున కాత్మయొక్కయపరోక్షజ్ఞానమే కలుగుచున్నది. ఈయర్థము ముందు శాబ్దప్రమానిరూపణమందుఁ జెప్పఁబడును.

ప్రత్యక్షప్రమానిరూపణము సమాప్తము.

—[*] అ ను మి తి ప్ర మ. [*]—

ఇక ద్వితీయ మగు ననుమితిప్రమ నిరూపింపఁబడుచున్నది. “లింగజ్ఞాన జన్యజ్ఞాన మనుమితిః”—భావము॥ లింగజ్ఞానముచేత జన్యమైన యేజ్ఞాన మున్నదో అది యనుమితి యనఁబడును. ఉదా—“అయం పర్వతః వహ్నిమాన్ ధూమవత్త్వాత్ యో యో ధూమవాన్ స వహ్నిమాన్ యథా మహానసః”—భావము॥ ఈపర్వతము వహ్నిమంతము, ధూమవంత మగుటవలన. ఏది యేది ధూమవంతమై యున్నదో అది యది వహ్నిమంతమే యగుచున్నది, మహానసమువలె. అన్న సాకశ్ఘాతము మహానస మనఁబడును. ఈప్రసిద్ధానుమానమునందుఁ బర్వతము ఘట్టమై యున్నది. వహ్ని సాధ్యమై యున్నది. ధూమము లింగమై యున్నది. మహానసము

దృష్టాంతమై యున్నది. ఈపర్వతము ధూమవంత మను లింగజ్ఞానముచేత నీపురుషుని కేవలపర్వతము వహ్నిమంత మను ననుమితిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన బూర్వోక్తానుమితిలక్షణము సంభవించుచున్నది.

❦[*] (13) అనుమితిలక్షణమును సిద్ధాంతమునందు ఘటిల్ల జేయుట. [*]❦

ఇక సిద్ధాంతమునం దనుమితిలక్షణము ఘటిల్ల జేయఁబడుచున్నది. “జీవః బ్రహ్మైభిన్నః, సచ్చిదానందలక్షణత్వాత్, బ్రహ్మవత్”—భావము॥ ఈజీవాత్మ బ్రహ్మైభిన్నుఁడు, సచ్చిదానందరూపుఁ డగుటవలన, ఏది యేది సచ్చిదానందరూపమై యున్నదో అది యది బ్రహ్మైభిన్న మే యగుచున్నది. ఎట్లు బ్రహ్మము సచ్చిదానందరూప మగుటవలన బ్రహ్మముకన్న నభిన్న మే యగునో, అట్లే జీవుఁడును సచ్చిదానందరూపుఁ డగుటవలన బ్రహ్మముకన్న నభిన్నుఁడే యగును. ఈ యనుమానమందుఁ జీవుఁడు షక్షము. బ్రహ్మైభేదము సాధ్యము. సచ్చిదానందరూపత్వము లింగము. బ్రహ్మము దృష్టాంతము. ఈ జీవుఁడు సచ్చిదానందరూపుఁ డను లింగజ్ఞానానంతర మియ్యధికార్థపురుషునకు జీవుఁడు బ్రహ్మముకన్న నభిన్నుఁ డను ననుమితిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన బూర్వోక్తానుమితిలక్షణ మిచ్చటను సంభవించుచున్నది.

—[*] (14) పక్షాదులస్వరూపవర్ణనము. [*]—

ఇకఁ బ్రసంగానుసారముగాఁ బక్షాదులస్వరూపము నిరూపింపఁ బడుచున్నది. అనుమితిజ్ఞానముకన్నఁ బూర్వ మిపురుషున కేపదార్థమునందు సాధ్యము యొక్కసంశయము కలుగుచున్నదో ఆపదార్థము పక్ష మనఁబడును. ఉదా—ప్రసిద్ధానుమానమునందు “పర్వతో వహ్నిమాన్” అను ననుమితికిఁ బూర్వ మిపురుషున కాపర్వతమునందు వహ్ని సంశయ మున్నది. అందువలన నాపర్వతము పూర్వోక్తానుమానమునందుఁ బక్ష మనఁబడును. ఈపురుషున కాపక్షమునందు లింగజ్ఞానముచేత నేపదార్థముయొక్కజ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఆపదార్థము సాధ్య మనఁబడును. ఉదా—ఆ ప్రసిద్ధానుమానమునం దీపురుషునకుఁ బర్వతరూపపక్షమునందు ధూమరూపలింగజ్ఞానముచేత వహ్నిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన నీయనుమానమునందు వహ్ని యే పర్వతరూపమునందు పురుషునకు సాధ్యలింగములు రెండు నేపదార్థమునందు సాధ్యములు అగుచున్నవో, ఆపదార్థము దృష్టాంత మనఁబడును. ఉదా—ప్రసిద్ధానుమానమునందు దీపురుషునకు మహానసమునందు వహ్ని రూపసాధ్యముయొక్కయు ధూమరూపసాధ్యముయొక్కయు నిశ్చయ మగుచున్నది. అందువలన నామహానసము పూర్వోక్తానుమానమునందు దృష్టాంత మనఁబడును.

శంక:—అనుమితి యేలింగజ్ఞానముచేతఁ గలుగుచున్నదో ఆలింగము యొక్కస్వరూప మేది? అనుశంక కలుగఁగా నిక నాలింగముయొక్కలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది.

సమాధానము:—“వ్యాప్త్యైశ్రయః లింగమ్”—భావము॥ సాధ్యవ్యాప్తి కేది యాశ్రయమై యున్నదో అది లింగ మనఁబడును. ఉదా—ప్రసిద్ధానుమానము నందు వహ్నిరూపసాధ్యముయొక్కవ్యాప్తి కాశ్రయము ధూమమై యున్నది. అందు వలన నాధూమము లింగ మనఁబడును.

శంక:—ఏవ్యాప్తి కాశ్రయ మగుటవలన ధూమాదికము లింగ మనఁబడు చున్నదో ఆవ్యాప్తియొక్కస్వరూప మేది? అనుశంక కలుగఁగా నిక వ్యాప్తియొక్క స్వరూపము చెప్పఁబడుచున్నది.

సమాధానము:—“సాధనసాధ్యయో ర్నియత సామానాధికరణ్యం వ్యాప్తిః”—భావము॥ సాధనసాధ్యములరెంటికిని ఏ యవ్యభిచరితసామానాధికరణ్య మున్నదో అది వ్యాప్తి యనఁబడును. ఉదా—ప్రసిద్ధానుమానమునందు ధూమరూప సాధనమునకును వహ్నిరూపసాధ్యమునకును అవ్యభిచరితసామానాధికరణ్య మున్నది. అనఁగా వహ్నిరూపసాధ్యమును విడిచి ధూమరూపసాధన మొకప్పుడును స్వతంత్ర ముగా నుండదు. ఇదియే ఆధూమమునంగు వహ్నియొక్కవ్యాప్తియై యున్నది. వహ్ని యైననో యాధూమమును విడిచి త ప్తలోహపిండమునం దున్నది. అందువలన నావహ్నియందు ధూమమునకు వ్యాప్తి లేదు. ఉక్తవ్యాప్తి కాశ్రయ మగుటవలన ధూమాదిసాధనము వ్యాప్య మనఁబడును. మఱియు వ్యాప్తినిరూపక మగుటవలన వహ్నియిదిసాధ్యము వ్యాపక మనఁబడును. లింగము, సాధనము, హేతు వను నీ త్రివిధశబ్దములు నొక్క సాధ్యముయొక్కవాచకము లగుచున్నవి.

శంక:—పూర్వోక్తవ్యాప్త్యైశ్రయము పురుషున కేయిపాయముచేతఁ గలు గును?

సమాధానము:—ఎచ్చట ధూమ మున్నదో అచ్చట వహ్ని యవశ్య మున్నది అను సీతప్రకారముగా మహానసాదులయందు మాటిమాటికి ధూమవహ్నుల యొక్కసహచారదర్శన మగుచున్నది. ఆసహచారదర్శనముచేతనే యీపురుషునకు ధూమము వహ్నియొక్కవ్యాప్య మను వ్యాప్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అయినను ఏసాధనమునం దీసాధనము సాధ్యాభావసహితమం దున్నదను వ్యభిచారజ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఆసాధనమునందు సహచారదర్శనము కలిగియు నాసాధ్యముయొక్క వ్యాప్తిజ్ఞానము కలుగదు. ఉదా—ఎచ్చటఁ బాణివత్సమున్నదో అచ్చట లోహలేఖ్యత్వ

మున్న దను సహచారదర్శనము కలిగియు, హీరాదులయందు లోహలేఖ్యత్వాభావమునను ఆపార్థివత్వము చూడఁబడుచున్నది. అందువలన నాసహచారదర్శనము వలన నాపార్థివత్వమం దాలోహలేఖ్యత్వముయొక్కవ్యాప్తిజ్ఞానము కలుగుట లేదు. అందువలన నావ్యభిచారజ్ఞానము వ్యాప్తిజ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధకమై యున్నది. ప్రతిబంధకాభావసహితసహచారజ్ఞానమే యావ్యాప్తిజ్ఞానమునకుఁ గారణ మగుచున్నది. అందుఁ గాష్టాదిపార్థివపదార్థములయందు లోహశస్త్రమువలన నక్షరాదికములను వ్రాయఁగలుగుట లోహలేఖ్యత్వ మనఁబడును. ఇంతయును జెప్పుటవలన నాయనుమానమున కీక్రిందిరీతి సిద్ధించుచున్నది. మహానసాదులయందు ధూమవహ్నులయొక్క సహచారదర్శనమువలన నీపురుషునకు ధూమము వహ్నివ్యాప్తిసహితము అను నీ ప్రకారముగా వ్యాప్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. తదనంతర మొకకాలమందుఁ బర్వత సమీపమును బొందిన యాపురుషునకుఁ బర్వతమునందు, ఈపర్వతము ధూమవంత మను ధూమరూపలింగజ్ఞానము కలుగుచున్నది. తదనంతరము పూర్వానుభూత వ్యాప్తియొక్కసంస్కార ముద్బుద్ధ మగుచున్నది. తదనంతర మాపురుషున కీపర్వతము వహ్నిమంత మను ననుమితిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అచ్చట ఆవ్యాప్తిజ్ఞాన మైననో ఆయనుమితిప్రమకుఁ గరణ మగుటవలన ననుమానప్రమాణమై యున్నది. మఱియు నావ్యాప్తియొక్కయుద్బుద్ధసంస్కారము కరణమునకు నవాంతరవ్యాపారమై యున్నది. అనుమితిప్రమ ఫలమై యున్నది. లింగజ్ఞానము సంస్కారోద్బోధక మగుట వలన సహకారికారణమై యున్నది.

—[*] (15) అనుమితిప్రమావిభాగకథనము. [*]—

ఇఁకఁ బూర్వోక్తానుమితిప్రమయొక్కవిభాగవర్ణనము చేయఁబడుచున్నది. అనుమితిప్రమ స్వార్థానుమితి పరార్థానుమితి యనుభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అచ్చటఁ బురుషునకు వేటాకనియుపదేశము లేకయే వ్యాప్తి లింగజ్ఞానాది కములచేత నేయనుమితి కలుగుచున్నదో అది స్వార్థానుమితి యనఁబడును. ఆస్వార్థానుమితియొక్కరీతి పూర్వము నిరూపింపఁబడి యున్నది. ఇఁక ద్వితీయ మగుపరార్థానుమితియొక్కప్రకారము చెప్పఁబడు చున్నది. పూర్వోక్తరీతిగాఁ దాను బర్వతమునందు వహ్నినిశ్చయము చేసి, యన్యపురుషునకు వహ్నియొక్కనిశ్చయము కలిగించుట యేది గలదో అది పరార్థానుమితి యనఁబడును. ఆపరార్థానుమితి న్యాయముచేత సిద్ధ మగుచున్నది. అవయవస్థముద్దాయము న్యాయ మనఁబడును. ఆయనుమానవాక్యమం దేప్రతిజ్ఞాదివాక్యము లున్నవో అవి యవయవములై యున్నవి. అందు వైయాఘ్రము లైననో ప్రతిజ్ఞ హేతువు ఉదాహరణము ఉపవయము నిగమన

మను పంచావయవములసముదాయమును న్యాయ మందురు. ఉదా—ప్రసిద్ధానుమానమునందు “పర్వతో వహ్నిమాన్” అనునది ప్రతిజ్ఞావాక్యమై యున్నది. “ధూమవత్త్వాత్” అనునది హేతువాక్యమై యున్నది. “యో యో ధూమవాస్స వహ్నిమాన్యథా మహానసః” అనునది యుదాహరణవాక్యమై యున్నది. “తథాచా ఽయమ్” అనఁగా, ఈపర్వత మామహానసమువలె ధూమవంతము అనునది యుపనయవాక్యమై యున్నది. “తస్మా త్తథా” అనఁగా ధూమవంత మగుట వలన నీపర్వత మామహానసమువలె వహ్నిమంతమే యగును. అనునది నిగమనవాక్యమై యున్నది. ఈప్రతిజ్ఞాదికపంచావయవలక్షణములు న్యాయప్రకాశము యొక్కవృత్తపరిచ్ఛేదమునం దనుమాననిరూపణమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నవి. దాని నచ్చటఁ దెలియనగును. ఈప్రకారముగా ప్రతిజ్ఞాదిపంచావయవసముదాయరూప న్యాయముచేత నన్యపురుషునకును వ్యాప్తిలింగాదులయొక్కజ్ఞానము కలిగి వహ్ని నుమితి కలుగుచున్నది ఇదియే పరార్థానుమితి యనఁబడును.

మఱియు వేదాంతసిద్ధాంతమం దైననో ప్రతిజ్ఞాహేతుదాహరణములను త్రివిధావయవసముదాయమునకు న్యాయ మని పేరు. లేక, ఉదాహరణోపనయ నిగమనము లను త్రివిధావయవసముదాయమునకు న్యాయ మనిపేరు. ఈన్యాయము చేతనే నన్యపురుషునకును అనుమితిజ్ఞానమం దుపయోగి యగు వ్యాప్త్యాదుల యొక్కజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలనఁ బంచావయవము లంగీకరించుట నిష్ఫలమై యున్నది. అచ్చటఁ బూర్వము “పర్వతో వహ్నిమాన్” అను శాకి కానుమానవాక్యమందుఁ బ్రతిజ్ఞాద్యవయవములు చూపఁబడినవి.

❧ (16) వైదికానుమానవాక్యమునందుఁ బ్రతిజ్ఞాదులయొక్కవర్ణనము. ❧

ఇక జీవబ్రహ్మభేదసాధకవైదికానుమానవాక్యమందును, ఆప్రతిజ్ఞాద్యవయవనిరూపణము చేయఁబడుచున్నది. అచ్చట “జీవః పరస్తాత్ సభిద్యతే, సచ్చిదానందలక్షణత్వాత్, యః సచ్చిదానందలక్షణః స పరస్తా న్నభిద్యతే, యథా పరమాత్మా, తథా చాయమ్, తస్మా త్తథా” — భావము॥ ఈజీవుఁడు బ్రహ్మముకంటె భిన్నుఁడు కాఁడు. అనునది ప్రతిజ్ఞావాక్యము. సచ్చిదానందరూపుఁ డగుటవలన అనునది హేతువాక్యము. ఏది సచ్చిదానందరూపమై యున్నదో అది బ్రహ్మము కంటె భిన్నము కాదు పరమాత్మవలె అనునది యుదాహరణవాక్యము. జీవుఁడు పరమాత్మవలె సచ్చిదానందరూపుఁడు, అనునది యుపనయవాక్యము. సచ్చిదానందరూపుఁ డగుటవలన నీజీవుఁడు బ్రహ్మముకంటె సభిన్నుఁడే యగును అనునది నిగమన

వ్యాము. ఈ ప్రకారముగా బ్రహ్మజ్ఞాది త్రివిధావయవములయొక్క, లేక, ఉదాహరణాది త్రివిధావయవములయొక్క సముదాయరూపన్యాయముచేత నీ యధికారిపురుషునకు వ్యాప్తిలింగాదులయొక్కజ్ఞానము కలిగి - జీవబ్రహ్మభేదవిషయకానుమితిప్రమకలుగుచున్నది.

శంక:—జీవాత్మయం దెప్పు డొక ప్రమాణముచేత సచ్చిదానందరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నదో అప్పు డాసచ్చిదానందరూపత్వహేతువువలన నాజీవుని యగు బ్రహ్మభేదము సిద్ధించును. ఆజీవునియొక్కసచ్చిదానందరూపత్వమం దొక ప్రమాణమును లేదు. అందువలన నాసచ్చిదానందరూపత్వహేతు వాజీవరూపపక్షమునం దవృత్తి యగుటవలన స్వరూపాఽసిద్ధ మను హేత్వాభాస మగును.

ఇట్లు శంక ప్రాప్తింపగా నిక శ్రుతిస్మృతియు క్త్యనుభవములచేత జీవాత్మయందు సచ్చిదానందరూపత్వము సిద్ధము చేయఁబడుచున్నది.

❧[*] (17) జీవాత్మయందు సచ్చిదానందరూపత్వకథనము. [*]❧

“అవినాశీ వా అరే ఽయ మాత్మా సన్తాత్రో నిత్యః శుద్ధో బుద్ధః”—భావము! ఓ మైత్రేయీ! ఈ యాత్మ నాశరహితము, ఈ యాత్మ సత్తామాత్రము, నిత్యము, శుద్ధము, జ్ఞానస్వరూపము. ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నీజీవాత్మయొక్కసత్యరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు “నిత్య స్సర్వగతః స్థాణు రచలోయం సనాతనః”—భావము! ఈ యాత్మ నిత్యము, సర్వత్ర వ్యాపకము, కూటస్థము, అచలము, సనాతనము. ఇత్యాది గీతాస్మృతివచనములచేతను ఆజీవాత్మయొక్కసత్యరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. ఈజీవాత్మ సత్యము కానియెడల, గృతనాశ మకృతాభ్యాగమ మను రెండుదోషములు ప్రాప్తము లగును. అందుఁ జేయఁబడినపుణ్యపాపకిర్తములు ఫలభోగము లేక వినాశ మొందుట కృతనాశ మనఁబడును. పూర్వము చేయఁబడనికర్తములు ఫలభోగమునకు వచ్చుట యకృతాభ్యాగమ మనఁబడును. ఇత్యాదియైక్తిచేతఁగూడ నాజీవాత్మయొక్కసత్యరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు “అహ మస్మి” అను ననుభవముచేతను ఆయాత్మయొక్కసత్యరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన నాజీవాత్మ సత్యరూపమే యగును. “అత్రాయం పురుషః స్వయం జ్యోతి ర్భవతి, ఆత్మై వాస్య జ్యోతి ర్భవతి, యో ఽయం విజ్ఞానమయః, త్రిషు ధామసు య ద్భోగ్యం భోక్తా భోగశ్చ య ద్భవేత్, తేభ్యో విలక్షణ స్సాక్షీ చిన్తా త్రోహం సదాశివః”—భావము! ఈస్వప్నావస్థయందు దీయాత్మయే స్వయంజ్యోతియై యున్నది. అనఁగా ఆస్వప్నావస్థయందు సూత్యచం

ద్రాదిబాహ్యజ్యోతులు లేకపోయినను ఆ యాత్మరూపజ్యోతిచేతనే సర్వవ్యవహారములు కలుగుచున్నవి. మఱియు ఈసంఘాతమున కాత్మయే జ్యోతియై యున్నది. ఈయాత్మ విష్ణునరూపమై యున్నది. మఱియు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులను త్రివిధావస్థలయందు యధాక్రమముగా విద్యమానులగు విశ్వతైజసప్రాజ్ఞులను త్రివిధభోక్తలును వారియొక్కస్థూలసూక్ష్మాదిభోగ్యపదార్థములును అంతఃకరణముయొక్క లేక అజ్ఞానముయొక్కవృత్తిరూపభోగమును ఏవి కలవో, ఆసర్వముకంటె విలక్షణమైన చైతన్యమాత్రసాక్షి నేనై యున్నాను. ఇత్యాదిశ్రుతులచేత జీవాత్మయొక్కచైతన్యరూపత్వము సిద్ధమగుచున్నది. మఱియు “యధాప్రకాశయ త్యేకః కృత్స్నం లోక మిమం రవిః । ఔత్రం ఔత్రీ తథా కృత్స్నం ప్రకాశయతి భారత” —భావము॥ ఓ యర్జునా ! ఒకఁడే సూర్యుఁడు సర్వలోకముల నెట్లు ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడో, అట్లు ఈ యాత్మ సర్వసంఘాతమును బ్రకాశింపఁజేయుచున్నది. ఇత్యాదిస్త్రుతులచేతను నాజీవాత్మయొక్కచైతన్యరూపత్వము సిద్ధమగుచున్నది. మఱియు నొకవేళ నీయాత్మచైతన్యరూపము కానియెడలఁ బ్రకాశకాభావముచేత జగత్తున కంధర్వము ప్రాప్తమగును. ఇత్యాదియుక్తులచేతఁగూడ నాజీవాత్మయొక్కచైతన్యరూపత్వము సిద్ధమగుచున్నది. “అహ మనుభవామి” అను ననుభవముచేతను ఉక్తాత్మయొక్కచైతన్యరూపత్వము సిద్ధమగుచున్నది. అందువలన నాజీవాత్మచైతన్యరూపమే యగును.

మఱియు “యో వై భూమా తత్సుఖమ్, కోహ్యే వాన్యా త్కః ప్రాణ్యాత్ యదేష ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్, ఏష హ్యే వానందయాతి” —భావము॥ దేశకాలవస్తుపరిచ్ఛేదరహితమగు నేయాత్మ యున్నదో అది సుఖరూపము కానియెడల నపానప్రాణదేహేహృదియాదివ్యాపారముల నెఁడుచేయును? ఇక నేమనఁగా, ఎఁడుచును జేయఁడు. ఏల యన లోకులయొక్కజీవసమానందపూర్వకమే యగుచున్నది. అతిదుఃఖము ప్రాప్తించునపుడు ప్రాణులయొక్కవియోగమే చూడఁబడుచున్నది. ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నాజీవాత్మయొక్కయానందరూపత్వము సిద్ధమగుచున్నది. “యో ఽంతః సుఖో ఽంతరారామ స్తథా ఽంతర్జ్యోతి రేవ యః” ఇత్యాది గీతాస్త్రుతివచనములచేతను ఆజీవాత్మయొక్కయానందరూపత్వము సిద్ధమగుచున్నది. ఒకవేళ నీయాత్మ యానందరూపము కానియెడల సర్వలోకులకుఁ దనయాత్మయందుఁ బరమప్రీతి కలుగఁగూడదు. సర్వలోకులకుఁ దనయాత్మయందైననో పరమప్రీతియే చూడఁబడుచున్నది. మఱియు సుషుప్తియందుండి మేల్కొనినపుడు షునకు నేను సుఖముగా నిద్రించితి ననుస్మరణ కలుగుచున్నది. ఆస్మరణ యనుభ

వము లేక కలుగును. అందువలన సుషుప్తియందు సుఖానుభవము కల్పింపఁబడుచున్నది. అచ్చట సుషుప్తియందు విషయజన్యానంద మైననో లేదు. ఇంకేమనఁగాఁ దనస్వరూపానందమే యున్నది. ఇత్యాదియుక్తులచేతను ఆజీవాత్మయొక్కయానందరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. నాయం దొకప్పుడును అప్రియత్వము లేదను వనుభవముచేతను ఆజీవాత్మయొక్కయానందరూపత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన నీజీవాత్మ యానందరూపమే యగును. ఈప్రకారముగా శ్రుతిస్మృతియుక్త్యనుభవములచేత నీజీవాత్మయొక్కసచ్చిదానందరూపత్వము సిద్ధ మగుటవలన, నాసచ్చిదానందరూపత్వహేతు వాజీవాత్మరూపపక్షమం దుండుటవలన, స్వరూపాసిద్ధ మను హేత్వాభాసము లేదు.

మఱియుఁ బూర్వోక్తానుమానమునందుఁ బక్షరూపజీవాత్మయొక్కసచ్చిదానందరూపత్వ మెట్లు శ్రుత్యాదిప్రమాణములచేత సిద్ధ మగుచున్నదో, అట్లు దృష్టాంతరూపపరమాత్మయొక్కసచ్చిదానందరూపత్వమును శ్రుతిప్రమాణముచేతనే సిద్ధ మగుచున్నది. అచ్చట శ్రుతి “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ, ఆనందో బ్రహ్మ”—భావము॥ బ్రహ్మము సత్యరూపము జ్ఞానరూపము అనంతరూపము ఆనందరూపము. దీనిచే నాసచ్చిదానందరూపత్వహేతు వాపరమాత్మరూపదృష్టాంతమందును విద్యమానమే యగుచున్నది. యద్యపి పూర్వోక్తానుమానమునందు జీవాత్మా ౭భిన్నమైనబ్రహ్మమునకు దృష్టాంతరూపత్వము సంభవించుట లేదు. ఏల యన, సర్వత్ర పక్షముకన్న భిన్నముగానే దృష్టాంత మున్నది. తథాపి జీవబ్రహ్మములయొక్కకల్పిత భేద మంగీకరించినపుడు బ్రహ్మమునకు దృష్టాంతరూపత్వము సంభవించును. వాస్తవముచేత నైననో జీవబ్రహ్మముల కభేదమే యున్నది. ఆజీవబ్రహ్మములయొక్కయభేదము ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు భేదవాదఖండనపూర్వకముగా విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

శంక:—నేను బ్రహ్మరూపుడై యున్నా నను నుక్తానుమితి సర్వపురుషుల కుత్పన్న మగుచున్నదా? లేక యొకపురుషున కుత్పన్న మగుచున్నదా?

సమాధానము:—ఏపురుషుఁడు బ్రహ్మవేత్త యగు గురువుయొక్కముఖమునందుండి శ్రద్ధాభక్తిపూర్వకముగా వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము చేసియుఁ బ్రథమపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడి యుండు తత్త్వంపదార్థశోధన చేసియు నున్నాఁడో ఆపురుషునకే తనయాత్మయందు సచ్చిదానందరూపత్వహేతుజ్ఞానముచేత “అహం బ్రహ్మసి” యను జీవబ్రహ్మభేదవిషయకానుమితి కలుగుచున్నది. వేదాంతశ్రవణాది రహితపురుషున కాయభేదవిషయకానుమితి కలుగుట లేదు.

శంక:—“తం త్వోపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి” అనుశ్రుతిచేత నా బ్రహ్మము కేవలోపనిషద్రూపశిబ్బప్రమాణమునకు విషయముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది. ఒకవేళ నాబ్రహ్మమునం దనువఁ నప్రమాణవిషయత నంగీకరించినయెడల, బూర్వోక్తశ్రుతికి విరోధ మగును. అందువలన నాబ్రహ్మమునం దుక్తానుమానవిషయత సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—బ్రహ్మమునం దనుమానమునకు స్వతంత్రముగాఁ బ్రమాణత్వము లేదా? లేక వేదాంతమునకు సహకారిత్వరూపముచేతను బ్రమాణత్వము లేదా? అచ్చటఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల నది మాకును ఇష్టమై యున్నది. అనఁగాఁ బురుషునియొక్కకల్పనారూపానుమానప్రమాణ మతీంద్రియ బ్రహ్మమందు స్వతఃప్రమాణరూపముగా మేమును అంగీకరించుట లేదు. మఱియు ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవించుట లేదు. ఏల యన “ఆత్మావా ౭రే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతవ్యః” అనుశ్రుతిచేతను “శ్రోతవ్యః శ్రుతివాక్యేభ్యో మంతవ్య ఉపపత్తిభిః” అనుస్మృతిచేతను, ఆత్మ సాక్షాత్కారముకొఱకు మననము విధింపఁబడి యున్నది. అనుమానాదియిత్తులచేత నేయాత్మవిచారము చేయఁబడు చున్నదో అది మనన మనఁబడును. ఈరీతిగా మననమం దుపయోగి యగుటచేత నాయనుమానమునకు వేదాంతశాస్త్రముయొక్క సహకారిత్వముచేతఁ బ్రమాణరూపత్వము మా కంగీకార్య మయ్యే యున్నది. ఒకవేళ సర్వప్రకారములచేతను ఆయనుమాన మప్రమాణరూపమే యనినయెడల శ్రుతిస్మృతులయం దేమననవిధి చెప్పఁబడి యున్నదో అది స్వర్థమే యగును. అందువలన వేదాంతశాస్త్రమునకు సహకారిత్వరూపముచేత నాయనుమానమునకుఁ బ్రమాణత్వ మవశ్య మంగీకరింప వలయును. ఈకారణముచేతనే “అహం బ్రహ్మ ౭స్మి, అయ మాత్మా బ్రహ్మ” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత బోధింపఁబడు జీవబ్రహ్మ౭భేదము పూర్వోక్తానుమానముచేత సిద్ధ మగుచున్నది. అచ్చట ఏయర్థమును వేదాంతశాస్త్రము ప్రతిపాదించు చున్నదో ఆయర్థమునే యేయనుమానము సిద్ధిపఁజేయు చున్నదో. ఆయనుమానము వేదాంతశాస్త్రమునకు సహకారి యనఁబడును.

మఱియు “నేహ నానాస్తి కించన, వాచారంభణం వికారో నామధే యమ్, మాయామాత్ర మిదం ద్వైతమ్” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నెట్లు ప్రపంచ మిధ్యాత్వము సిద్ధ మగుచున్నదో అట్లనుమానముచేతను ఆమిధ్యాత్వము సిద్ధ మగు చున్నది. అది ఎట్లనఁగా.

❖[*] (18) అనుమానప్రమాణముచేతఁ బ్రపంచమిధ్యాత్వము. [*]❖

“వ్యావహారికప్రపంచః మిథ్యా, దృశ్యత్వాత్, శుక్తిరూప్యచత్” —
భావము: ఈ యాకాశాదికవ్యావహారికప్రపంచము మిథ్యాభూతము, దృశ్యమగుట
వలన, ఏయేపదార్థము దృశ్య మగుచున్నదో ఆయాపదార్థము మిథ్యయే యగు
చున్నది. అదా—శుక్తిరజతము దృశ్య మగుటవలన మిథ్యయే యగుచున్నది. ఈ
యనుమానముచేత నధికారిపురుషునకు బ్రహ్మముకన్న భిన్న మైనసర్వప్రపంచమందు
మిథ్యాత్వానుమితి కలుగుచున్నది.

శంక:—ఈప్రపంచమునందు మిథ్యాత్వ మనునది యెట్టిది ?

సమాధానము:—సదసద్విలక్షణత్వరూప మగు నేయనిర్వచనీయత్వ
మున్నదో అదియే యాప్రపంచమునందు మిథ్యాత్వము. ప్రపంచమును సత్య మని
యింటికించికయెడల బ్రహ్మమువలె బ్రపంచమునకు బాధ లేకపోవలయును. బ్రహ్మ
నాకాత్మాకముచేత నాప్రపంచమునకు బాధ కలుగుచున్నది. అందువలన నాప్ర
పంచము సత్యమిన్నను విలక్షణమై యున్నది. ఆప్రపంచమును అసత్య మని, యంగీక
రించినయెడల సరశృంగసంధ్యాపుత్రులవలె బ్రపంచము ప్రత్యక్షముగాఁ గూడదు.
ఆప్రపంచప్రత్యక్షమో సర్వులకును గలుగుచున్నది. అందువలన నాప్రపంచ మస
త్యమిన్నను విలక్షణమై యున్నది. మఱియు సదసత్తులరెంటికిని బరస్పరవిరోధ
మగుటవలన సదసదుభయరూపత్వమును ఆప్రపంచమునందు సంభవించుట లేదు.
ఈప్రకార మైన యనిర్వచనీయత్వమే ప్రపంచమందును శుక్తిరజతమందును మిథ్యా
త్వమై యున్నది.

శంక:—ఏదృశ్యత్వరూపహేతువుచేతఁ బ్రపంచమునందు మిథ్యాత్వము
సిద్ధము చేయఁబడినదో ఆదృశ్యత్వహేతువు వ్యభిచారి యగుటవలన నసద్ధేతువే
యగుచున్నది. ఎట్లనఁగా, దర్శనవిషయత్వము దృశ్యత్వ మనఁబడును. వృత్తి
జ్ఞానము దర్శన మనఁబడును. ఆవృత్తిజ్ఞానవిషయత్వరూపదృశ్యత్వము బ్రహ్మమునందు
నున్నది. ఆబ్రహ్మమునందుఁ బూర్వోక్తమిథ్యాత్వరూపసాధ్యమో లేదు. అందు
వలన మిథ్యాత్వరూపసాధ్యాభావసహితబ్రహ్మమునం దాదృశ్యత్వహేతు వుండుట
వలన, నాహేతువు వ్యభిచారియే యగును.

సమాధానము:—పూర్వోక్తానుమానమునందు దృశ్యత్వ శబ్దముచేత
వృత్తిజ్ఞానవిషయత్వరూపదృశ్యత్వము వివక్షితము కాదు. ఇంకే మనఁగా, నావృత్తి
యం దాకాశ మగునేఫలచైతన్య మున్నదో దానికి విషయత్వ మనుదృశ్యత్వమే వివ
క్షితమై యున్నది. అచ్చట నాబ్రహ్మమునం దావరణనివృత్తికొఱకు వృత్తియొక్క

విషయత్వ ముంజినను స్వప్రకాశరూప మగుటవలన నాఫలచైతన్యముయొక్కవిషయత్వము లేదు. అందువలన నాదృశ్యత్వహేతు వాబ్రహ్మమునం దవృత్తి యగుట అసంభవము. ఇక నే మనఁగా సద్దేతువై యున్నది.

ఇచ్చట తాత్పర్య మే మనఁగా, ఒకటి సద్దేతువు, మఱియొకటి అసద్దేతువు. అందు సద్దేతువుచేత నైననో ఆయాసాధ్యములయొక్కసిద్ధి యగుచున్నది. అసద్దేతువుచేత నాసాధ్యముయొక్క సిద్ధి యగుట లేదు. ఆ యసద్దేతువునే దుష్ట హేతు వనియును, హేత్వాభాస మనియును జెప్పుదురు. ఆహేత్వాభాసముగూడ సవ్యభిచారము, విరుద్ధము, అసిద్ధము, సత్ప్రతిపక్షము, బాధిత మనుభేదముచేతఁ బంతు ప్రకారమై యున్నది. అందుఁ బ్రథమ మగు సవ్యభిచారమును, సాధారణము అసాధారణము అనుపసంహారము అనుభేదముచేతఁ ద్రిప్రకారమై యున్నది. మఱియుఁ దృతీయ మగు నసిద్ధమును, ఆశ్రయాసిద్ధము స్వరూపాసిద్ధము వ్యాప్యత్వాసిద్ధ మను భేదముచేతఁ ద్రిప్రకారమై యున్నది. ఈపంచహేత్వాభాసములయొక్కలక్షణములును ఉదాహరణములును న్యాయప్రకాశముయొక్కషష్ఠపరిచ్ఛేదమునం దనుమాన నిరూపణమందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపఁబడియున్నది. గ్రంథవిస్తరభయముచే నిచ్చట విరమించితిమి. జిజ్ఞాసగలవా రచ్చటఁ దెలియనగును.

ఇచ్చట నైయాయ్వికృత లాయనుమానమును, కేవలాన్వయి కేవలవ్యతిరేకి అన్వయవ్యతిరేకి యనుభేదముచేతఁ ద్రివిధముగా నంగీకరించుచున్నారు. అందు ఏ యనుమానముయొక్కసాధ్యమున కెచ్చటను అత్యంతాభావము లేదో, ఆయనుమానము కేవలాన్వయి యనఁబడును. ఉదా—“ఘటో ఒభిధేయః, ప్రమేయత్వాత్ ” ఇత్యా ద్యనుమానములై యున్నవి. ఇచ్చట అభిధేయత్వరూపసాధ్యమునకు ఎచ్చటను అత్యంతాభావము లేదు. ఇంకే మనఁగా, పదముయొక్కవాచ్యత్వరూపాభిధేయత్వమును బ్రమాజ్ఞానవిషయత్వరూపప్రమేయత్వమును, సర్వపదార్థములయందు నున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తానుమానము కేవలాన్వయి యనఁబడును. మఱియు, ఏయనుమానముయొక్కసాధ్యమునకును హేతువునకును ఎచ్చటను సహచారదర్శనము లేదో, ఆసాధ్యహేతువులయొక్కఅభావములకే సహచారదర్శన మున్నదో ఆయనుమానము కేవలవ్యతిరేకి యనఁబడును. ఉదా—“పృథివీ ఇతరేభ్యో భిద్యతే, గంధవత్త్వాత్, య నైవం త నైవం, యథా జలాదిః ” ఇత్యా ద్యనుమానములై యున్నవి. ఇచ్చట, పృథివీ జలాదీతరపదార్థములకన్న భిన్న మను సాధ్యమునకును గంధరూపహేతువునకును ఆపృథివీరూపపక్షమును విడిచి అన్యత్ర యెచ్చటను సహచారము లేదు. ఇక నే మనఁగా, ఆసాధ్యహేతువులయొక్కయభావములకే జలా

దలయందు సహచారమున్నది. అందువలన నుక్తానుమానము కేవలవ్యతిరేకి యనఁబడును. మఱియు నేయనుమానముయొక్కసాధ్యహేతువులరెంటికిని యారెంటి యొక్కయభావములకును ఎచ్చటను సహచారదర్శనమున్నదో ఆయనుమాన మన్వయవ్యతిరేకి యనఁబడును. ఉదా—“పర్వతో వహ్నిమాఽధూమవత్త్వాత్” అను ప్రసిద్ధానుమానమై యున్నది. ఇచ్చట వహ్నిరూపసాధ్యమునకును ధూమ రూపహేతువునకును మహానసమందు సహచారము చూడఁబడుచున్నది. మఱియు నారెంటియొక్కయభావములకు జలవ్రాదమందు సహచారము చూడఁబడుచున్నది. అందువలన నీయనుమాన మన్వయవ్యతిరేకి యనఁబడును. ఈత్రివిధానుమానము లును న్యాయప్రకాశముయొక్క షష్ఠపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపఁ బడి యున్నవి. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును.

ఈనైయాయకులయొక్కమత మసంగతము. ఎట్లనఁగా, “నేహ నానా స్తి కిచన” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత బ్రహ్మమునందు సర్వప్రపంచముయొక్క యత్యంతాభావము చెప్పఁబడియున్నది. అందువలన బ్రహ్మముకన్నను భిన్న మైనయొకపదార్థ మందుఁగూడ నత్యంతాభావముయొక్కయప్రతియోగిత్వము లేదు. ఇక నే మనఁగా సర్వానాత్మపదార్థములును ఆయత్యంతాభావముయొక్కప్రతియోగులే యగుచు న్నవి. అందువలన నాయనుమానమునందుఁ గేవలాన్వయిరూపత్వము సంభవించుట లేదు. ఈప్రకారముగానే యాకేవలవ్యతిరేక్యనుమానముగూడ సంభవించుట లేదు. ఎట్లనఁగా, ఏపదార్థములకుఁ బరస్పరవ్యాప్యవ్యాపకభావము లున్నవో ఆపదార్థము లకే పరస్పరసాధనసాధ్యభావము లున్న వనునియమమున్నది. ఈనియమమున కాకేవలవ్యతిరేక్యనుమానమునందు భంగ మగుచున్నది. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఉక్తకేవలవ్యతిరేక్యనుమానమునందు గంధము ఇతరభేదము అను నీరెంటికిని సాధన సాధ్యభావ మంగీకరింపఁబడియున్నది. మఱియు నితరభేదాభావము గంధాభావ మను రెంటికిని వ్యాప్యవ్యాపకభావ మంగీకరింపఁబడియున్నది. ఒకవేళ, అన్యపదార్థముల యొక్కవ్యాప్తిజ్ఞానమువలన నన్యపదార్థములయొక్కయనుమితి కలుగు ననినయెడలఁ బర్వతమునందు వహ్ని వ్యాప్యధూమజ్ఞానముచేత జలమునందును అనుమితి కలుగవల యును. అందువలన నాయనుమానమునందుఁ గేవలవ్యతిరేకిరూపత్వమును సంభ వింపదు. కేవలాన్వయియును కేవలవ్యతిరేకియును అసంభవ మగుటవలన నాయను మానమునం దన్వయవ్యతిరేకిరూపత్వమును సంభవించుట లేదు. అందువలన వేదాంతసిద్ధాంతమునం దాయనుమాన మేకాన్వయిరూపమే యగుచున్నది. అందుఁ జూర్చోక్తాన్వయవ్యాప్తిసహితానుమానమున కన్వయి యని పేరు.

శంక:—ఏపురుషునకుఁ బూర్వోక్తసాధనసాధ్యములరెంటికిని సామానాధికరణ్యరూపాన్వయవ్యాప్తిజ్ఞానము కలుగక సాధ్యాభావసాధనాభావములరెంటికిని సామానాధికరణ్యరూపవ్యతిరేకవ్యాప్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నదో, యాపురుషునకును ఆవ్యతిరేకవ్యాప్తిజ్ఞానమువలన సాధ్యానుమితి కలుగుచున్నది. అది కలుగఁ గూడదు.

సమాధానము:—ఆ యన్వయవ్యాప్తిజ్ఞానరహితపురుషున కావ్యతిరేకవ్యాప్తిజ్ఞానముచేత సాధ్యానుమితి కలుగదు. ఇంకేమనఁగా, నచట నర్థాప్తిప్రమాణముచేతనే యాసాధ్యముయొక్కప్రమ కలుగుచున్నది. ఉదా—పృథివీమాత్రమందుండు గంధగుణ మాపృథివియందు జలాదీతరపదార్థములయొక్కభేదమున్న నేకాని యనుపపన్నమై యాపృథివియందు దితరభేదకల్పన చేయఁబడుచున్నది.

అనుమితిప్రమానిరూపణము సమాప్తము.

❧[*] ఉపమితిప్రమానిరూపణము. [*]❧

ఇక, తృతీయ మగు నుపమితిప్రమ నిరూపింపఁబడుచున్నది. “సాదృశ్యప్రమితిః ఉపమితిః”—భావము॥ సాదృశ్యమును విషయము చేయు నేప్రమ యున్నదో అది యుపమితిప్రమ యనఁబడును. ఉదా—ఏపురుషుఁడు సగరమునందు గోపిండుమును జూచి గవయపశువును దెలియుట కిచ్చు గలిగియు నున్నాఁడో ఆపురుషుఁడొకానొకవనవాసిపురుషుని జూచి గవయపశు వెట్టిదని ప్రశ్న చేయఁగా నావనవాసిపురుషుఁ డానగరవాసిని జూచి గోసదృశము గవయమై యున్నది యని చెప్పఁగా నావచనమును విని యానగరవాసిపురుషుం డొకానొకకాలమందు వనమునకుఁ బోయెను. ఆవనమునందు గవయపిండమును జూడఁగానే యీగవయము గోసదృశమై యున్న దనుజ్ఞానము వానికిఁ గలుగుచున్నది. తదనంతరము గవయసదృశము నాదుగోపై యున్నది. అనుజ్ఞాన మాపురుషునకుఁ గలుగుచున్నది. ఈప్రకారమైనజ్ఞాన ముపమితిప్రమ యనఁబడును.

అచ్చట గవయపశు నిష్ఠ మయిన యేగోసాదృశ్యముయొక్కజ్ఞాన మున్నదో ఆజ్ఞాన ముపమితిప్రమకుఁ గరణ మగుటవలన, నుపమానప్రమాణమై యున్నది. నిజగోనిష్ఠ మగు నేగవయసాదృశ్యముయొక్కజ్ఞాన మున్నదో, ఆజ్ఞాన ముపమానప్రమాణమునకు ఫలమైన యుపమితిప్రమ యనఁబడును. ఇది యుపమితిప్రమకు తొలికోదాహరణమై యున్నది. ఇక నాయుపమితికి వైదికోదాహరణము చెప్పఁబడుచున్నది. ఏపురుషునిచేత నాకాశముయొక్కయసంగత్వమును వ్యాపకత్వమును

నిష్ఠానుసంధానమును మఱియు బ్రహ్మముయొక్కయసంగత్వమును వ్యాపకత్వమును తెలియఁబడలేదో అట్టి యధికారిపురుషుఁడు బ్రహ్మవేత్తయగుగురువును జూచి, హేభగవన్ బ్రహ్మముయొక్కస్వరూప మేది యని ప్రశ్న చేయఁగా, తదనంతర మాగురు వాశిష్ఠ్యునిఁ జూచి యాకాశమువలె నాబ్రహ్మ మసంగమై యున్నది, అట్లే వ్యాపకమయ్యి నున్నది యని యుత్తరము చెప్పెను. తదనంతర మాశిష్ఠ్యుఁ డేకాంతదేశమందు విచారము చేసి తనబ్రహ్మరూపాత్మయం దసంగత్వవ్యాపకత్వములచేత నాకాశముయొక్కసాదృశ్యము ననుభవించెను. అనఁగా ఆకాశమువలె నసంగమును వ్యాపకము నై నబ్రహ్మము నే నను ననుభవ మాయధికారిపురుషునకుఁ గలిగెను.

శంక:—ఆత్మయం దసంగత్వరూపమును వ్యాపకత్వరూపమును ఆకాశమునకు సదృశమై యున్న దను నీయర్థమందుఁ బ్రమాణ మేమి?

సమాధానము:—శ్రుతిస్మృత్యాచార్యవాక్యము లను మూటిచేత నాయర్థము సిద్ధించుచున్నది. అచ్చట శ్రుతి, “ఆకాశవ త్సర్వగతశ్చ నిత్యః”—భావము॥ ఆత్మ యాకాశమువలె సర్వత్ర వ్యాపకమును నిత్యమునై యున్నది. ఈశ్రుతిచేత నాత్మ యాకాశమువలె వ్యాపక మని చెప్పఁబడినది. మఱియు “యథా సర్వగతం సాక్ష్యా దాకాశం నోపలిప్యతే । సర్వ త్రావస్థితో దేహే తథాత్మా నోపలిప్యతే”—భావము॥ ఆకాశము సర్వత్ర యుండున దైనను ఎట్లు తనయసంగస్వభావముచేత నేపదార్థముచేతను సంగము లేని దగునో అట్లేయాత్మ సర్వదేహములయం దుండున దైనను దనయసంగస్వభావమువలన నేపదార్థముచేతను సంగము లేని దగును. అను నీగీతాస్మృతిచేత నాత్మ యాకాశమువలె నసంగ మనఁబడినది. మఱియు “వృశిస్వరూపం గగనోపమం పరమ్” అను నీవచనముచేత నాచార్యులచేతను ఆత్మ యాకాశమువలె వ్యాపక మనఁబడినది. దీనిచే నాత్మయం దాకాశముయొక్కసాదృశ్యమువలనఁ బూర్వోక్తోపమితియొక్కయుదాహరణము సంభవించుచున్నది.

లేక, శుక్తిరజతస్వప్న పదార్థాదికములయందు మిథ్యాత్వనిశ్చయముచేత నాకాశాదిప్రపంచముయొక్కస్వరూపము తెలియుట కిచ్చ గల యధికారిపురుషుఁ డీప్రపంచము శుక్తిరజతాదికమువలె మిథ్యయై యున్నది యను గురువచనమును విని యేకాంతదేశమందు విచారము చేసినవాఁడై యీప్రపంచమునందు శుక్తిరజతాదికముతో మిథ్యాత్వరూపసాదృశ్యము ననుభవించుచున్నాఁడు. అనఁగా నీయాకాశాదికప్రపంచము శుక్తిరజతాదికమువలె మిథ్యయై యగు నను ననుభవ మాయధికారిపురుషునకుఁ గలుగు చున్నది. ఈ యుపమితియొక్కయుదాహరణముకూడ వేదాంతసిద్ధాంతమున కనుకూలమై యున్నది.

ఇచ్చట నైయాయకులైననో గవయనిష్ఠగోసాద్భుతశృంగారానంతరము గవయము గవయపదవాచ్యమై యున్నది యనుజ్ఞానమునే యుపనితప్రమయని యంగీకరించుచున్నారు. అట్లే ఆయుషమానమును, సాద్భుతశృంగారానంతరము నైధర్మ్యవిశిష్టపిండజ్ఞానము అసాధారణధర్మవిశిష్టపిండజ్ఞానము అనుభేదముచేతఁ ద్రివిధముగా నంగీకరించుచున్నారు. ఆనైయాయకులయొక్కమతము న్యాయప్రకాశముయొక్క షష్ఠపరిచ్ఛేదమునం దుపమాననిరూపణమున విస్తరముగాఁ బ్రతిపాదింపఁబడియున్నది.

ఉపనితప్రమానిరూపణము సమాప్తము.

—[*] శాబ్దప్రమానిరూపణము. [*] —

ఇకఁ జతుర్థమగు శాబ్దప్రమ నిరూపింపఁబడుచున్నది. “వాక్యకరణకాప్రమా శాబ్దీప్రమా” — భావము|| వాక్యరూపకరణముచేత జన్యమగు నేప్రమయున్నదో అది శాబ్దప్రమ యనఁబడును. ఉదా—“తత్త్వమసి” అను వైదికవాక్యశ్రవణముచేత నీయధికారిపురుషునకు “అహం బ్రహ్మసి” యనుప్రమ కలుగుచున్నది. అట్లే “ఘటమానయ గామానయ” ఇత్యాది లౌకికవాక్యశ్రవణముచేత నీపురుషునకు ఘటగవాద్యానయనముయొక్కప్రమ యేది కలుగుచున్నదో ఆప్రమకు శాబ్దప్రమ యని పేరు. అచ్చట నేవాక్యముచేత శాబ్దప్రమ కలుగుచున్నదో ఆవాక్యమునకు లక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “ఆకాంక్షాయోగ్యతా సన్నిధిమత్పదసముదాయః, వాక్యమ్” — భావము|| ఆకాంక్ష యోగ్యత సన్నిధి అను నీమూఁడును గల యేపదము లున్నవో ఆపదములయొక్కసముదాయము వాక్య మనఁబడును. ఉదా—“తత్త్వమసి” ఇత్యాదివైదికవాక్యములు తత్ త్వమ్ మొదలగుపదములయొక్కసముదాయరూపములై యున్నవి. అట్లే “ఘటమానయ” ఇత్యాదిలౌకికవాక్యములు “ఘటమ్ ఆనయ” ఇత్యాదిపదములయొక్కసముదాయరూపములై యున్నవి. ఇక, ఏపదములయొక్కసముదాయము వాక్య మనఁబడుచున్నదో ఆపదములయొక్కలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. అందు “వర్ణసమూహః పదమ్” — భావము|| కకారాదివర్ణములసమూహము పద మనఁబడును. ఉదా—కలశాదిపదములు కకారాదివర్ణములసమూహరూపములై యున్నవి. ఆపదఘటకకకారాదివర్ణములయం దేకజ్ఞానవిషయత్వ మేది గలదో అదియే సమూహాత్వమై యున్నది.

యద్యపి నైయాయకమతమం దాకకారాదివర్ణములు శబ్దరూపము లగుట వలన లక్షణములు. అనఁగా, తృతీయలక్షణమునంగు నాశవంతములు. అట్లే యావర్ణములయొక్కసముదాయరూపపదమును ఆపదసముదాయరూపవాక్యమును ఆ

వాక్యసముదాయరూపవేదమును త్షణికములై యున్నవి. తథాపి, షేదాంతసిద్ధాంత మం దావర్ణములు షణికములు కావు. ఇక నే మనఁగా, ఆకాశాదులవలె సృష్ట్యాది కాలమందు మామోపహితేశ్వరునిచేత నావర్ణము లుత్పన్నము లగుచున్నవి. మఱి యుఁ బ్రళయకాలమం దావర్ణములు నాశ మొందుచున్నవి. మధ్యకాలమం దావర్ణముల కుత్పత్తివినాశములు కలుగుట లేదు. ఈకారణముచేతనే “సోఽయం గకారః” ఇత్యాదిప్రత్యభిజ్ఞకును బ్రమాణరూపత్వ మున్నది. మఱియు “ఉత్పన్నోఽగకారః, వినష్టో గకారః” ఇత్యాదిప్రతీతి యైననో ఆగకారాదివర్ణోచ్ఛారణముల యొక్క యుత్పత్తివినాశములనే విషయము చేయుచున్నది. గకారాదివర్ణముల యొక్కయుత్పత్తివినాశములను విషయము చేయుట లేదు. అందువలన వర్ణము పదము వాక్యము వేదము అను సీసర్వమును శబ్దరూప మగుటవలన త్షణికమై యున్నది యను నైయామికులయొక్కమత మసంగతమై యున్నది.

మఱియు మీమాంసకు లైననో, వర్ణములను వర్ణసముదాయరూపవేదములను ఉత్పత్తివినాశరహితనిత్యము లని యంగీకరించుచున్నారు. ఈ మీమాంసకులమతముకూడ నసంగతమై యున్నది. ఏల యనఁగా “ఛందాంసి జజ్ఞిరే తస్మాత్ యజుస్తస్మాదజాయత, అస్య మహతో భూతస్య నిశ్చిత్వసిత మేవై తద్య దృగ్వేదో యజుర్వేదః” ఇత్యాదికశ్రుతులచేత. సృష్ట్యాదికాలమందు మామోపహితేశ్వరుని యందుండి వేదములయొక్కయుత్పత్తి చెప్పఁబడియున్నది. మఱియు “అత ఏవచ నిత్యత్వమ్” అను సూత్రమందు శ్రీవాసభగవానులచేత వేదములకుఁ బ్రళయ పర్యంతస్థాయిత్వరూపనిత్యత్వము చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన సీమీమాంసకులయొక్కమతముకూడ నసంగతమై యున్నది.

❧[*] (19) ఆకాంతౌదులయొక్కస్వరూపనిరూపణము. [*]❧

పూర్వ మాకాంక్ష యోగ్యత సన్నిధి అను సీమూడును గల పదసముదాయము వ్యాఖ్య మనఁబడినది. దానియందుఁ బ్రథమ మగు నాకాంతౌస్వరూపము చెప్పఁబడుచున్నది. “అన్వయానుపపత్తిః, ఆకాంతౌ” — భావము॥ ఏపదమున కే పదము లేక యన్వయము సంభవించుట లేదో, ఆపదమున కాపదముతో సమభివ్యాహార మ్నాకాంతౌ యనఁబడును. ఉదా—ఘటమానయ అనువాక్యముచేత శ్రోతకు ఘటమును ఆనయనము చేయుబోధ కలుగుచున్నది. ఆబోధ కేవల “ఘటమ్” అను కారకపదముచేతను, కేవల “ఆనయ” అను క్రియాపదముచేతను గలుగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, ఆద్వివిధపదము లున్ననే యాబోధ కలుగుచున్నది.

అందువలన నాఘటపదమున కానయపదముతో సమభివ్యాహార మున్నది. అట్లే ఆనయపదమునకు ఘటపదముతో సమభివ్యాహార మున్నది. ఇదియే యాద్వివిధ పదములకుఁ బరస్పరాకాంక్షయై యున్నది. సమభివ్యాహార మనఁగా, సమీపత్వ మనఁబడును. యద్యపి, ఆకాంక్ష కిచ్చి యని పేరు, అయిచ్చి చైతన్యముయొక్క ధర్మమే యగుచున్నది, జడపదార్థములయొక్కధర్మము కాదు. తథాపి, ఆపదములు స్వవిషయకాకాంక్షను శ్రోతకుఁ గలుగఁజేయుచున్నవి. అందువలన నాపదములు కూడ నాకాంక్షాసహితము లని చెప్పఁబడినది.

ఇక యోగ్యతావర్ణనము చేయఁబడుచున్నది. అచ్చట “వాక్యార్థా లభాధః యోగ్యతా” — భావము॥ వాక్యార్థమునకుఁ బ్రమాణాంతరముచేత నబాధి తత్వము యోగ్యత యనఁబడును. ఉదా—“ఘటమానయ ” అనువాక్యమున కర్థ మైన యేఘటానయన మున్నదో అది ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములయందు దేనిచేతను బాధిత మగుట లేదు. ఇదియే యాఘటాదిపదములయందు యోగ్యతయై యున్నది.

ఇక, సన్నిధివర్ణనము చేయఁబడు చున్నది. “పదానా మవిలంబో ఛార్చణం సన్నిధిః” — భావము॥ పదములయొక్కవిలంబరహితోఁచ్ఛార్చణ మేది గలదో అది సన్నిధి యనఁబడును. ఉదా — “ఘటమానయ ” అనువాక్యమందు “ఘటమ్ ” అనుపదోత్తరము విలంబరహితముగా “ఆనయ ” యనుపదోఛార్చణ మేది యున్నదో అది సన్నిధియై యున్నది. ఈప్రకారముగా, ఆకాంక్ష యోగ్యత సన్నిధి అను సీమూహును గలపదములయొక్కయేసముదాయ మున్నదో అది వాక్య మనఁబడును.

అచ్చట “పదసముదాయః వాక్యమ్ ” అను నింతమాత్రమే వాక్యము నకు లక్షణ మనినయెడల, యామాదికాలవిలంబముచేత నుచ్చరింపఁబడుఘటాదిపద సముదాయము దావాక్యలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఆయతివ్యాప్తిదోష మును నివర్తించుటకొని కాలక్షణమునందు సన్నిధిసహితపదసముదాయము వాక్య మునఁబడినది. యామమున కొకటిగా నుచ్చరింపఁబడిన యాఘటాదిపదములయం దవిలంబోఛార్చణరూపసన్నిధి లేదు. అందువలన నాపదసముదాయమునం దా వాక్యలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు. మఱియు “సన్నిధిమత్పదసము దాయః వాక్యమ్ ” అను నింతమాత్రమే యావాక్యమునకు లక్షణముగాఁ జెప్పిన యెడల “అగ్నివాసిం చేత్ ” — భావము॥ అగ్ని చేత వృక్షములను సేచనము చేయును (తపిస్తును) అను సప్రమాణవాక్యమునందును ఆవాక్యలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలు

గును. ఏల యనగాఁ బూర్వోక్తసన్నిధి యీపదములయందు నున్నది. ఆయతి వ్యాప్తిదోషము నివర్తించుటకొఱ కాపదములకు యోగ్యతా యను విశేషణము చెప్పఁబడినది. అచ్చట నన్నియందు సేచనకరణత్వము ప్రత్యక్షప్రమాణముచేత బాధితమై యున్నది. అందువలన నాపదములు పూర్వోక్తయోగ్యతా సహితములు కావు. దీనిచే “అగ్ని నాసిం చేత్” అను పదసముదాయముం దా వాక్యలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

మఱియు “యోగ్యతా సన్నిధి మత్పదసముదాయః వాక్యమ్” అను నింతమాత్రమే యావాక్యమునకు లక్షణముగాఁ జెప్పినయెడల “గౌరవ్యః పురుషో హస్తీ” అనుపదసముదాయమునం దావాక్యలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగును. ఏల యనఁ బూర్వోక్తము లగుసన్నిధియును యోగ్యతయును నీపదములయందున్నవి. ఆయతివ్యాప్తిదోషము నివర్తించుటకొఱ కాపదముల కాకాంతౌ యను విశేషణము చెప్పఁబడినది. అచ్చట గవాశ్వాదిపదములు పరస్పరాకాంతౌ సహితములు కావు. అందువలన నాపదసమూహముం దావాక్యలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంకః—ఈప్రకారముగా నుక్తవాక్యము శాబ్దప్రమకుఁ గరణ మైన యెడల నవ్యుత్పన్న పురుషులకుఁ గూడ నావాక్యముచేత శాబ్దప్రమ కలుగవలయును. పదమున కీయర్థ మనుజ్ఞానము లేనిపురుషుఁ డవ్యుత్పన్నుఁ డనఁబడును.

సమాధానము:—ఎట్లు వాక్యము శాబ్దప్రమకుఁ గారణమై యున్నదో అట్లు వాక్యవిషయపదములయొక్క సంగతిజ్ఞానముకూడ నాశాబ్దప్రమకుఁ గారణమై యున్నది. అవ్యుత్పన్న పురుషున కాసంగతిజ్ఞానము లేదు. అందువలన నావాక్యము శ్రవణము చేసినను అవ్యుత్పన్న పురుషునకు వాక్యార్థప్రమ కలుగుట లేదు. ఇచ్చట శాబ్దప్రమ వాక్యార్థప్రమ శాబ్దబోధ మను త్రివిధశబ్దములును ఏకార్థముయొక్క వాచకములే యగుచున్నవి.

—[*] (20) సంగతియొక్క స్వరూపము. [*]—

ఇక సంగతియొక్క స్వరూపము వర్ణింపఁబడుచున్నది. “పదపదార్థయోః స్మార్యస్తారకభావసంబంధః సంగతిః” — భావము॥ పదము పదార్థము అనురెంటికిని ఏస్మార్యస్తారకభావసంబంధ మున్నదో అది సంగతి యనఁబడును. ఉదా—ఘటపద శ్రవణముచేతఁ బురుషునకు ఘటరూపార్థముయొక్క స్మృతి కలుగుచున్నది. అచ్చట ఘటపద మైననో ఆస్మృతికి జనక మగుటవలన స్మారక మనఁబడును. మఱియు ఆ ఘటరూపార్థము స్మృతికి విషయ మగుటవలన స్మార్య మనఁబడును. ఈప్రకారము

గా స్థార్యస్థారకభావసంబంధము సంగతి యనఁబడును. శాస్త్రకారు లీసంగతిని వృత్తి యనియును జెప్పుచున్నారు.

మఱియు, ఆవృత్తిరూపసంగతి, శక్తి లక్షణ అను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. యద్యపి, అన్యశాస్త్రములయందు శక్తి గాఢి లక్షణ అనుభేదముచేత నావృత్తి త్రివిధముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది. తథాపి, ఇచ్చట ఆగాఢీవృత్తికి లక్షణ యం దంతర్భావ మంగీకరించి యావృత్తి ద్వివిధముగాఁ జెప్పఁబడినది.

—[*] (21) శ క్తి వృ త్తి ని రూ ప ణ ము. [*]—

ఇక, ఆద్వివిధవృత్తులయందఁ బ్రథమ మగు శక్తివృత్తి నిరూపింపఁబడు చున్నది. “పదపదార్థయో వ్యాచ్య వాచకభావసంబంధః శక్తిః”—భావము॥ పద ము పదార్థ మను రెంటికిని ఏవాచ్యవాచకభావసంబంధ మున్నదో అది శక్తి యనఁ బడును. ఉదా—ఘటపదము ఘటరూపార్థము ఈరెంటికిని వాచ్యవాచకభావసంబంధ మున్నది. అచ్చట ఘటపద మైననో వాచకమై యున్నది. ఘటరూపార్థము వాచ్య మై యున్నది. అందు, పదజన్యజ్ఞానమున కేది విషయమై యున్నదో అది వాచ్య మనఁబడును. పదార్థస్వృత్తి కేది జనకమై యున్నదో అది వాచక మనఁబడును. ఈశక్తి శాస్త్రమునందు ముఖ్యవృత్తి యనియును జెప్పఁబడుచున్నది.

మఱియు నాముఖ్యవృత్తి రూపశక్తియును, యోగము రూఢి యనుభేద ముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు “అవయవశక్తిః యోగః”—భావము॥ పదము యొక్కప్రకృతిప్రత్యయరూపావయవములయం దేయర్థబోధకశక్తి యున్నదో, అది యోగశక్తి యనఁబడును. ఉదా—పాచకాదిపదములకుఁ బాకకర్తాదిరూపార్థమందు యోగశక్తి యున్నది. ఇచ్చట, పచ అనుధాతువున కనంతరము, అక యనుప్రత్య యము నచ్చి పాచక యనుశబ్దము సిద్ధ మగుచున్నది. పచ అనుధాతువునకుఁ బాక మగుదు శక్తి యున్నది. అక యనుప్రత్యయమునకుఁ గర్తయందు శక్తి యున్నది. ఈద్వివిధావయవములయొక్కశక్తిచేతఁ బాకకర్త యగుపురుషునియొక్కబోధ కలుగు చున్నది. ఈయోగశక్తిసహితపాచకాదిపదములు శాస్త్రమునందు యోగికపదము లని చెప్పఁబడును. మఱియు “సముదాయశక్తిః రూఢిః”—భావము॥ పదముయొక్క ప్రకృతిప్రత్యయరూపావయవసముదాయమం దేయర్థబోధక మగునేకశక్తి యున్న దో అది రూఢిశక్తి యనఁబడును. ఉదా—ఘటాదిపదములకు కలశాదిరూపార్థముల యగుదు రూఢిశక్తి యున్నది. ఈరూఢిశక్తిసహితపదములు శాస్త్రమునందు రూఢ పదము లనఁబడును.

ఇచ్చట నైయాయకు లాశక్తిని, యోగము రూఢి యోగరూఢి యశాగిక రూఢి అనుపదముచేతఁ జతుర్విధముగా నంగీకరించుచున్నారు. మఱియు నాశక్తి చతుర్విధ మగుటచేత నాశక్తిసహితపదములుకూడ, యశాగికము రూఢము యోగరూఢము యశాగికరూఢము అను భేదముచేతఁ జతుర్విధములుగా నంగీకరించుచున్నారు. అచ్చటఁ బాకజాదిపదములకు యోగరూఢియును, ఉద్భిజ్ఞాదిపదములకు యశాగికరూఢియు నంగీకరించుచున్నారు. ఈ నైయాయకులయొక్కమతము న్యాయ ప్రకాశముయొక్కపృథ్వీపరిచ్ఛేదమున శబ్దప్రమాణనిరూపణమందు విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును.

—[*] (22) శక్తిజ్ఞాననిరూపణము. [*]—

ఇతఁ బూర్వోక్తశక్తియొక్కజ్ఞానప్రకారము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆశక్తియొక్కజ్ఞానము పురుషునకు న్యవహారముచేతఁ గలుగుచున్నది. ఉదా—గురుపిత్రాదిరూపు లగు నుత్తమవృద్ధపురుషులచేతఁ జెప్పఁబడిన “ఘటమానయ ” అనువాక్యమును విని శిష్యపుత్రాదిరూపమధ్యమవృద్ధపురుషు లాఘటానయనముకొఱకుఁ బ్రవర్తించుచున్నారు. మఱియు నాయుత్తమవృద్ధపురుషులయొక్కసమీపమునం దున్నయొకానొకబాలకుఁ డామధ్యమవృద్ధపురుషునియొక్కగమనాగమనరూపప్రవృత్తిని జూచి యామధ్యమవృద్ధపురుషునియొక్కజ్ఞానము ననుమానము చేయుచున్నాఁడు. ఆయనుమాన మెట్లనఁగా “ఇయం ప్రవృత్తిః జ్ఞానసాధ్యా, ప్రవృత్తిత్వాత్, మదీయప్రవృత్తివత్ ” — భావము॥ ఈ మధ్యమవృద్ధపురుషునియొక్కయేప్రవృత్తియున్నదో అది జ్ఞానముచేత జన్యమై యున్నది, ప్రవృత్తిరూప మగుటవలన, ఏదియేది ప్రవృత్తి యగుచున్నదో అది యది జ్ఞానముచేత జన్యమే యగుచున్నది, మదీయప్రవృత్తి యిష్టసాధనత్వజ్ఞానముచేత జన్య మగుటవలె. ఈప్రకారముగా నాబాలకుఁ డామధ్యమపురుషునియొక్కప్రవృత్తికి హేతు వైనజ్ఞానము ననుమానము చేసి, తదనంతర మాజ్ఞానమునం దాయుత్తమవృద్ధపురుషవాక్యజన్యత్వ మనుమానము చేయుచున్నాఁడు. ఆ యనుమాన మెట్లనఁగా “ఇదం జ్ఞాన మేత ద్వాక్యజన్యమ్, ఏత ద్వాక్యాన్వయవ్యతిరేకానువిధాయిత్యాత్, దండజన్యఘటాదివత్ ” — భావము॥ ఈమధ్యమపురుషునియొక్కప్రవృత్తికి హేతుభూత మగు నేజ్ఞాన మున్నదో ఆజ్ఞానమీయుత్తమవృద్ధపురుషునియొక్క “ఘటమానయ ” అనువాక్యముచేత జన్యమైనది, ఈవాక్యముయొక్కయన్వయవ్యతిరేకానుసారి యగుటవలన. ఏపదార్థ మే పదార్థముయొక్కయన్వయవ్యతిరేకానుసారి యగుచున్నదో ఆపదార్థ మాపదార్థముచేత జన్యమే యగుచున్నది. ఉదా—దండ ముండినయెడల ఘటరూపకార్యో

త్పత్తి యగుచున్నది, ఆదండము లేనియెడల నాఘటరూపకార్యోత్పత్తి యగుట లేదు. ఈరీతిగా దండమున కేయన్వయవ్యతిరేకము లున్నవో తదనుసారిగానే ఘటమున్నది. అందువలన నాఘటము దండజన్యమే యగుచున్నది. ఈలాగుననే యీ యుత్తమవృద్ధపురుషునియొక్క “ఘటమానయ” అనువాక్యముయొక్కయన్వయవ్యతిరేకానుసారి యగుటవలన నామధ్యమపురుషునియొక్కజ్ఞానమీవాక్యముచేతనే జన్యమై యున్నది. ఈప్రకారముగా నాబాలుఁ డామధ్యమపురుషునియొక్కజ్ఞానమందు “ఘటమానయ” అను వాక్యజన్యత్వానుమానము చేసి, యనంతర మామధ్యమపురుషకృతఘటానయనమును జూచి యాఘటపదమునకు ఘటవ్యక్తియగుదు శక్తిని నిశ్చయము చేయుచున్నాఁడు. అనఁగా “ఘటమానయ” అనువాక్యమందుండు ఘటపదమున కీఘటవ్యక్తియందు శక్తి యున్న దని యాబాలునకు శక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగా నాబాలునకు మొదట వృద్ధవ్యవహారము చేతనే ఘటాదిపదములయొక్కశక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. తదనంతరము వ్యాకరణము ఉపమానము కోశము ఆప్తవాక్యము వాక్యశేషము వివరణము సిద్ధపదసమీపత అను వీనిచేతను బదములయొక్కశక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆవ్యాకరణాదుల చేత నేప్రకారము పదములయొక్కశక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఆప్రకారము న్యాయప్రకాశముయొక్కషష్ఠపరిచ్ఛేదమున శబ్దప్రమాణనిరూపణమందు మాచేత విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. గ్రంథవిస్తరభీతిచే నిచ్చట విరమించితిమి.

ॐ[*] (23) మతభేదముచేత శక్తివిషయార్థనిరూపణము. [*]ॐ

ఇక నాశక్తివిషయభూతార్థము మతభేదముచేత నిరూపింపఁబడుచున్నది. అందు నైయాయకు లైననో యిట్లు చెప్పుచున్నారు. ఈపదముచేత శ్రోత కీయర్థముయొక్కబోధ మగుఁగాక యను నేయాశ్వరేచ్ఛ యున్నదో, అది శక్తియై యున్నది. మఱియు నవీననైయాయకు లైననో పూర్వోక్తరీతిగా జీవేచ్ఛకూడ శక్తి యనుచున్నారు. ఘటాదిపదములకు శక్తి ఘటాదిరూపపదార్థములయందే యున్నది. ఘటాదిపదార్థములయొక్కసంబంధరూపసంస్కరణం దాశక్తి లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఘటపదముయొక్కశ్రవణముచేత శ్రోత కాఘటరూపార్థముయొక్కస్మరణయే కలుగుచున్నది. సంస్కరణముయొక్కస్మరణ కలుగుట లేదు. మఱియు “ఘటమానయ” ఇత్యాదివాక్యములయందుండు ఘటాదిపదములయొక్క లేక అర్థములయొక్కపరస్పరసంస్కరరూప మయిన యేవాక్యార్థ మున్నదో, ఆవాక్యార్థముయొక్కబోధ యాఘటాదిపదములయొక్కసమభివ్యాహారముచేతనే కలుగుచున్నది. అందు

వలన నాసంస్కరమందు ఘటాదిపదములయొక్క శక్తి సంగీకరించుట నిష్ఫలమై యున్నది.

మఱియు మీమాంసకు లైననో యిట్లు చెప్పుచున్నారు. ఘటాదిపదములకుఁ గేవలఘటాదిరూపార్థమందే శక్తి యుండుట లేదు. ఇంకే మనఁగా, కార్యాన్వితఘటాదులయందే ఘటాదిపదములకు శక్తి యున్నది. ఇచ్చటఁ బురుషప్రయత్నరూపకృతిచేత సాధ్య మగు నేక్రియ యున్నదో అది కార్య మనఁబడును. ఆకార్యసంబంధసహితము కార్యాన్విత మనఁబడును. ఉదా—ఘటమానయ అనువాక్యమందు ఘటానయనరూపక్రియ యాపురుషప్రయత్నముచేత సాధ్య మగుటవలనఁ గార్యమై యున్నది. ఆయానయనరూపకార్యసంబంధసహితము ఘటమై యున్నది. అందువలన నాఘటము కార్యాన్విత మనఁబడును. ఆకార్యాన్వితఘటమందే ఘటపదమునకు శక్తి యున్నది. ఈరీతిగాఁ బటాదిపదములకును గార్యాన్వితపటాదులయందే శక్తి చూడఁబడుచున్నది. ఒకవేళ ఘటాదిపదములకుఁ గార్యాన్వితఘటాదులయందు శక్తి సంగీకరింపనియెడల, ఆఘటాదిపదార్థములయొక్కసంస్కరరూపవాక్యార్థభాధము కాకపోవలయును. అట్లే పూర్వోక్తరీతిగా బాలునకుఁ బ్రథమమునఁ గార్యాన్వితఘటాదులయందే ఘటాదిపదములయొక్కశక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అదియును గాకపోవలయును. ఏల యన, కృతిసాధ్యత్వరూపకార్యతాజ్ఞానమే పురుషునియొక్కప్రవృత్తికి హేతువై యున్నది. కేవలేష్టసాధనతాజ్ఞానము పురుషునియొక్కప్రవృత్తికి హేతు వగుట లేదు. చంద్రమండలాదికమం దిష్టసాధనతాజ్ఞానముండినను ఈపురుషునకుఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. యద్యపి, విషభక్షణకూపపతనాదులయం దాకార్యాన్వితజ్ఞానముండినను ఈపురుషునకుఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. తథాపి, ఇష్టసాధనతాజ్ఞానమునకు సమానకాలిక మైన యేకార్యాన్వితజ్ఞానమున్నదో అదియే పురుషప్రవృత్తికి హేతువై యున్నది. ఆవిషభక్షణాదికమందుఁ బురుషున కిష్టసాధనతాజ్ఞానము లేదు. అందువలనఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. దీనిచేత నాకృతిసాధ్యత్వరూపకార్యముయొక్కవాచక మైన లిజ్జె ల్లోట్ తవ్య ఇత్యాదులేపదము లున్నవో తత్పదఘటితవాక్యమే ప్రమాణవాక్యమై యున్నది. ఉదా—“ఘటమానయ” ఇత్యాదిలౌకికవాక్యములును “స్వర్గకామో యజేత” ఇత్యాదివైదికవాక్యములునై యున్నవి. ఆ లిజ్జాదిపదరహితవాక్యములు ప్రమాణ మగుట లేదు, ఉదా—“భూతలే ఘటః” ఇత్యాది లౌకికవాక్యములును “తత్త్వ మసి” ఇత్యాదివైదికవాక్యములునై యున్నవి.

మఱియు వేదాంతసిద్ధాంతమత మే మనఁగా, ఘటాదిపదములకుఁ గేవల ఘటాదిరూపార్థమందుఁ గాని కార్యాన్వితఘటాదులయందుఁ గాని శక్తి లేదు. మఱి యే మనఁగా ఇతరాన్వితఘటాదులయందే యాఘటాదిపదములకు శక్తి యున్నది. యద్యపి, బాలునకుఁ బ్రథమమునఁ గార్యాన్వితఘటాదులయందే ఘటాది పదములయొక్క శక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. తథాపి, అనంతరము గౌరవదోషము వలన నాకార్యాంశమును బరిత్యాగము చేసి యితరాన్వితఘటాదికములయందే యాఘటాదిపదములయొక్క శక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆయితరపదార్థము కార్య మగుఁగాక. లేక, కార్యముకన్న భిన్న మగుఁగాక. ఎట్లు, ఘటమానయ అను కార్యపరవాక్యముచేతఁ బూర్వోక్తరీతిగా శక్తి గ్రహింపఁబడినదో, అట్లు “పుత్రస్తే జాతః” ఇత్యాదికసిద్ధార్థపరవాక్యములచేతను ఆశక్తి గ్రహణ మగుచున్నది.

ఉదా—ఒకానొకధనికపురుషునకుఁ బుత్రుఁడు జన్మించెను. ఆపుత్రపదాంకిత మగువస్త్రమును గొని వార్తఁ జెప్పనట్టి పురుషుఁ డాధనికపురుషునియొక్కసమీపమునకుఁ బోయి యావస్త్రమును వానిముందుంచి “పుత్రస్తే జాతః” అని చెప్పెను. దానిని విని యాధనికపురుషుఁడు పుత్రునియొక్కజననజ్ఞానముచేత హర్షము పొందెను. ఆహర్షమువలన వానియొక్కముఖము వికాసయుక్త మైనది. దానిని జూచి పుత్రపదముయొక్క శక్తిజ్ఞానము లేనివాఁ డగు మఱియొకపురుషుఁ డాముఖవికాసరూపహేతువు చేత నాధనికపురుషునియొక్కహర్షము ననుమానము చేయుచున్నాఁడు. తదనంతర మాహర్షమునందు జ్ఞానజన్యత్వము ననుమానము చేయుచున్నాఁడు. తదనంతర మాజ్ఞానమందన్వయవ్యతిరేకములచేత “పుత్రస్తే జాతః” అనువాక్యజన్యత్వము ననుమానము చేయుచున్నాఁడు. తదనంతర మాయత్పత్తిసహితబాలకపిండమందాపుత్ర పదముయొక్క శక్తిని నిశ్చయము చేయుచున్నాఁడు. అందువలన నెట్లు “ఘటమానయ, స్వర్గకామో యజేత” ఇత్యాది కార్యపరవాక్యములు ప్రమాణరూపములై యున్నవో అట్లు “భూతలే ఘటః, తత్త్వ మసి” ఇత్యాది సిద్ధార్థపరవాక్యములు గూడఁ బ్రమాణములే యగుచున్నవి.

మఱియు, పూర్వోక్తఘటాదిపదములకు శక్తి ఘటత్వాదిజాతియందే యున్నది, ఘటాదివ్యక్తులయందు లేదు. ఒకవేళ నాశక్తి ఘటాదివ్యక్తులయందంగీకరించినయెడల ఆఘటాదివ్యక్తులనంతములై యున్నవి. అందువలన నాశక్తులు గూడ ననంతము లని యంగీకరింపవలయును. మఱియు నేఘటవ్యక్తియందు ఘటపదముయొక్క శక్తిజ్ఞానము కలుగు చున్నదో, ఆవ్యక్తికన్న భిన్న మైనఘటమునకుఁగూడ ఆ ఘటపదముచేత బోధ యగుచున్నది. అదియును గాక పోవలయును. ఏల యన ఆ

ఘటవ్యక్తియం డాఘటపదముయొక్క శక్తిజ్ఞానము కలుగుట లేదు. ఆఘటత్వజాతి యొక్క స్వరూపవ్యక్తులయందు నేనమై యున్నది. అందువలన నాజాతియందు శక్తి కలదినినిబయుం చాశక్తి కలదాత్మమును వ్యభిచారదోషమును బ్రాప్త మగుట లేదు. అందువలన ఘటాదిపదములకు ఘటత్వాదిజాతియందే శక్తి నంగీకరించుట యుచితమై యున్నది.

శంక:—ఘటాదిపదములకు ఘటత్వాదిజాతియందే శక్తి నంగీకరించిన యెడల “ఘటమానయ” అనువాక్యమును వినుటచేత శ్రోత కాఘటపదముచేత ఘటత్వజాతియొక్కబోధయే కావలయును. ఘటవ్యక్తియొక్కబోధ కాఁగూడదు. మఱియు ఆఘటవ్యక్తిబోధ కలుగక ఆఘటవ్యక్తి కానయనముగూడ సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—శ్రోతకు ఘటపదముచేత ఘటత్వజాతియొక్కబోధయే కలుగుచున్నది. అయినచు, యాఘటవ్యక్తి లేక ఆఘటత్వజాతికి స్వతంత్రముగా నా నయనము సంభవించుట లేదు. అందువలన నాశ్రోత కాక్షేపముచేత నాఘటవ్యక్తి యొక్కబోధ యగుచున్నది. లేక, ఆఘటపదముయొక్కలక్షణచేత ఘటవ్యక్తి యొక్కబోధ యగుచున్నది. ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారులు సమానవృత్తివేద్య త్వము * ధూక్షేప మని చెప్పుచున్నారు. మఱికొంద అనుమానము నాక్షేప మని చెప్పుచున్నారు. మఱికొంద అర్థాపత్తి నాక్షేప మని చెప్పుచున్నారు. ఈ త్రివిధపక్షములును న్యాయప్రకాశముయొక్కపృథ్విపరిచ్ఛేదమునందు స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నవి.

లేక, ఘటత్వాదిజాతివిశిష్టఘటాదివ్యక్తులయందే ఘటాదిపదములకు శక్తి యున్నది. కేవలజాతియం దైనను, లేక, కేవలవ్యక్తియం దైనను ఆశక్తి లేదు. అయినను, జాతియందు శక్తి జ్ఞాతమయ్యే శాబ్దబోధమున కుపయోగి యగుచున్నది. వ్యక్తియందు శక్తి యైననో, స్వరూపముచేతనే యుపయోగి యగుచున్నది, జ్ఞాతమై యుపయోగి యగుట లేదు. ఈప్రకార మైనశక్తినే శాస్త్రమునందుఁ గుబ్జశక్తి యందురు.

శంక:—పూర్వము ఘటాదిపదముల కితరాన్వితఘటాదులయందు శక్తి చెప్పితిరి. ఇప్పు డాఘటాదిపదములకు ఘటత్వజాతియందు, లేక, ఘటత్వజాతివిశిష్ట ఘటవ్యక్తియందు శక్తి చెప్పుచున్నారు. అందువలన గ్రంథమునకుఁ బూర్వోత్తర విరోధము ప్రాప్త మగుచున్నది.

* జాతివ్యక్తులు రెండును ఏకజ్ఞానమునకు విషయ మగుట సమానవృత్తివేద్యత్వము.

సమాధానము:—ఆశక్తి యనుభావిక స్థానిక యనుభేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందుఁ బూర్వ మితరాన్వితఘటాదులయందు ఘటాదిపదముల కనుభావకశక్తి చెప్పఁబడినది. ఇప్పుడు ఘటత్వజాతియందు, లేక, ఘటత్వజాతి విశిష్టఘటవ్యక్తియందు ఘటపదమునకు స్థానికశక్తి చెప్పఁబడినది. అందువలన గ్రంథమునకుఁ బూర్వోత్తరవిరోధము ప్రాప్త మగుట లేదు. ఈప్రకారమే మిమాంసకమతమందును గార్యాన్వితఘటాదులయందు ఘటాదిపదముల కనుభావక శక్తియును. ఘటత్వాదిజాతియందు స్థానికశక్తియు నున్నది. ఇంతపర్యంతము ప్రథమ మగుశక్తివృత్తి నిరూపింపఁబడినది.

—[*] (24) లక్షణావృత్తి నిరూపణము. [*]—

ఇక ద్వితీయ మగు లక్షణావృత్తి నిరూపింపఁబడుచున్నది. “శక్యసంబంధః లక్షణా” — భావము॥ పూర్వోక్తశక్తివృత్తి కేది విషయమై యున్నదో అది శక్యమై యున్నది. ఈశక్యమును వ్యాచ్య మనియును జెప్పుదురు. ఆశక్యపదార్థమునకు లక్ష్యమాణపదార్థముతోఁ గల యేసంబంధ మున్నదో, అది లక్షణ యనఁబడును. ఉదా—ఒకయావుఁ డగువక్త మండపస్థపురుషుని భోజనము చేయించు నభిప్రాయముచేత “మండపం భోజయ” అని యొకపురుషుని జూచి చెప్పెను. ఆ నచనమును శ్రవణము చేసినయాపురుషుఁడు జడ మగుమండపమందు భోజనకర్తృత్వముయొక్కయయోగ్యతను దెలిసి యామండపపదమునకు మండపస్థపురుషుని యందు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. అచ్చట మండపపదమునకు శక్యార్థ మగు నే గృహవిశేష మున్నదో దాని కాపురుషునితో సంయోగసంబంధ మున్నది. ఇది లక్షణ యనఁబడును. ఇక ఆలక్షణావృత్తియొక్కవిభాగము వర్ణింపఁబడుచున్నది. అచ్చట ఆలక్షణావృత్తి, కేవలలక్షణ లక్షితలక్షణ యనుభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది.

❧[*] (25) కేవల లక్షణా నిరూపణము. [*]❧

“శక్యసాక్షాత్సంబంధః కేవలలక్షణా” — భావము॥ పదముయొక్క శక్యార్థమునకు లక్ష్యమాణార్థముతోఁ గల యేసాక్షాత్సంబంధ మున్నదో, అది కేవల లక్షణ యనఁబడును. ఆకేవలలక్షణ, జహల్లక్షణ అజహల్లక్షణ జహదజహల్లక్షణ యనుభేదముచేతఁ ద్రిప్రకార మగుచున్నది.

“శక్యార్థపరిత్యాగేన తస్మాదాధ్యక్షాంతరే వృత్తిః జహల్లక్షణా” — భావము॥ పదముయొక్క శక్యార్థమును బరిత్యజించి, యాశక్యార్థముయొక్కసంబం

ధము గల యన్యపదార్థమం దాపదముయొక్కయేలక్షణావృత్తి యున్నదో అది జహల్లక్షణ యనబడును. ఉదా—శ్రోతకు గంగాతీరమునందు ఘోషముయొక్క బోధ కావలయు నను నభిప్రాయముచేత, ఆప్తవక్త యగుపురుషునిచేత నుచ్చరింపఁ బడిన “గంగాయాం ఘోషః ప్రతివసతి” అను నేవాక్య మున్నదో ఆవాక్యశ్రవణముచేత శ్రోత గంగాపదముయొక్కశక్యార్థరూపజలప్రవాహమందు ఘోషాధారతానుపపత్తిని జూచి గంగాపదమునకుఁ దీరమునందు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. అచ్చట గంగాపదమునకు శక్యార్థ మైన యేజలప్రవాహ మున్నదో దానిని బరిత్యజించి యాశక్యార్థముయొక్కసంయోగసంబంధము గల యేతీరరూపార్థ మున్నదో ఆతీరమునం దాగంగాపదముయొక్కలక్షణావృత్తి యున్నది. ఇది జహల్లక్షణ యనబడును.

ఇక, అజహల్లక్షణ చెప్పబడుచున్నది. అచ్చట “శక్యార్థా ౭పరిత్యాగేన తత్సంబంధ్యర్థాంతరే వృత్తిః అజహల్లక్షణ” — భావము॥ పదముయొక్క శక్యార్థమునకుఁ బరిత్యాగము లేకయే ఆశక్యార్థముయొక్కసంబంధము గల యన్యపదార్థమం దాపదముయొక్కయేలక్షణావృత్తి యున్నదో అది అజహల్లక్షణ యనబడును. * ఉదా—మంచస్థపురుషునియొక్కబోధ కావలయు నను నభిప్రాయముచేత నాప్తవక్త యగుపురుషునిచే నుచ్చరింపఁబడిన “మంచాః క్రోశంతి” అను నేవచన మున్నదో ఆవచనమును శ్రవణము చేసి, యాశ్రోత యగుపురుషుఁడు జడ మగుమంచమందు శబ్దకర్తృత్వముయొక్కయనుపపత్తిని జూచి, మంచపదమునకు మంచస్థపురుషునియందు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. అచ్చట మంచపదముయొక్కశక్యార్థరూపమంచమునకుఁ బరిత్యాగములేకయే, యామంచపదమునకు మంచస్థపురుషునియందేలక్షణావృత్తి యున్నదో దాని అజహల్లక్షణ యందురు.

ఇక జహాదజహల్లక్షణ చెప్పబడుచున్నది. అచ్చట “శక్తైకదేశపరిత్యాగే నైకదేశే వృత్తిః జహాదహల్లక్షణ” — భావము॥ పదముయొక్కశక్యార్థముయొక్కయేకదేశము పరిత్యాగము చేసి, యేకదేశమందుఁ బదముయొక్కయేలక్షణా

* ఇచ్చట మాలగ్రంథకారులు అజహల్లక్షణోదాహరణము “మంచా క్రోశంతి” యని చెప్పి యున్నారు విచారసాగరాద్యన్యగ్రంథములయందు ఈరీతిగాఁ జెప్పబడి యున్నది. “అశ్య ము పరుగెత్తుచున్నది” అనుబోధ కావలయు నను నభిప్రాయముచేత, నాప్తవక్త యగుపురుషునిచే నుచ్చరింపఁబడిన “శోణోధావతి” అను నేవాక్య మున్నదో ఆవాక్యమును శ్రవణము చేసి, శ్రోతయగు పురుషుఁడు రక్తవర్ణమందు ధావనానుపపత్తిని జూచి, శోణపదమునకు రక్తవర్ణసహితాశ్యమునందు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. అచ్చట శోణపదశక్యార్థరూపరక్తవర్ణమునకుఁ బరిత్యాగము లేకయే, యాశోణపదమునకు రక్తవర్ణసహితాశ్యమునందేలక్షణావృత్తి యున్నదో, దానిని అజహల్లక్షణ యందురు.

వృత్తి యున్నదో అది జహదజహల్లక్షణ యనబడును. ఈలక్షణను భాగత్యాగ లక్షణ యనియును జెప్పదురు. ఉదా—దేవదత్తపురుషునియొక్కయభేదమును బోధించుతాత్పర్యముచేత నాస్తవక్త యగుపురుషునిచే నుచ్చరింపఁబడిన “ సో ౭యం దేవదత్తః ” అను నేవాక్య మున్నదో ఆవాక్యమును శ్రవణము చేసి శ్రోత యగు పురుషుఁడు సః అయమ్ అను రెండుపదములకు దేవదత్తపిండమాత్రమందు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. అచ్చట, తద్దేశకాలవిశిష్టదేవదత్తపిండము సః అనుపదమునకు శక్యార్థమై యున్నది. మఱియు నేతద్దేశకాలవిశిష్టదేవదత్తపిండము అయమ్ అను పదమునకు శక్యార్థమై యున్నది. అచ్చట నారెండుశక్యార్థముల కభేదము సంభవించుట లేదు. అందువలన సః అనుపదముయొక్కశక్యార్థమందుఁ దద్దేశకాలవిశిష్టత్వరూపైకదేశ మేది గలదో దానిని బరిత్యాగము చేసి, ఆదేవదత్తపిండరూపైకదేశ మందు సః అనుపదముయొక్కలక్షణావృత్తి యున్నది. అయమ్ అనుపదముయొక్క శక్యార్థమం దేతద్దేశకాలవిశిష్టత్వరూపైకదేశ మేది గలదో దానిని బరిత్యాగము చేసి యాదేవదత్తపిండరూపైకదేశమందు అయంపదముయొక్కలక్షణావృత్తి యున్నది. దీనిని జహదజహల్లక్షణ యందురు.

లేక, జీవబ్రహ్మములయొక్కయభేదబోధనతాత్పర్యముచేత బ్రహ్మవేత్త యగు గురువుచేత నుచ్చరింపఁబడిన “ తత్త్వ మసి ” యను నేమహావాక్య మున్నదో దానిని శ్రవణము చేసి యధికారి యగు శ్రోత తత్ త్వమ్ అను రెండుపదములకు నఖండచైతన్యమునందు లక్షణ చేసెను. అచ్చట మాయోపహితచైతన్యము తత్పద శక్యార్థమై యున్నది. స్థూలసూక్ష్మాదిశరీరోపహితచైతన్యము త్వంపదశక్యార్థమై యున్నది. ఆరెండుశక్యార్థముల కభేదము సంభవించుట లేదు. అయినను ఆవాక్య మందుఁ దత్త్వంపదములయొక్కసామానాధికరణ్యముచేత, తత్త్వమ్ అను రెండుపదార్థములకు నభేదమే ప్రతీత మగుచున్నది. అందువలనఁ దత్పదశక్యార్థమందు మాయారూపైకదేశమును బరిత్యాగము చేసి, చైతన్యరూపైకదేశమునందుఁ దత్పదముయొక్క లక్షణావృత్తియును, త్వంపదశక్యార్థమునందు స్థూలసూక్ష్మాదిశరీరరూపైకదేశమును బరిత్యాగము చేసి, చైతన్యరూపైకదేశమునందుఁ ద్వంపదముయొక్కలక్షణావృత్తియు నున్నది. దీనిని సిద్ధాంతమునందు జహదజహల్లక్షణ యనియును భాగత్యాగలక్షణ యనియును జెప్పదురు. అందువలన, ఆలత్యార్థరూపాఖండచైతన్యమున కభేదము సంభవించు చున్నది.

శంకః—తత్త్వమ్ అను రెండుపదములకు నేకాఖండచైతన్యమునందే లక్షణ మైనయెడల, ఒక తేపదముచేత నాయఖండచైతన్యరూపబ్రహ్మసాక్షాత్కా

కము సంభవించు చున్నది. అందువలన రెండవపదము వ్యర్థమే యగును. మఱియు నేకాబోధకము లగు రెండుపదములు చెప్పుటవలనఁ బునరుక్తిదోషముగూడఁ బ్రాప్త మగుచు.

సమాధానము:—పద మైననో తనయర్థముయొక్క కేవలస్మరణమాత్రమే చేయుచున్నది. రెండవపదము లేక యాయేకపదము శాబ్దబోధమునకు హేతువు కాదు. అందుచేతఁ బ్రథమమునఁ దత్త్వమ్ అను రెండుపదములయొక్క భాగత్యాగ లక్షణచేత నిర్వికల్పకాఖండచైతన్యముయొక్క స్మరణమాత్రము కలుగుచున్నది. తదనంతర మాదదసముదాయరూప మగు తత్త్వ మసి యనువాక్యముచేత బ్రహ్మజ్ఞేయ విషయక మగు “అహం బ్రహ్మసి” యను శబ్దముయొక్కయపరోక్షానుభవ మగు చున్నది. ఆయపరోక్షానుభవ మేకపదముచేత సంభవించుట లేదు. అందువలన రెండవపదము వ్యర్థము కాదు. మఱి యే మనఁగా, ఆరెండుపదములును సార్థకము లై యున్నవి. మఱియుఁ బూర్వోక్తప్రకారముగాఁ దత్త్వమ్ అను రెండుపదముల యొక్కనాచ్యార్థములకు భేదమే యున్నది. అందువలనఁ బునరుక్తిదోషముగూడఁ బ్రాప్త మగుట లేదు.

అచ్చట, జహల్లక్షణయందు సర్వవాచ్యార్థమునకుఁ బరిత్యాగ మున్నది. తత్త్వంపదములయొక్క సర్వవాచ్యార్థములకుఁ బరిత్యాగము లేదు. మఱి యే మనఁ గా, ఏకదేశమునకుఁ బరిత్యాగ మున్నది. అందువలన నాతత్త్వంపదములయందు జహల్లక్షణయును సంభవింపదు. అజహల్లక్షణయం దైననో, వాచ్యార్థముకంటె నధికార్థమునకును గ్రహణ మున్నది. తత్త్వంపదములకు వాచ్యార్థములకంటె నధికార్థ గ్రహణము కొంచెమైనను గలుగుట లేదు. అందువలన నాతత్త్వంపదములయం దజహల్లక్షణయును సంభవించుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, పూర్వోక్తరీతిగా జహదజహల్లక్షణయే సంభవించుచున్నది. ఈకారణమువలన నాచార్యులచేత “తత్త్వ మస్యాదివాక్యేషు లక్షణా భాగలక్షణా” అనువచనముచేతఁ దత్త్వమ స్యాదివాక్యములయందు భాగత్యాగలక్షణయే చెప్పఁబడి యున్నది.

ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారులు తత్త్వమస్యాదివాక్యములయందు భాగత్యాగలక్షణ లేకయే యఖండచైతన్యముయొక్క బోధ యంగీకరించుచున్నారు. వారి యభిప్రాయ మే మనఁగా, “అనిత్యో ఘటః” అనువాక్యమందు ఘటత్వవిశిష్ట ఘటవ్యక్తి ఘటపదమునకు వాచ్యార్థమై యున్నది. ఆవాచ్యార్థముయొక్కయేకదేశ రూప మగు నేఘటత్వజాతి యున్నదో ఆఘటత్వజాతి కనిత్యత్వముతో నన్వయము సంభవించుట లేదు. మఱి మనఁగా, ఆఘటవ్యక్తికే యాయనిత్యత్వముతో నన్వ

యము సంభవించుచున్నది. ఎట్లు ఘటపదమునకు ఘటవ్యక్తియందు భాగత్యాగ లక్షణ లేకయే యోగ్యతాబలముచేత నాఘటపదముయొక్క శక్తి వృత్తివలన నుపస్థిత మైన ఘటవ్యక్తికే యాయానిత్యత్వముతో నన్వయ మగుచున్నదో, అట్లే తత్త్వంపదములయొక్కవాచ్యార్థములకు నేకదేశరూప పరోక్ష త్యాపరోక్షత్వ సర్వజ్ఞ త్వల్పజ్ఞ త్వసంసారిత్వ సంసారిత్వాదు లయిన యేధర్మము లున్నవో వానికిఁ బరస్పరాభేదము సంభవించుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, చైతన్యరూపవిశేష్యాంశము నకే యభేదము సంభవించుచున్నది. అందువలన నాతత్త్వంపదములయందు భాగత్యాగలక్షణ లేకయే యోగ్యతాబలమువలనఁ దత్త్వంపదములయొక్క శక్తివృత్తి చేత నుపస్థిత మైన చుఖిండ్చైతన్యమునకే యభేదాన్వయబోధ మగుచున్నది. అందువలన, తత్త్వమస్యానివాక్యములయందు భాగత్యాగలక్షణ యంగీకరించుట వ్యర్థమై యున్నది.

ఈమతము సర్వాచార్యోక్తికి విరుద్ధ మగుటవలన నసంగతమై యున్నది. ఇంతపర్యంతము కేవలలక్షణ నిరూపింపఁబడినది.

❧[*] (26) ల ట్రి త ల ట్రి ణ క థ న ము. [*]❧

ఇఁక, ద్వితీయ మగు లట్రితలక్షణయొక్కనిరూపణ చేయఁబడుచున్నది. “శక్యపరంపరాసంబంధః లట్రితలక్షణా” —భాషము॥ పదముయొక్క శక్యార్థమునకు లక్ష్యనూణార్థముతో నేపరంపరాసంబంధ మున్నదో, అది లట్రితలక్షణ యనఁబడును. ఉదా—మధుకరము శబ్దించు చున్న దను నర్థమును బోధించుటకొఱ కాస్త నర్త యగు పురుషునిచే నుచ్చరింపఁబడిన “ద్విరేఖో రాతి” అను నేవాక్య మున్న గో ఆవాక్యప్రసంగాముచేత శ్రోత యాద్విరేఖపదముయొక్క శక్యార్థరూప మగు రెండు రేఖములయగు శబ్దార్థత్వముయొక్కయనుపపత్తిని జూచి. ఆద్విరేఖపదమునకు మధుకరవ్యక్తియంగు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. ఆలక్షణ లట్రితలక్షణ యనఁబడును.

అచ్చట, ద్విరేఖపదమునకు శక్యార్థము రెండురేఖములై యున్నది. ఆ రెండు రేఖములకు మధుకరవ్యక్తితో సాత్కేతనబంధ మేదియు సంభవించుట లేదు. ఇఁక నే మనఁగా, ఆరెండు రేఖములకు భ్రమరపదముతో సంబంధ మున్నది. ఆభ్రమర పదమునకు మధుకరవ్యక్తితో సంబంధ మున్నది. ఈరీతిగా నారెండురేఖములకు స్వస్థులతపదవాచ్యత్వరూప పరంపరాసంబంధ మామధుకరవ్యక్తితో నున్నది. ఇట్లు, స్వస్థులతపద నాద్విరేఖపదముయొక్క శక్యార్థరూప మగు రెండురేఖము

లను గ్రహింపవలయును. ఆరెండుచేతములచేత ఘటిత మైనది భ్రమరపదము. ఆ భ్రమరపదవాచ్యత్వము మధుకరవృత్తియందున్నది. ఇట్లు శక్త్యార్థముయొక్కపరంపరాసంబంధము లక్షితలక్షణ యనఁబడును.

—[*] (27) గౌణీవృత్తినిరూపణము. [*] —

ఇచ్చటఁ గొందఱుశాస్త్రకారులు శక్తిలక్షణాలకన్న భిన్నముగాఁ దృతీయమగు గౌణీయనువృత్తినిగూడ సంగీకరించుచున్నారు. ఉదా—“సింహా దేవదత్తః”—భావము॥ ఈదేవదత్తనామపురుషుఁడు సింహము. “అనువాక్యమందు సింహపదమునకు దేవదత్తనామపురుషునియందు గౌణీవృత్తి యున్నది. ఈగౌణీవృత్తి లక్షణావృత్తికన్న భిన్నముగా సిద్ధమగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, ఉక్తలక్షితలక్షణయందే యంతర్భూతమై యున్నది. అచ్చట సింహపదమునకు సింహ మనుపశువు శక్త్యార్థమై యున్నది. ఆశక్త్యార్థమునకుఁ గ్రూరత్వశూరత్వములతో సంబంధమున్నది. ఆగ్రూరత్వశూరత్వములకు దేవదత్తనామపురుషునితో సంబంధమున్నది. ఈప్రకారముగా నాసింహపదముయొక్కశక్త్యార్థమునకు దేవదత్తపురుషునితో స్వవృత్తి క్రూరత్వాదిమత్త్వరూపపరంపరాసంబంధమున్నది. అందువలన గౌణీయనువృత్తి లక్షితలక్షణయం దంతర్భూతమే యగుచున్నది.

ఈప్రకారముగా నేపురుషునకుఁ బదములయొక్కశక్తివృత్తి లక్షణావృత్తులయొక్కజ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఆపురుషునకే ఉక్తవాక్యముచేత శాబ్దప్రమ కలుగుచున్నది. ఆవృత్తి జ్ఞానరహితులగు నవ్యుత్పన్నపురుషుల కావాక్యముచేత శాబ్దప్రమ కలుగుట లేదు. మఱియు, ఎట్లు శక్తిలక్షణారూపవృత్తిజ్ఞానము శాబ్దప్రమోత్పత్తియందుఁ గారణమై యున్నదో, అట్లు ఆకాంక్ష యోగ్యత ఆసత్తి త్పర్యమను నీచతుర్విధములయొక్కజ్ఞానమును శాబ్దప్రమోత్పత్తియందుఁ గారణమై యున్నది. ఆకాంక్ష యోగ్యత లను రెంటియొక్కస్వరూపము పూర్వము నిరూపింపఁబడినది.

—[*] (28) ఆసత్తినిరూపణము. [*] —

ఇక, ఆసత్తియొక్కనిరూపణము చేయఁబడుచున్నది. అచ్చట, “శక్తిలక్షణాఽన్యతరసంబంధేనాన్యవధానేన పదజన్యపదార్థోపస్థితిః ఆసత్తిః”—భావము॥ పదమునకుఁ దనయర్థమునం దేశక్తిరూపసంబంధమున్నదో, లేక, లక్షణారూపసంబంధమున్నదో, ఆసంబంధముచేత వ్యవధానరహితముగాఁ బదజన్యపదార్థముయొక్కయోస్థితి యున్నదో అది యాసత్తి యనఁబడును. ఉదా—“ఘటమా

నయ ” అను వాక్యశ్రవణముచేత శ్రోతకు ఘటపదమువలన శక్తిరూపసంబంధము చేత ఘటరూపార్థముయొక్కస్మృతి కలుగుచున్నది, మరియు ఆనయ అనుపదము వలన శక్తిరూపసంబంధముచేత నానయనరూపక్రియయొక్కస్మృతి కలుగుచున్నది. అట్లే “గంగాయాం ఘోషః” అనువాక్యశ్రవణముచేత శ్రోతకు గంగాపదమువలన లక్షణారూపసంబంధముచేత దీరరూపార్థముయొక్కస్మృతి కలుగుచున్నది, మరియు ఘోషపదమువలన శక్తిరూపసంబంధముచేత ఘోషరూపార్థముయొక్కస్మృతి కలుగుచున్నది. ఇది యాసత్త్వియనబడును.

❧[*] (29) తాత్పర్యనిరూపణము. [*]❧

ఇక, తాత్పర్యముయొక్కనిరూపణము చేయఁబడుచున్నది. ఆ తాత్పర్యము, వక్తృతాత్పర్యము శబ్దతాత్పర్య మనుభేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు, “పురుషాభిప్రాయః వక్తృతాత్పర్యమ్”—భావము॥ ఈమదీయవచనమువలన శ్రోత కీయర్థముయొక్కబోధ కావలయు నను వక్తయొక్క యేయిచ్చావిశేష మున్నదో అది వక్తృతాత్పర్య మనఁబడును. ఆవక్తృతాత్పర్యజ్ఞానము శాబ్దబోధమునకుఁ గారణము కాదు. ఎట్లనగా, ఏపదార్థ ముండుటవలన నేకార్య ముత్పన్న మగుచున్నదో మరియు నేపదార్థము లేనియెడల నేకార్య ముత్పన్న మగుట లేదో ఆ పదార్థమే యాకార్యమునకుఁ గారణమై యున్నది. ఉదా—కులాలదండచక్రాదికము ఘటమునకుఁ గారణమై యున్నది. ఏపదార్థము లేక పోయినను ఏకార్య ముత్పన్న మగుచున్నదో ఆపదార్థ మాకార్యమునకుఁ గారణ మగుట లేదు. మరియు నగా, ఆపదార్థ మాకార్యమున కన్యథాసిద్ధమే యగుచున్నది. ఉదా—రాసభాదికము ఘటమున కన్యథాసిద్ధమై యున్నది. ఈలాగే వక్తృతాత్పర్యజ్ఞానము లేకపోయినను, శాబ్దబోధము చూడఁబడుటవలన, నదియు నన్యథాసిద్ధమే యగుచున్నది. ఎట్లనగా ఈవాక్యమువలన శ్రోత కీయర్థముయొక్కబోధ కలుగవలయు నను నిచ్చారూప తాత్పర్యము, శుకపత్యోదులకును అవ్యుత్పన్న పురుషులకును లేదు. అయినను వ్యుత్పన్నశ్రోత యగుపురుషున కాశుకపత్యోదికముయొక్కవాక్యమువలన శాబ్దబోధము చూడఁబడుచున్నది. అందువలన వక్తృతాత్పర్యజ్ఞానమునకు శాబ్దబోధముయొక్క కారణత్వము సంభవించుట లేదు.

మరియు “తదర్థప్రతీతిజననయోగ్యత్వం శబ్దతాత్పర్యమ్”—భావము॥ ఆయాశబ్దమం దాయావాక్యార్థబోధము నుత్పన్నము చేయుయోగ్యత యేది గలదో అది శబ్దతాత్పర్య మనఁబడును. ఈ శబ్దతాత్పర్యజ్ఞానము శాబ్దబోధమునకు నియ

మముగాఁ గారణ మగుచున్నది. అచ్చట తాత్పర్య మైననో, ప్రకరణాదికములచేత నిశ్చిత మగుచున్నది. ఉదా—“సైంధవ మానయ” అను నీవాక్యమునందును సేసైంధవపద మున్నదో అది లవామను అశ్వ మను రెంటియొక్క వాచకమై యున్నది. అచ్చట భోజనకాలమం దావాక్యశ్రవణముచేత, శ్రోతకు భోజనప్రకరణవశమువలన సైంధవపదమునకు లవణమునందే తాత్పర్యము నిశ్చిత మగుచున్నది. మఱియు గమనకాలమునం దావాక్యశ్రవణముచేత శ్రోతకు గమన ప్రకరణవశమువలన నాసైంధవపదమున కశ్వమునందే తాత్పర్యము నిశ్చిత మగుచున్నది. ఒకవేళ నాతాత్పర్యజ్ఞానమును శాబ్దబోధమునకుఁ గారణముగా నంగీకరింపనియెడల, నొకటే సైంధవపదముచేత నొకప్పుడు లవణబోధమును ఒకప్పు డశ్వబోధమును గాకపోవలయును. అందువలన శబ్దతాత్పర్యజ్ఞానమునకు శాబ్దబోధము యొక్క కారణత్వ మవశ్య మంగీకరింపవలయును.

—[*] (30) షడ్విధలింగనిరూపణము. [*]—

మఱియు, వైదికశబ్దతాత్పర్య మైననో, షడ్విధలింగములచేత నిశ్చిత మగుచున్నది. ఆషడ్విధలింగములు శాస్త్రమునం దిట్లు చెప్పఁబడియున్నవి. అందు, “శ్లో. ఉపక్రమోపసంహారా వభ్యాసోఽపూర్వతా ఫలమ్ । అర్థవాగోపపత్తిచ లింగం తాత్పర్యనిర్ణయే” — భావము॥ ఉపక్రమోపసంహారములు, అభ్యాసము, అపూర్వత, ఫలము, అర్థవాదము, ఉపపత్తి, అను నీషడ్విధలింగములు వైదికశబ్దముల యొక్కతాత్పర్యమును నిర్ణయించుచున్నవి.

ఇక, క్రమముగా నాషడ్విధలింగములయొక్కలక్షణమును ఉదాహరణమును జెప్పఁబడుచున్నవి. అందు, “ప్రకరణప్రతిపాద్యస్యా ద్విధీయవస్తునః ఆద్యంతయోః ప్రతిష్ఠాధన ముపక్రమోపసంహారా” — భావము॥ ప్రకరణముచేతఁ బ్రతిపాదిత మగు నేబ్రహ్మరూపాద్విధీయవస్తు వున్నదో ఆయద్విధీయవస్తువును ఆప్రకరణము యొక్కయాదియందును అంతమందును బ్రతిపాదనము చేయుట యుపక్రమోపసంహారము లనఁబడును. అచ్చట ఆదియందుఁ బ్రతిపాదనము చేయుట యుపక్రమ మనఁబడును. అంతమందుఁ బ్రతిపాదనము చేయుట యుపసంహార మనఁబడును. ఉదా—సామవేదీయచ్ఛాందోగ్యోపనిషత్తు షష్ఠాధ్యాయముయొక్కయాదియందు, నుద్దాలకమునిచేత శ్వేతకేతు నను పుత్రునిగూర్చి యీవచనము చెప్పఁబడియున్నది. “స దేవసోమ్యే ద మగ్ర ఆసీ దేక మే వాద్విధీయమ్” — భావము॥ ఓప్రియదర్శనుఁ డగు శ్వేతకేతు! ఈదృశ్యమానసర్వజగత్తు తనయత్పత్తికిఁ బూర్వము సద్బ్రహ్మరూపముగానే

యుండెను. ఆసద్వస్తువు ఏకమే అద్వితీయరూపమే, అనగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదరహితమై యున్నది. ఈప్రకారముగా నాషష్ఠాధ్యాయముయొక్కయాది యం దేయద్వితీయవస్తువుయొక్కప్రతిపాదన మున్నదో అది యుపక్రమ మనఁబడును. మఱియు నాషష్ఠాధ్యాయముయొక్కయంతనం దిది చెప్పఁబడి యున్నది. “ఐత దాత్మ్య మిదం సర్వమ్”—భావము॥ ఈదృశ్యమానసర్వజగత్తు అద్వితీయబ్రహ్మరూపమే, ఆయద్వితీయబ్రహ్మముకన్న భిన్నము కాదు. ఈప్రకార మాషష్ఠాధ్యాయము యొక్కయంతమం దేయద్వితీయసద్బ్రహ్మముయొక్కప్రతిపాదన మున్నదో అది యుపసంహార మనఁబడును. ఈ యుపక్రమోపసంహారములు రెండును ఏకలింగము గా జెప్పఁబడుచున్నవి.

మఱియు “ప్రకరణప్రతిపాద్యస్య పునః పునః ప్రతిపాదన మభ్యాసః”—భావము॥ ప్రకరణముయొక్కయాద్యంతములయందుఁ బ్రతిపాదింపఁబడిన యేవస్తువున్నదో ఆవస్తువున కాప్రకరణముయొక్క మధ్యమం దేపునఃపునఃప్రతిపాదన మున్నదో అది యభ్యాస మనఁబడును. ఉదా—ఆషష్ఠాధ్యాయమందే “తత్త్వ మసి శ్వేత కేతో” అనువాక్యమును నవవారములు పఠించుటచేత నాయద్వితీయసద్వస్తువే పునఃపునఃప్రతిపాదన చేయఁబడి యున్నది.

మఱియు “ప్రకరణప్రతిపాద్యస్య మానాంతరావిషయతా అపూర్వతా”—భావము॥ ప్రకరణముచేతఁ బ్రతిపాదిత మగు నేవస్తువున్నదో ఆవస్తువునకు శ్రుతి ప్రమాణముకంటె భిన్న మైన ప్రత్యక్షాదిప్రమాణముల కవిషయత్వ మేది గలదో అది అపూర్వత యనఁబడును. ఆయద్వితీయవస్తువుయొక్కయపూర్వత యాషష్ఠాధ్యాయమందు “యంనై సో మ్యైతమఃసమానం ననిభాలయసే” ఇత్యాదివచనముల చేతఁ బ్రతిపాదింపఁబడి యున్నది.

మఱియు “ప్రకరణప్రతిపాద్యస్య శ్రూయమాణం తద్దృష్టానా తత్ప్రాప్తి రూపప్రయోజనం ఫలమ్”—భావము॥ ప్రకరణముచేతఁ బ్రతిపాదిత మగు నేవస్తువున్నదో ఆవస్తువుయొక్కజ్ఞానమువలన శ్రుతిచేతఁ జెప్పఁబడిన యావస్తువుయొక్క ప్రాప్తిరూపమగు నేప్రయోజన మున్నదో అది ఫల మనఁబడును. ఉదా—ఆ షష్ఠాధ్యాయమునం దిట్లు చెప్పఁబడి యున్నది. “ఆచార్యనా న్పురుషో వేద, తస్య తావ దేవ చిరం యావ న్నవిమోక్ష్యే ఒథ సంపత్స్యే”—భావము॥ ఏయధికారిపురుషునిచేత బ్రహ్మవేత్త యగుగురుముఖమునందుండి వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము చేయఁబడినదో ఆయధికారిపురుషుడే తత్త్వమన్యదివాక్యములచేతఁ బ్రత్యగభిన్నబ్రహ్మమును “అహం బ్రహ్మసి” యని సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాఁడు. మఱియు నా

బ్రహ్మవేత్త యగుపురుషునకు ఎంతకాలపర్యంతము ప్రారబ్ధకర్తముయొక్క ఫలభోగము చేత దేహాదిబంధములనుండి విముక్తి కలుగుట లేదో అంతకాలపర్యంతమే వానికి స్థితి యున్నది, మఱియు భోగముచేత నాప్రారబ్ధకర్తనివృత్తి యైనప్పుడు ఆబ్రహ్మవేత్త యగుపురుషుడు బ్రహ్మరూపుడే యగుచున్నాడు. ఈశ్రుతిచేత నద్వితీయబ్రహ్మ జ్ఞానమునలన నద్వితీయబ్రహ్మప్రాప్తిరూపప్రయోజనము చెప్పబడి యున్నది. ఇది ఫల మనఁబడును.

మఱియు, “ప్రకరణప్రతిపాద్యస్య ప్రశంసన మర్థవాదః” — భావము॥ ప్రకరణముచేతఁ బ్రతిపాదిత మగు నేవస్తు పున్నదో ఆవస్తువుయొక్కస్తుతిరూప మయిన యేప్రశంస యున్నదో అది యర్థవాద మనఁబడును. ఉదా—ఆ షష్టాధ్యాయమునం దిట్లు చెప్పబడి యున్నది. “యే నాశ్రుతం శ్రుతం భవ త్యమతం మత మవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతమ్” — భావము॥ ఓశ్వేతకేతూ! ఏ యేకవస్తువును వినుటచేత వినఁబడనివస్తువుకూడ వినఁబడిన దగుచున్నదో, మఱియు నేయేకవస్తువుయొక్కమన నముచేత మననము చేయఁబడనివస్తువుకూడ మననము చేయఁబడిన దగుచున్నదో, మఱియు నేయేకవస్తువును దెలియుటచేతఁ దెలియఁబడనివస్తువుకూడఁ దెలియఁబడిన దగుచున్నదో, ఆయేకవస్తువును నీవు నీగురువులయొద్దఁ బ్రశ్న చేసితివా? లేదా? ఈవచనముచేత నాయద్వితీయబ్రహ్మవస్తువుయొక్కస్తుతిరూపప్రశంస చెప్పబడి యున్నది. ఇది యర్థవాద మనఁబడును.

మఱియు, “ప్రకరణప్రతిపాద్యస్య దృష్టాంతైః ప్రతిపాదన ఋషభపత్తిః” — భావము॥ ప్రకరణముచేతఁ బ్రతిపాదిత మగు నేవస్తు పున్నదో ఆవస్తువున కనేక దృష్టాంతములచేత నేప్రతిపాదన మున్నదో అది యుపపత్తి యనఁబడును. ఉదా—ఆ షష్టాధ్యాయమునందు మృత్తికాసువర్ణాదికదృష్టాంతములచేతఁ గారణముకన్న భిన్నముగాఁ గార్యమునకు సత్తను నిషేధించి, యాయద్వితీయబ్రహ్మవస్తువు ప్రతిపాదింపఁబడి యున్నది. ఇది యుపపత్తి యనఁబడును.

ఈ యద్వైతక శ్వేతకేతువులసంవాద మాత్మపురాణముయొక్కద్వాదశాధ్యాయమందు మాచే విస్తరముగాఁ జెప్పబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. ఎట్లు ఛాందోగ్యోపనిషత్తుయొక్క షష్టాధ్యాయమునందుఁ బూర్వోక్తషడ్విధలింగములచేత నద్వితీయబ్రహ్మముయొక్కతాత్పర్యనిశ్చయ మగుచున్నదో, అట్లు సర్వోపనిషత్తులకును ఆయద్వితీయబ్రహ్మమునందే తాత్పర్య మున్నది. ఈరీతిగాఁ బూర్వోక్తషడ్విధలింగములచేత సర్వవేదాంతవాక్యములకు నద్వితీయ బ్రహ్మమునం దేతాత్పర్యనిశ్చయ మున్నదో అది శ్రవణ మనఁబడును.

❧[*] (31) మనననిదిధ్యాసనస్వరూపనిరూపణము. [*]❧

ఇతఁ బ్రసంగానుసారముగా మనననిదిధ్యాసనములయొక్కస్వరూపము నిరూపింపఁబడుచున్నది. - అచ్చట “శ్రుత స్వార్థ స్వోపపత్తిభి శ్చింతనం ఘననమ్” - భావము॥ శ్రవణము చేయఁబడిన యద్వితీయబ్రహ్మరూపార్థమును శ్రుతి కనుకూలము లగు ననుమానాదియైక్యతచేతఁ జింతన చేయుట ఘనన మనఁబడును. మఱియు “విజాతీయప్రత్యయ తిరస్కారేణ సజాతీయప్రత్యయ ప్రవాహీకరణం నిదిధ్యాసనమ్” - భావము॥ విజాతీయవృత్తులయొక్కతిరస్కారముచేత సజాతీయవృత్తులను బ్రవాహముగాఁ జేయుట యేది గలదో అది నిదిధ్యాసన మనఁబడును. అచ్చట దేహాద్యనాత్మపదార్థములయం దాత్మబుద్ధియును ద్వైతప్రపంచముయొక్కదర్శనమును విజాతీయవృత్తియై యున్నది. “అహం బ్రహ్మసి” యనువృత్తి సజాతీయవృత్తియై యున్నది.

శ్రవణముచేతఁ బ్రమాణగతాసంభావనయును మననముచేతఁ బ్రమేయగతాసంభావనయును నిదిధ్యాసనముచేత విపరీతభావనయును నివృత్తములగుచున్నవి. దేహాదులయం దేయాత్మబుద్ధి యున్నదో అది విపరీతభావన యనఁబడును. మఱియుఁ బ్రమాణగతాసంభావన ప్రమేయగతాసంభావన యను సిరెండును ముందు తృతీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడును. ఈప్రకారముగా శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనములచేత నసంభావనావిపరీతభావనలయొక్కనివృత్త్యనంతర మెవ్వనిచేతఁ దత్త్వపదార్థశోధన చేయఁబడు చున్నదో, అట్టి యధికారిపురుషునకుఁ దత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములవలన “అహం బ్రహ్మసి” యను నపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆబ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత, సియధికారి కజ్ఞాననివృత్తిపూర్వకముగాఁ బరమానందప్రాప్తిరూపమోక్షము కలుగుచున్నది. ఈరీతిగా శ్రవణాదులు బ్రహ్మసాక్షాత్కారద్వారమున మోక్షమున కుపయోగులుగా నున్నవి.

—[*] (32) శ్రవణాదులయొక్కయధికారివర్ణనము. [*]—

ఇతఁ బూర్వోక్తశ్రవణాదులయొక్కయధికారి వర్ణింపఁబడుచున్నాఁడు. వివేకాదిచతుస్సాధనస్సంపన్నుఁడైన యేసన్నిధిసి యున్నాఁడో, వానికే యీశ్రవణాదిత్రయము బ్రహ్మసాక్షాత్కారమున కంతరంగసాధనమై యున్నది. అందు శ్రుతి. — “ఆత్మావా ౭రే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” - భావము॥ ఓ మైత్రేయీ! ముముక్షుజనులచేత ఈయాత్మ సాక్షాత్కరించుకొనుటకు యోగ్యమైనది. అనఁగా మోక్షరూపేష్టప్రాప్తికి ఈయాత్మసాక్షాత్కారమే సాధనమై

యున్నది. ఆయాత్మ సాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱ కీయధికారిపురుషుఁడు శ్రవణ మనన నిర్భ్యాసములు చేయవలయును. ఈశ్రుతిచేత నాత్మసాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱకు ప్రచోదనము నిర్భ్యాసము లను త్రివిధసాధనములు విధింపఁబడి యున్నవి.

మఱియు శాకివైదికకర్తములచేత విక్షిప్త మగుచిత్తమునం దాశ్రవణాదికము సాధవిమట లేదు. మఱియు “సన్న్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్” ఇత్యాది పంచములచేతను సన్న్యసపూర్వకముగానే శ్రవణాదులు కర్తవ్యము లని చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన వివేకాదిచతుష్టయసాధనసంపన్న సన్న్యసికే యాత్మ సాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱ కాశ్రవణాదులు కర్తవ్యములై యున్నవి.

❧[*] (33) వివేకాదిచతుస్సాధనవర్ణనము. [*]❧

ఇక వివేకాదిసాధనచతుష్టయము చెప్పఁబడుచున్నది. వివేకము, వైరాగ్యము, నమాదిషట్కసోకత్తి, ముముక్షుత యను నీచతుష్టయము సాధనము లని చెప్పఁబడును. అందు ఆత్మ యైననో నిత్యమై యున్నది, మఱియు, ఆత్మకన్నను భిన్న మైన బ్రహ్మలోకపర్యంతసర్వానాత్మవస్తువు లనిత్యములై యున్నవి. అను నీ ప్రకారముగా శ్రుతిస్మృతియుక్తులచేత విచారణ చేయుట వివేక మనఁబడును. అచ్చట “ఆకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః, అజో నిత్యః శాశ్వతో ఽయం పురాణః, ఆవినాశితు త ద్విద్ధి యేన సర్వ మిదం తతమ్ । వినాశ మవ్యయ స్యాస్య న కశ్చిత్కర్తు చర్హతి” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతులచేత నాత్మకు నిత్యత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు “తస్య భేదా కర్తచిత్తో లోకః క్షీయతే ఏవ మేవా ఽముత్ర పుణ్యచిత్తో లోకః క్షీయతే, అంతనిత ఇమే దేహా నిత్యస్యాక్తాః శరీరిణః” ఇత్యాదిశ్రుతిస్మృతులచేతను, ఏది యేది కార్యమై యున్నదో అది యది యనిత్యమే యగుచున్నది ఘోషాదికమునలె ఇత్యా ద్యనుమానరూపయుక్తులచేతను, అనాత్మవస్తువుల కనిత్యత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. ఈప్రకార మైన వివేకముచేత నీయధికారిపురుషునకు సర్వానాత్మవస్తువులయందు వైరాగ్యము కలుగుచున్నది.

ఈలోకమునందుండు విషయసుఖమునందును, దత్సాధన మైన స్రక్చందన వనితాదికమునందును స్వర్గాదిపరలోకమునందుండు విషయసుఖమునందును దత్సాధన మైన యమృతపానాప్సరఃప్రభృతికమునందును, ఈ సర్వసాధనసహిత సర్వ విషయసుఖములయం దనిత్యత్వాదిదోషబుద్ధిచేత శ్వానవాంతపాయసమందువలె నే త్యాగేచ్ఛ యున్నదో, అది వైరాగ్య మనఁబడును. శ్రుతి.—“పరీక్ష్యలోకాన్ కర్త చిత్తో బ్రాహ్మణో నిశ్వేదమాయా న్యాస్త్యక్తితః కృతేన”—భావము॥ కర్తృపాన

నలచేతఁ బొందుటకు యోగ్యము లైన యేబ్రహ్మలోకాదిలోకము లున్నవో వాని యం దనిత్యత్వనిశ్చయముచేతను గర్తములచేత మోక్షము ప్రాప్తింప దను నిశ్చయముచేతను బ్రహ్మజ్ఞానగలపురుషు లాకర్తములనుండియు నాకర్తసాధ్యము లగు లోకములనుండియు వైరాగ్యమును బొందవలయును. ఈప్రకారముగా వైరాగ్యోత్పత్త్యనంతర మీయధికారిపురుషుఁడు, శమము దమము ఉపరతి తితిక్ష శ్రద్ధ సమాధాన మను నీయాటను బొందవలయును. ఈషట్కముయొక్కస్వరూపము ముందు తృతీయపరిచ్ఛేదమునఁ జెప్పబడును. శ్రుతి.— “శాంతో దాంత ఉపరత స్తితిక్షుః సమాహితో భూత్వాత్మన్యే వాత్మానం షశ్యతి” — భావము॥ అధికారి పురుషుఁడు శమాదిసాధనసంపద్యక్తుఁడై తనమనస్సునందు “అహం బ్రహ్మసి” యని ఆత్మను సాక్షాత్కరించుకొను చున్నాఁడు.

తదనంతర మీయధికారిపురుషుఁడు మోక్షప్రాప్తికొఱకు నుత్కృట (తీవ్ర) చ్ఛానూప మగు ముముక్షత్వము పొందవలయును. ఇచ్చట, వివేకము వైరాగ్యము శమాదిషట్కసంపత్తి ముముక్షత్వ మను నీచతుస్సాధనములు సముచ్చితము లయ్యే యధికారికి విశేషణము లగుచున్న వని యాచార్యు లంగీకరించి యున్నారు. మఱియు నన్యగ్రంథకారు లైననో కేవలముముక్షత్వమే అధికారికి విశేషణ మగుచున్న దనియును, ఆవివేకాదులు ముముక్షత్వమునకు సాధనము లనియు నంగీకరించుచున్నారు.

ఈప్రకారముగా వివేకాదిచతుస్సాధనసంపన్న పురుషుఁడే సన్న్యాసమున కధికారి యగుచున్నాఁడు. అట్టి చతుస్సాధనసంపన్న సన్న్యాసియే బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱకు బ్రహ్మవేత్త యగుగురువును శరణు పొంది వేదాంతశాస్త్రశ్రవణాదులను జేయవలయును. అచ్చట, శ్రుతి.— “తద్విజ్ఞానార్థం సగురుమే వాభిగచ్ఛేత్సమితృణిః శ్రోత్రియం బ్రహ్మసిష్ఠమ్” — భావము॥ చతుస్సాధనసంపన్నాధికారి పురుషుఁడు సర్వకర్తములను సన్న్యసించి, మోక్షప్రాప్తికి సాధన మైన బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱకు హస్తమునందుఁ గించిత్పూజాయోగ్యద్రవ్యములను గొని, శ్రోత్రియబ్రహ్మసిష్ఠగురువుయొక్క సమీపమునకుఁ బోవలయును. ఇచ్చట, శిష్యుని యొక్క సంశయనివృత్తి చేయుటయం దుపయోగముగల శాస్త్రజ్ఞానముతోఁ గూడిన గురువు శ్రోత్రియుఁ డనఁబడును. మఱియు, కరతలామలకమువలె సంశయవిహరీత భావనారహితాఖండైకరసానందబ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలగురువు బ్రహ్మనిష్ఠుఁ డనఁబడును. ఈ ద్వివిధవిశేషణములతోఁ గూడినగురువుయొక్క యుపదేశమువలననే శిష్యున కాత్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది.

—[*] (34) సన్న్యాసస్వరూపనిరూపణము. [*]—

ఇక సన్న్యాసముయొక్క స్వరూపము నిరూపింపఁబడుచున్నది. అచ్చట “విహితానాం కర్తృణాం విధినా పరిత్యాగః సన్న్యాసః” — భావము|| శ్రుతిస్త్రుతి రూపశాస్త్రములవలన నీయధికారిపురుషుని గుఱించి కర్తవ్యతారూపముచేత విధింపఁ బడిన యగ్నిహోత్రసంధ్యోపాసనాదికర్తములను విధిపూర్వకముగాఁ బరిత్యజించుట యేది గలదో అది సన్న్యాస మనఁబడును. ఆకర్తసన్న్యాసముయొక్క విధి యాత్మ పురాణముయొక్క యేకాదశాధ్యాయమునం దతివిస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యు న్నది. అందు “కర్తృణాం త్యాగః సన్న్యాసః” అను నితమాత్రమే సన్న్యాస మునకు లక్షణ మనినయెడల, అవిహితకర్తములను లేక నిషిద్ధకర్తములను బరిత్యజించు పురుషునియందును సన్న్యాసిత్వము ప్రాప్త మగును. దానిని నివర్తించుటకొఱ కా కర్తములకు “విహితానా” మ్మను విశేషణము చెప్పఁబడినది. మఱియు నాలక్షణము నంపు “విధినా” అనుపదముఁ జెప్పనియెడల నాలస్యాదిదోషములచేత విహితకర్తము లను బరిత్యజించుపురుషునియందును ఆసన్న్యాసిత్వము ప్రాప్త మగును. దానిని నివర్తించుటకొఱకు విధిపూర్వకకర్తత్యాగము సన్న్యాస మని చెప్పఁబడినది.

పూర్వోక్తసన్న్యాసమునకు వైరాగ్యమే కారణమై యున్నది. అనఁగా వైరాగ్యవంతుఁ డగుపురుషునకే యాసన్న్యాసము యోగ్యమై యున్నది. శ్రుతి.— “య-దహ రేవ విరజేత్తదహ రేవ ప్రవ్రజేత్” — భావము|| ఈ యధికారిపురుషుఁ డేదినమునందు వైరాగ్యమును బొందుచున్నాఁడో ఆదినమునందే సర్వకర్తములను ద్యాగము చేయవలయును. స్మృతి.— “వైరాగ్యం పర మేతస్య మోక్షస్య పర మో ౭వధిః” — భావము|| ఈసన్న్యాసమునకుఁ బరవైరాగ్యమే పరమావధియై యున్నది. అను నీశ్రుతిస్త్రుతులచేత వైరాగ్యమే సన్న్యాసమునకు హేతు వని సిద్ధ మగుచున్నది. ఆసన్న్యాసముగూడ వైరాగ్యముయొక్క తారతమ్యముచేత, గుఱిచుక బహుధక హంస పరమహంస లను భేదముచేతఁ జతుర్విధమై యున్నది.

—[*] (35) వైరాగ్యవిభాగకథనము. [*]—

ఇక నావైరాగ్యముయొక్క న్యూనతాధికతలను నిరూపించుటకొఱ కా వైరాగ్యముయొక్క విభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆవైరాగ్యము, అపరవైరాగ్యము పరవైరాగ్య మను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. ఆద్వివిధవైరాగ్యములలోఁ బ్రథమ మగు నపరవైరాగ్యమును, యతమానము న్యతిరేకము ఏకేంద్రియము వశీ క్తార్థ మను భేదముచేతఁ జతుర్విధమై యున్నది. అందు సంసారమునం దీవస్తువు

సారము ఈవస్తు వసార మను నేసారాసారవివేక మున్నదో అది యతమానవై
రాగ్య మనఁబడును. మఱియుఁ జిత్తమునందు రాగద్వేషాదు లగు నేదోషము
లున్నవో, ఆదోషములయం దింతమాత్రముదోషము నాయందు నివృత్త మైనది,
మఱియు నింతమాత్రముదోషము నాయం దున్నది యనువిచారముచేత నాశేషిం
చినదోషములను నివర్తించుటకొఱ కేప్రయత్న మున్నదో, అది వ్యతిరేకవైరాగ్య
మనఁబడును. మఱియు మనస్సునందు విషయేచ్ఛ యుండియు నేయింద్రియనిరోధ
ప్రయత్న మున్నదో, అది యేకేంద్రియవైరాగ్య మనఁబడును.

మఱియు నిహపరలోకములయొక్కవిషయములు నాశవంతము లని తెలిసి
వాని త్యాగము చేయవలయు నను నేయిచ్చ యున్నదో, అది వశీకారవైరాగ్య మనఁ
బడును. ఈ వశీకారవైరాగ్యముయొక్కస్వరూపమునే పతంజలిభగవానులచేతను
“దృష్టానుశ్రేవికవిషయవిత్పష్టస్య వశీకారసంజ్ఞా వైరాగ్యమ్” అను సూత్రముచేతఁ
జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు నావశీకారవైరాగ్యమును, మందము తీవ్రము తీవ్రతర
మనుభేదముచేతఁ ద్రివిధమై యున్నది. అందుఁ బుత్రప్రీధనాదిప్రియపదార్థముల
వియోగమునం దీసంసారము దుఃఖిద మనుబుద్ధిచేత నావిషయములయొక్కయేత్యా
గేచ్ఛ యున్నదో, అది మందవైరాగ్య మనఁబడును. మఱియు నీజన్మమునందు
నాకుఁ బుత్రప్రీధనాదిపదార్థములు ప్రాప్తింపకపోవుఁ గాక యను స్థిరబుద్ధిచేత నా
విషయములయొక్కయేత్యాగేచ్ఛ యున్నదో, అది తీవ్రవైరాగ్య మనఁబడును. మఱి
యుఁ బునరావృత్తియుక్త మగు బ్రహ్మలోకపర్యంతసర్వలోకములు నాకుఁ బ్రాప్తిం
పక పోవలయు, నను స్థిరబుద్ధిచేత నాసర్వవిషయములయొక్కపరిత్యాగేచ్ఛ యేది
గలదో అది తీవ్రతరవైరాగ్య మనఁబడును.

అందు మందవైరాగ్యసహితపురుషున కేవిధమైన సన్న్యాసమునందును
అధికారము లేదు. అందులకు స్మృతి.—“యథా మనసి వైరాగ్యం జాయతే సర్వః
వస్తుషు । తదైవ సన్న్యసే ద్ద్విద్వా నన్యథా పతితో భవేత్”— భావము॥ ఏకాల
మునం దీపురుషునియొక్కమనస్సునందు సర్వవస్తువిషయకవైరాగ్యము కలుగుచున్న
దో, ఆకాలమునందే యీవివేకిపురుషుఁడు సర్వకర్తములను సన్న్యసింపవలయును.
వైరాగ్యము లేక సన్న్యసింపినపురుషుఁడు పతితుఁ డగుచున్నాఁడు. మఱియుఁ
దీవ్రవైరాగ్యసహితపురుషునకుఁ గుటీచకబహూదకము లను ద్వివిధసన్న్యాసముల
యం దధికార మున్నది. అందుఁ దీవ్రవైరాగ్యవంతుఁ డగు సేపురుషునియొక్కశరీ
రము తీర్థయాత్ర చేయుటయం దశక్తమై యున్నదో వానికిఁ గుటీచకసన్న్యాసము

సం దధికార మున్నది. ఎచనయొక్క శరీరము తీర్థసూత్ర చేయుటయందు శక్తిమంతమై యున్నచో వానికి బహూదకసన్న్యాసమునం దధికార మున్నది. మఱియుఁ దీవ్రతవైరాగ్యము నొందినపురుషునకు హంససన్న్యాసమునం దధికార మున్నది.

అందుఁ గుటిచక బహూదక హంస లను త్రివిధసన్న్యాసములయొక్క స్వరూపమును దహచారమును నును పరాశరస్త్రత్యాదిధర్మశాస్త్రములయందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది. అట్లే ఆత్మపురాణమునందును జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియుఁ బూర్వోక్తసర్వవైరాగ్యములకన్నను ఉత్కృష్టమైన యేవైరాగ్య మున్నదో అది పరివైరాగ్య మనఁబడును. ఈపరవైరాగ్యముయొక్క స్వరూపము ముందు చెప్పఁబడును. అట్టి పరివైరాగ్యమును బొందినయధికారిపురుషునకుఁ బరమహంససన్న్యాసమునం దధికార మున్నది.

ఆ పరమహంససన్న్యాసముకూడ, వివిదిషాసన్న్యాస విద్వత్సన్న్యాసము లను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు వివేకాదిచతుష్టయసాధనసంపన్నపురుషుడు తత్త్వజ్ఞానప్రాప్తికొఱకు గ్రహించునట్టి యేసన్న్యాస మున్నదో అది వివిదిషాసన్న్యాస మనఁబడును. అందులకు శ్రుతి.—“ఏత మేవ ప్రవాజినో లోకమిచ్ఛంతః ప్రవ్రజంతి”—భావము॥ పర క్తపురుషులు పొందుటకు యోగ్యమైన యే యీయాత్మరూపలోక మున్నదో దానిని బొందుట కిచ్ఛించు నధికారిపురుషులు సన్న్యాసమును గ్రహించుచున్నారు. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, ఆత్మలోకానాత్మలోకము లనుభేదముచేత లోకములు ద్వివిధములై యున్నవి. అందు “అధ త్రయో వావ లోకా మనుష్యలోకః పితృలోకో దేవలోకః” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నాయనాత్మలోకము మనుష్యలోక పితృలోక దేవలోకము లనుభేదముచేతఁ ద్రివిధముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు “అధ యో హవా ఒస్తా ల్లోకా త్తం లోక మదృచ్ఛ్యా ప్రేతి స ఏత మవిదితో న భునక్తి, ఆత్మాన మేవ లోక ముపాసీత, కిం ప్రజయా కరిష్యామో యేషాం నో ఒయ మాత్మా ఒయం లోకః” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నాత్మలోకము చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తశ్రుతియందుండు లోక శబ్దముచేత నాత్మరూపలోకమును గ్రహించుట యుచితమై యున్నది.

❧[*] (36) వి వి ది షా స న్న్యా స వి భా గ ము. [*] ❧

పూర్వోక్తవివిదిషాసన్న్యాసముకూడ ద్వివిధమై యున్నది. ఒకటి జన్మములను బ్రాప్తింపఁజేయునట్టికర్మములయొక్కత్యాగరూపమై యున్నది. మఱియొకటి ప్రేషమంత్రోచ్ఛారణపూర్వకదండధారణాద్యాశ్రమరూపమై యున్నది. అచ్చటఁ

గామ్యకర్తములును ఫలేచ్ఛాపూర్వకముగాఁ జేయు నిత్యకర్తములును ఈపురుషునకు జన్తములను బ్రాప్తిపఁజేయు చున్నవి. ఆకర్తములయొక్కయేత్యాగ మున్నదో అది ప్రథమ మగు వివిదిపాసన్నాప్యస మనఁబడును. దానియందును గామ్యకర్తముల కైననో స్వరూపముచేతనే పరిత్యాగము వివక్షితమై యున్నది. నిత్యకర్తములకు స్వరూపముచేతఁ బరిత్యాగము వివక్షితము గాదు. ఇంక నే మనఁగా, ఆనిత్యకర్తములయొక్కఫలేచ్ఛామాత్రమునకుఁ బరిత్యాగము వివక్షితమై యున్నది. ప్రథమ వివిదిపాసన్నాప్యసమునందు శ్రుతిప్రమాణ మేమనఁగా “న కర్తణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగే నైకే ఒమృతత్వ మానశః”-భావము॥ పూర్వమునం దుండినయధి కారిపురుషులు కామ్యకర్తములచేతను ఫలేచ్ఛాపూర్వకముగాఁ జేయఁబడిననిత్య కర్తములచేతను మోక్షసాధనరూపబ్రహ్మసాక్షాత్కారమును బొందఁ లేదు. ఈలా గుననే పుత్రప్రాతాదికప్రజలచేతను గోసువర్ణాదిధనములచేతను ఆబ్రహ్మసాక్షాత్కారమును బొంద లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆపూర్వవిర క్తపురుషులు జన్తప్రాప్తిని జేయునట్టికర్తములయొక్కత్యాగరూపసన్నాప్యసముచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును బొంది యున్నారు. అందువలన సీకాలమందుండు నధికారిపురుషులు గూడ, ఆకర్త త్యాగరూపసన్నాప్యసముచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును సంపాదింపవలయును. ఈ శ్రుతి యాప్రథమ మగు వివిదిపాసన్నాప్యసమునే చెప్పియున్నది. అచ్చట, ఏవిర క్త గృహస్థాదులకు నేదైన నొకప్రబలనిమిత్తవశముచేత దండధారిణాదిరూపాశ్రమ సన్నాప్యసమును గ్రహించుటకుఁ బ్రతిబంధక మున్నదో ఆగృహస్థాదుల కీప్రథమవివి దిపాసన్నాప్యసమునందే యధికార మున్నది. ఈవివిదిపాసన్నాప్యసమునందు స్త్రీలకుఁ గూడ, వధికార మున్నది. ఎట్లనఁగా శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాదులయందు జన కుండు యాజ్ఞవల్క్యుండు ఆజాతశత్రుప్ర కహోలుఁడు మైత్రేయి గార్గి మొదలగు వారికి బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నది. ఆసర్వులకును బూర్వోక్త వివిదిపాసన్నాప్యసముచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తి యొనరి.

శంకః—యజ్ఞోపవీతధారణాయాపోహనయనసంస్కారసహితులకే. వేదా ధ్యయనము చేయుటయం దధికార మున్నది. స్త్రీల కాయుపనయనసంస్కారము లేనందువలన, నాస్త్రీలకు వేదాధ్యయనము చేయుటయం దధికారమే లేదు. మఱి యు “స్త్రీ శూద్రౌ నాథి యేతామ్” అనుశ్రుతియును. స్త్రీశూద్రులకు వేదా ధ్యయనమును నిషేధించి యున్నది. మఱియుఁ దత్త్వసన్యాసివైదికవాక్యముల చేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తి లగుచున్నది. అనుహవాక్యవ్రతమున కాస్త్రీ శూద్రు లనధికారు లగుటవలన, వారికి బ్రహ్మజ్ఞానమునం దధికారమే లేదు.

సమాధానము:—“ప్రియో వైశ్యాస్తథా శూద్రాస్తేపి యాంతి పరాంగతిమ్” అనువచనముచేత, శ్రీభగవంతునిచే ప్రీశూద్రులకును మోక్షప్రాప్తి చెప్పబడి యున్నది. మరియు “యద్భిక్షాద్విద్యయా సర్వం భవిష్యంకో మనుష్యామన్యంతే” అను శ్రుతిచేత, మనుష్యమాత్రునకే బ్రహ్మవిద్యచేత సర్వాత్మభావప్రాప్తి చెప్పబడి యున్నది. మరియు బ్రహ్మజ్ఞానము వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము లేక సంభవించుట లేదు. అందువలన నీవ్యవస్థ సిద్ధ మగుచున్నది. వేదాధ్యయనాధికారులైన బ్రాహ్మణక్షత్రియ వైశ్యులను త్రివిధవర్ణుల కైననో, ఉపనిషద్రూపవేదాంతశ్రవణాదికముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. మరియు బూర్విమనేకజన్మములయొక్కపుణ్యకర్మములచేత శుద్ధమైనయంతఃకరణము గలవారైన వేదాధ్యయనమునం దనధికారులు నైనట్టి ప్రీశూద్రుల కైననో వేదాంతార్థప్రతిపాదకపురాణాదులయొక్క శ్రవణముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈ కారణముచేతనే యితీహాసపురాణాదులయందు వినురాదిశూద్రులకును బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తి చెప్పబడి యున్నది. శూద్రులకును బ్రహ్మజ్ఞానమునం దధికారము సిద్ధమగునపుడు మైత్రేయి గార్గి మొదలగుబ్రాహ్మణస్త్రీల కాబ్రహ్మజ్ఞానమునం దధికారమున్నదని చెప్పవలసినది లేదు.

కొందఱు గ్రంథకారులైననో, యీవ్యవస్థ చెప్పుచున్నారు. బృహదారణ్యకోపనిషత్తునందు యాజ్ఞవల్క్యముని తనభార్యయైన మైత్రేయిని గూర్చి సాక్షాత్ శ్రుతివచనములచేతనే బ్రహ్మవిద్యోపదేశము చేసి యున్నాడని. మరియు నాబృహదారణ్యకోపనిషత్తునందు గార్గితో యాజ్ఞవల్క్యముని మొక్కసగనాదము ప్రసంగమై యున్నది. అందువలన బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యులను త్రివిధవర్ణస్త్రీలగుచు, బ్రహ్మజ్ఞానము దుపయోగులైన వేదాంతశ్రుతులయొక్క శ్రవణమునం దధికారము సిద్ధమగుచున్నది. ఉపనయనసంస్కారము లేనందువలన, నాస్త్రీలకు వేదాధ్యయనమునం దధికారము లేదు. ప్రథమమందు గురువుచే నుచ్చరింపబడిన వేదవాక్యములను అనంతరము శిష్యుడు ఉచ్చరించుట యధ్యయన మనబడును. ఒక వేళ స్త్రీలకు వేదాంతశ్రవణమునం దధికారము లేనియెడల, యాజ్ఞవల్క్యముని మైత్రేయి గార్గి యనుస్త్రీలను గూర్చి సాక్షాద్వేదశ్రుతులచేత బ్రహ్మవిద్యోపదేశము చేసి యుండఁగదా! ఈయాజ్ఞవల్క్యమైత్రేయీసంవాద మాత్తపురాణముయొక్క సప్తమాంధ్యాయమునందు స్పష్టముగా నిరూపింపబడి యున్నది.

ఇక ద్వితీయ మగు నాశ్రమరూపవివిధిపాసన్న్యాసమునందు, శ్రుతి స్మృతిప్రమాణములు చెప్పబడుచున్నవి. అందు శ్రుతి.—“దండ మాచ్ఛాదనం

కౌపీనం పరిగృహే, చ్ఛేషం విసృజేత్ ” — భావము॥ ఈసన్న్యాసి దండమును శీత నివృత్త్యర్థము శిథిలవస్త్రమును కౌపీనమును కమండలువును గ్రహింపవలయును, తద్భిన్న మగు సర్వవస్తువులను బరిత్యజింపవలయును. స్మృతి.—“సంసార మేవ ని సారం దృష్ట్వా సార దిదృక్షయా । ప్రవ్రజా త్యక్తో ద్వాహః పరం వైరాగ్య మాశ్రితాః ” — భావము॥ బ్రహ్మలోకపర్యంతస్వసంసారమును నిసార మని చూచి పరమాత్మ వస్తురూపసారమును జూడవలయు నను నిచ్ఛచేత పరవైరాగ్యమును బొందినవిరక్తపురుషుడు గృహస్థాశ్రమమునకుఁ బూర్వమే ఆశ్రమరూపవివిదిషా సన్న్యాసమును ధరించుచున్నాడు. ఇత్యాదికశ్రుతిస్మృతివచనము లాశ్రమరూప వివిదిషాసన్న్యాసమును జెప్పుచున్నవి. ఇంతపర్యంతము ద్వివిధవివిదిషాసన్న్యాస ములు నిరూపింపఁబడినవి.

❧[*] (37) విద్యత్సన్న్యాస నిరూపణము. [*]❧

ఇక విద్యత్సన్న్యాసము నిరూపింపఁబడుచున్నది. బ్రహ్మచర్యాశ్రమ మందుఁ గాని గృహస్థాశ్రమమందుఁ గాని వాసప్రస్థాశ్రమమందుఁ గాని వేదాంత శ్రవణాదికముచేత నేపురుషునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నదో అట్టి తత్త్వ వేత్త యగుపురుషునిచేతఁ జిత్తవిత్తేపనివృత్తిరూపజీవన్ముక్తికొఱకు గ్రహింపఁబడిన యేసన్న్యాస మున్నదో అది విద్యత్సన్న్యాస మనఁబడును. ఈవిద్యత్సన్న్యాసము కూడ శ్రుతిస్మృతిప్రమాణములచేత సిద్ధపై యున్నది. అందు శ్రుతి.—“ఏత మేవ విదిత్వా ముని ర్భవతి, ఏతం వైత మాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః పుణ్యైషణాయా శ్చ విత్తైషణాయా శ్చ లోకైషణాయాశ్చ నృత్యా యాధ భిక్షోచర్యం చరంతి, న దండం న శిఖాం న యజ్ఞోపవీతం నాచ్ఛాదనం చరతి పరమహంసః ” — భావము॥ ఈపరమాత్మను “అహం బ్రహ్మస్మి” యని సాక్షాత్కరించుకొనినవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుడు పరమహంససన్న్యాసి. యగుచున్నాడు. మఱియు నాత్మసాక్షాత్కారముచేతఁ దత్త్వవేత్త యగుపురుషుడు పుణ్యైషణ విత్తైషణ లోకైషణ యను నీషణాత్రయమును బరిత్యజించి. భిక్షోవృత్తిని ధరించుచున్నాడు, అనఁగా విద్య త్సన్న్యాసమును బొందుచున్నాడు. మఱియు నాత్మత్వవేత్త యగు పరమహంస సన్న్యాసి దండశిఖాయజ్ఞోపవీతవస్త్రములను ధరించుట లేదు. స్మృతి.—“యదా తు విదితం తత్త్వం పరంబ్రహ్మ సనాతనమ్ । త దైకదండం సంగృహ్య సోపవీతాం శిఖాం త్యజేత్ ॥ కంధా కౌపీనవాసాస్తు దండధృద్ధ్యానతత్పరః । ఏకాకీరమతే నిత్యం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః॥ కపాలం వృక్షమూలాని కుచైల మసహాయతా । సమతా చైవ సర్వస్మిన్నేత న్దుక్తస్య లక్షణమ్ ” — భావము॥ ఏకాలమునం దీయధి

కాపురుషుడు పరబ్రహ్మరూపసనాతనతత్త్వమును సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాడో ఆకాలమున దేకదండమును గ్రహించి యశ్లోపవీతసహితశిఖను బరిత్యజింపవలయును. ఏవిద్యానుడు శీతనివృత్తికొఱకుఁ గేవలశిథిలవస్త్రకాపీనములను ధరించినవాఁడు దండమును ధరించినవాఁడును, సర్వదా అంతరాత్మధ్యానతత్పరుఁడును ఏకాకియై చరించుచున్నాడో, ఆవిద్యానుని దేవతలు బ్రహ్మవేత్త యగు పరమహంస సన్న్యాసి యందురు. మఱియు భీష్మకొఱకు మృత్తికామయకపాలమును హస్తమందు ధరించుటయును, వృక్షమూలమునందు శయనించుటయును, గుత్సితవస్త్రము ధరించుటయును నొకరియొక్కయుసామాన్యము లేక యుండుటయును సర్వభూతములయందు సమబుద్ధియు నను సీసర్వమును ముక్తపరమహంసయొక్కలక్షణమై యున్నది. అనఁగాఁ బూర్వోక్తలక్షణములచేత నాముక్తపరమహంస తెలియఁబడుచున్నాడు. ఇత్యాదిశ్రుతిస్మృతివచనము లావిద్యత్సన్న్యాసిసముఁ జెప్పుచున్నవి. ఈవిద్యత్సన్న్యాసిసమునకు జీవన్ముక్తియే ఫలమై యున్నది. ఈవిద్యత్పరమహంస సన్న్యాసిసలయొక్కచిహ్నములును ఆచారములును అవ్యక్తములై * యున్నవి. ఈ కారణముచేతనే శ్రుతిస్మృతివచనములయందుఁ గొన్నిస్థలములయందు వారికి దండవస్త్రాదులయొక్క యభావమును జెప్పఁబడియున్నది. మఱికొన్నిస్థలములయందు దండవస్త్రాదిధారణ చెప్పఁబడి యున్నది. అవిద్యత్సన్న్యాసిసలయొక్కయవ్యక్తచిహ్నములును అవ్యక్తాచారములును ఆత్మపురాణముయొక్కయేకాదశాధ్యాయమునందుఁ బ్రథమమున స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నవి.

శంక:—పూర్వము వివిదిషాసన్న్యాసిసమును బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతువుగాఁ జెప్పితిరి. అది సంభవించుట లేదు. ఏల యన, జనకుఁడు అజాతశత్రువు మొదలగువారికి వివిదిషాసన్న్యాసిసము లేకపోయినను బ్రహ్మజ్ఞానము శ్రుతిస్మృత్యాదులచేతఁ దెలియవచ్చుచున్నది.

సమాధానము:—కేవల మీజన్మముయొక్కవివిదిషాసన్న్యాసిసమే బ్రహ్మజ్ఞానమునకుఁ గారణ మగుట లేదు, ఇక నే మనఁగా, జన్మాంతరమందు గ్రహింపఁబడిన వివిదిషాసన్న్యాసిసముకూడ బ్రహ్మజ్ఞానమునకుఁ గారణ మగుచున్నది. అందువలన జనకాదుల కీజన్మమునందు వివిదిషాసన్న్యాసిసము లేకపోయినను, జన్మాంతరవివిదిషాసన్న్యాసిసముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమైనది. ఈప్రకారముగా బ్రహ్మజ్ఞానరూపకార్యమువలన జన్మాంతరసన్న్యాసిసరూపకారణముయొక్కయనుమానము శలు

గుచున్నది. మరియు “యదహరేవ విరజే త్తదహరేవ ప్రవ్రజేత్ ” అను శ్రుతిచేత వైరాగ్యనంతునకు సర్వాంగసహితవివిదిషాసన్నాప్తసమును విధించి, మరల నాప్రకరణమునందు “యద్యాతురః స్యాత్తనసా వాచావా సన్న్యసేత్ ” — భావము|| ఎప్పు డీపురుషుఁడు వ్యాధి మొదలగుదానిచేత నత్యాతురుఁ డగుచున్నాఁడో అప్పుడు అంగములు లేకయే కేవలమనస్సుచేత లేక వాక్కుచేత సన్న్యసింపవలయును అనుశ్రుతిచేత నాతురసన్నాప్తసము విధింపఁబడి యున్నది. అచ్చట మరణము సమీపింపఁగా నాయాతురసన్నాప్తసి కాకాలమునందు గ్రేనణాదలచేత నాత్మజ్ఞానప్రాప్తి సంభవించుట లేదు. అందువలన నాయాతురసన్నాప్తసము వానికి రెండవ జన్మమునం దాత్మజ్ఞానప్రాప్తిని జేయుచున్న దని యవశ్య మంగీకరింపవలయును. లేనియెడ నాయాతురసన్నాప్తసమే వ్యర్థ మగును. ఈకారణముచేతనే యాజన్మాంతరవిదిషాసన్నాప్తసమున కాత్మజ్ఞానకారణత్వము సంభవించుచున్నది.

శంకః:—ఈ యాతురసన్నాప్తసము పూర్వోక్తవివిదిషాసన్నాప్తసము కన్నను భిన్నమే యగుచున్నది. “సన్నాప్తసా ద్భ్రష్టాణః స్థానమ్” అను స్మృతిచేత నాయాతురసన్నాప్తసమునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తిరూపఫలము చెప్పఁబడుచున్నది. అందువలన నాయాతురసన్నాప్తసము వ్యర్థము కాదు.

సమాధానము:—ఈ యాతురసన్నాప్తసమునందును విరక్తపురుషునకే యధికార మున్నది. మరియు వివిదిషాసన్నాప్తసముయొక్క ప్రకరణమునందే యీ యాతురసన్నాప్తసము విధింపఁబడి యున్నది. అందువలన నీయాతురసన్నాప్తసము పూర్వోక్తవివిదిషాసన్నాప్తసముకన్నను భిన్నసన్నాప్తసము కాదు. మరియు మనఁగా, నావిదిషాసన్నాప్తసమునందే యంతర్భూతమై యున్నది. మరియు “సన్నాప్తసా ద్భ్రష్టాణః స్థానమ్” అను స్మృతి యైననో, ఆ యాతురసన్నాప్తసమునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తిరూపావాంతరఫలమును జెప్పచున్నది. దానిచేత నాత్మజ్ఞానరూపముఖ్య ఫలమునకు నిషేధము కలుగుట లేదు. లేక, ఆస్మృతి కుటీచకాదిరూపస్వార్థ సన్నాప్తసమునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తిరూపఫలము చెప్పచున్నది. అందువలన నాయాతురసన్నాప్తసమునకు నాత్మజ్ఞానప్రాప్తియే ముఖ్యఫలమై యున్నది. జన్మాంతరసన్నాప్తసముచేతను ఆత్మజ్ఞానప్రాప్తి యగుచున్న దను సీయర్థము, శ్రీసర్వజ్ఞమహామునులచేతను సంతేపఞ్చారక మనుగ్రంథమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు, “శ్లో. జన్మాంతరేషు యది సాధనజాత మాసీత్ సన్నాప్తసపూర్వక మిదం శ్రవణాదిరూపమ్ । విద్యా మవాప్స్యతి బసః సకలోపి యత్ర త త్రాగ్రమాదిషు వసన్తు నివారయ్యమః ” — భావము|| ఒక వేళ నీయధికారిపురుషులకుఁ బూర్వజన్మ

ములయందు సన్న్యాసపూర్వశ్రవణాదిసాధనములు సిద్ధమైనయెడల నాయధికారి జను లాయాగ్రహణద్యైశ్రమములయందు వసించి యుండినను బూర్వసాధనముల యొక్కబలముచేత నచ్చటనే బ్రహ్మవిద్యను బొందుచున్నారు. ఈయర్థము మేము నివారించజాలము. అందువలన నాజనకాదులకుఁ బూర్వజన్మమునందలి వివిదిషా సన్న్యాసముచేత నాత్మజ్ఞానప్రాప్తి సంభవించె ననునది సిద్ధమైనది.

అచ్చటఁ బూర్వము “ఆత్మావా ౭రే, ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో, మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” అను శ్రుతివచనముచేత, నధికారిపురుషునిగూర్చి నాత్మజ్ఞానప్రాప్తి కొఱకు శ్రవణాదులయొక్కకర్తవ్యత్వము చెప్పఁబడినది. దానియందుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో, శ్రవణాదులయందు విధి నంగీకారము చేయుట లేదు. మఱి కొందఱు విధి నంగీకరించుచున్నారు. అచ్చటఁ బ్రథమపక్షము వాచస్పతిమిశ్రులదై యున్నది. ద్వితీయపక్షము వివరణాచార్యులదై యున్నది.

అందు, వాచస్పతిమిశ్రులయొక్కయభిప్రాయ మేమనఁగా, వివేకాది సాధనచతుష్టయే సంపన్నజ్ఞానులచేతఁ జేయఁబడినశ్రవణాదుల కాత్మజ్ఞానకారణత్వ మన్వయవ్యతిరేకములచేతనే నిశ్చిత మగుచున్నది. అందువలన శ్రవణాదుల యందు విధి సంభవించుట లేదు. అప్రాప్తార్థమునందే విధి యున్నది. ఉదా—యా గమునందు స్వర్గకారణత్వము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత నప్రాప్తమై యున్నది, అందువలనఁ దాదృశకారణత్వబోధక మైన “స్వర్గకామో యజేత” అనువచనము విధిహూపమై యున్నది. యద్యపి శ్రవణాదులయందు బ్రహ్మసాత్కారముయొక్క కారణత్వము పూర్వోక్తశ్రుతిప్రమాణముకన్న భిన్నమైన యేప్రమాణముచేతను బ్రాప్తము కాదు. తథాపి, అతిసూక్ష్మ మగుటచేత దుర్విజ్ఞేయమైన షడ్జాదులగు నేస్వరము లున్నవో ఆస్వరములయొక్కసాత్కారమును గుఱించి గాంధర్వశాస్త్రభ్యాసమున కన్వయవ్యతిరేకములచేతఁ గారణత్వము ప్రాప్త మగుచున్నది. ఆస్వరములవలె బ్రహ్మము కూడ నతిసూక్ష్మ మగుటవలన దుర్విజ్ఞేయమై యున్నది. అందు వలన నాబ్రహ్మసాత్కారమునుగుఱించియు వేదాంతశాస్త్రశ్రవణమునకుఁ గారణత్వ మన్వయవ్యతిరేకములచేతనే ప్రాప్త మగుచున్నది. అట్టిప్రాప్తార్థమునందు విధి సంభవించుట లేదు. “శ్రోతవ్యః” అనువచనమునందు తవ్యప్రత్యయ మేది యున్నదో ఆప్రత్యయమునకు విధి యర్థము కాదు, మఱి యేమనఁగా, యోగ్యత యర్థమై యున్నది. అనఁగా ఆత్మశ్రవణము చేయుటకు యోగ్యమై యున్నది. ఈప్రకారము గానే “మంతవ్యః నిదిధ్యాసితవ్యః” అను ద్వీవిధవచనములయందును విధియొక్కయ భావము తెలియవలయును.

శ్రవణరూపాంగికి అంగము నిరూపించుట. [*]

మఱియు నాచార్యులయొక్కయభిప్రాయ మే మనఁగా, “ఆత్మావా ౭రే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” అనుశ్రుతియందు వివేకాదిసాధన చతుష్టయసంపన్న సన్న్యాసిని గుఱించి యాత్మసాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱకు మనన నిదిధ్యాసనరూపము లగు ఫలోపకార్యంగములతోఁ గూడిన శ్రవణ మనునంగి విధింపఁబడి యున్నది. అచ్చట, ఏపదార్థము నాపొత్తుగా ఫలమునకు సాధనరూప మున శ్రుత మగు చున్నదో ఆపదార్థ మంగి యని చెప్పఁబడును. దీనినే శేషి యని యును ప్రధాన మనియును జెప్పుదురు. మఱియు నాయంగియొక్కసమీపముగానే యేపదార్థము ఫలము లేక కర్తవ్యతారూపముచేత శ్రుత మగుచున్నదో ఆపదార్థ ఘంగ మని చెప్పఁబడును. ఇదియే శేష మనియును సహకారి యనియును చెప్పఁ బడును.

ఆయంగముకూడ, స్వరూపోపకారి ఫలోపకారి యనుభేదముచేత ద్వివిధ మై యున్నది. అచ్చట, ఏయంగ మంగియొక్కస్వరూపోత్పత్తియం దుపకారియై యున్నదో ఆయంగము స్వరూపోపకారి యని చెప్పఁబడును. ఈస్వరూపోపకా ర్యంగమునే మీమాంసకులు సన్నిపత్యోపకార్యంగ మని చెప్పుదురు. మఱియు నేయంగ మంగిచేత జన్య మైన ఫలముయొక్కయత్పత్తియం దుపకారియై యున్నదో ఆయంగము ఫలోపకార్యంగ మని చెప్పఁబడును. ఈఫలోపకార్యంగమునే మీ మాంసకులు ఆరాదుపకార్యంగ మని చెప్పుదురు. ఉదా—ఈప్రసంగమందు వేదాంత శాస్త్రశ్రవణము ప్రమాణవిచారరూప మగుటవలన, బ్రహ్మజ్ఞానరూపఫలమునకు సాక్షాత్తుగా సాధనరూపమున విధింపఁబడి యున్నది. అందువలన నాశ్రవణ మంగి యని చెప్పఁబడును. ఆశ్రవణరూపాంగియొక్కసమీపమందు విధింపఁబడియుండు నేవివేకాదిచతుస్సాధనము లున్నవో. వానికి జ్ఞానముకిన్నను వేటొకఫల మచ్చటఁ జెప్పఁబడ లేదు. అందువలన నావివేకాదిసాధనములు శ్రవణరూపాంగియొక్క స్వరూపోత్పత్తియం దుపకారు లగుటవలన నవి స్వరూపోపకార్యంగము లని చెప్పఁ బడును. మఱియు నాశ్రవణరూపాంగియొక్కసమీపముగా, ఫలము లేకయే మనన నిదిధ్యాసనములు విధింపఁబడి యున్నవి. అందువలన మనననిదిధ్యాసనములు రెం డును శ్రవణరూపాంగికి బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూపఫలోత్పత్తియం దుపకారు లగుట వలన ఫలోపకార్యంగము లని చెప్పఁబడును. అందువలన “శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” అనువచనములచేత మనననిదిధ్యాసనరూపఫలోపకార్యంగసహిత ముగా శ్రవణ మనునంగి విధింపఁబడి యున్నది. అనఁగా సాధనచతుష్టయసంపన్న

సన్నాహమున బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తికొఱకు మననవిధిధ్యాసనరూపాంగములతోఁ గూడిన శ్రవణరూపాంగి సవశ్యము సంపాదించవలయును. అచ్చట శ్రవణమునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముయొక్క కారణత్వము పూర్వోక్తాన్వయవ్యతిరేకములచేతనే సిద్ధమైనది. అందువలన నాశ్రవణమును విధించియుండు “శ్రోతవ్యః” అను విధి యపూర్వవిధిరూపము కాదు. మఱి యే మనఁగా, నియమవిధిరూపమై యున్నది. లేక, పరిసంఖ్యావిధిరూపమై యున్నది.

—[*] (40) అపూర్వాద్వితీవిధవిధులయొక్కలక్షణము. [*]—

ఇక, క్రమముగా నపూర్వాదిప్రవిధవిధుల మొగ్గిలనుచును చెప్పఁ బడుచున్నవి. అందు “అప్రాప్తార్థబోధకో విధిః అపూర్వవిధిః”—భావము: ప్రథమాణాంతరముచేత సప్రాప్త మైనయర్థమును గర్తవ్యతాపూర్వముచేత నాపూర్వవిధి యిది విధి యున్నదో, అది యపూర్వవిధి యనబడును. ఉదా—“ప్రసంగోన్యాయతే” అను వచన మపూర్వవిధియై యున్నది. ఈవచనము లేన నేర్పరాకప్రథమాణముచేత నా ప్రీహిప్రోక్షణము ప్రాప్తము కాదు. అందువలన సప్రాప్తార్థబోధక మగుటవలన నా విధి యపూర్వవిధి యనబడును.

మతియు “పక్షప్రాప్తస్యా ఒప్రాప్తానా సూక్ష్మే తేషాం నిరూపణమ్” —
భావము॥ పక్షమునందుఁ బ్రాప్త మగుస్థితియు మేల్కొనఁ గల్గెననుచు ముఖ్య
చేయునట్టి యేవిధి యున్నదో, అది నియమవిధియై యున్నది. “ప్రాప్తానా సవహా
న్యాత్” అనునది నియమవిధియై యున్నది. (పక్ష) పక్షమునందు నిది మోక్షము
లైన యేవ్రీహులు లున్నవో, వానిమేల్కొనఁగఁగూడదు. ఇట్లు నిరూపణ మున్నదోచా
యము లున్నవి. ఒకటి యనఘాతరూపోచాయము మఱి ఒకటి సఖవిదళనరూపో
పాయము. అందు ముసలముచేత వ్రీహులను నిరూపణ మున్నది. మున్నది.
మతియు సఖములచేత యుముకలను సేవర్తి మట సఖవిదళనమున్నది. మున్నది.
నందు సఖవిదళనముయొక్కప్రాప్తి యున్నదో (మతి) మతియు నిరూపణమున్నది.
ప్రాప్తి యగుట లేదు. పక్షప్రాప్త మైనయనఘాతము మఱి ఒకటి సఖవిదళనము
“వ్రీహీ సవహాన్యాత్” అనువాక్యము సూక్ష్మమునందు. (పక్ష) పక్షమునందు
చేతనే యావ్రీహులయొక్కయుముకలను సేవర్తి మటయున్నది. (పక్ష) పక్షమునందు
సఖవిదళనరూపోపాయముయొక్కనివృత్తి యున్నచేతనే మున్నది మున్నది.

మఱియు “ఉభయస్రాస్తా, విశ్రవాన్యస్తా” అను సూక్తిని
విధిః—భావము|| ఒకటకాలమునందు రెండుపదార్థములు స్రాస్తము అగుదుడగా

ఏకపదార్థముయొక్క వ్యావృత్తిని బోధించునట్టి యేవిధి యున్నదో అది పరిసంఖ్యా విధియై యున్నది. ఉదా—“ఇమా మగృభృణ నశనా మృతస్య” అను మంత్రముచేత యజ్ఞమునం దశ్వగార్దభము లనురెంటియొక్క రశనలను * గ్రహించుట ప్రాప్తము కాగా, “అశ్వాభిధానీ మాదత్తే” అనువచనము గార్దభరశనాగ్రహణముయొక్క వ్యావృత్తిని విధించుచున్నది. అశ్వరశనయొక్క గ్రహణము విధింప లేదు. అశ్వ రశనయొక్క గ్రహణము పూర్వోక్త మంత్రముచేతనే ప్రాప్త మగుచున్నది. అందు వలన “అశ్వాభిధానీ మాదత్తే” అనువచనము పరిసంఖ్యావిధి యని చెప్పఁబడును. యద్యపి, నియమవిధియందును బరిసంఖ్యావిధియందును ఇతరముయొక్క నివృత్తి సమానమై యున్నది. తథాపి, నియమవిధియం దితరముయొక్క నివృత్తి ఆర్థికమై యున్నది. మఱియుఁ బరిసంఖ్యావిధియం దితరముయొక్క నివృత్తి విధేయమై యున్నది. ఇదియే యారెంటియందు విశేషమై యున్నది. ఈలాగుననే యీ ప్రసంగము నందుఁగూడ “శ్రోతవ్యః” అనుట నియమవిధియై యున్నది. అనఁగా సాధనసంపన్న జిజ్ఞాసువు వేదాంతశాస్త్రమునే శ్రవణము చేయవలయును. లేక, ఆజిజ్ఞాసువు వేదాంతశాస్త్రముకన్న నన్యశాస్త్రములను శ్రవణము చేయుట కూడదు అను పరిసంఖ్యావిధియైనై యున్నది.

శంకః—ఏన్ధలమునందు రెండుసాధనములు ప్రాప్తము లగుచున్నవో అచ్చటనే అప్రాప్తాంశమును బూర్తి చేయునట్టి నియమవిధియొక్క యంగీకారము చేయవలయు నని పూర్వము నియమవిధికి లక్షణము చెప్పితిరి. ఆలక్షణ మిచ్చట శ్రవణవిధియందు సంగభవించుట లేదు. ఏల యన, బ్రహ్మము వేదాంతశాస్త్రము కన్న భిన్న మైన యేద్రమాణమునకును విషయము కాదు. ఇంక నే మనఁగా, ఏక వేదాంతశాస్త్రమునకే విషయమై యున్నది.

అట్లు గాక, అబ్రహ్మసాక్షాత్కారమునందు వేదాంతశ్రవణముకన్న భిన్న ముగా నేదైన నొకసాధన మున్నయెడల, నాశ్రవణమునందు నియమవిధి సంభవించును. ఒకపక్షమునకును బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకుఁ బురాణాదులయొక్క శ్రవణమును సాధనరూపముచేతఁ బ్రాప్త మగుచున్నది. దాని నివారించుటకొరకు వేదాంతశ్రవణమునం దానియమవిధి సంగభవించు నని చెప్పినను, అదియుఁగూడ సంగభవించుట లేదు. ఏల యన, అధ్యాత్మ పురాణము వేదాంతమూలక మగుటవలన దానియొక్క శ్రవణమును వేదాంతశ్రవణముకన్నను భిన్న సాధన మని చెప్పట

* యజ్ఞమునందు యూప స్తంభమునకుఁ బట్టునట్టి త్రాడు.

కూడదు. మఱి యేమనఁగా, ఆయథ్యాత్మపురాణముయొక్క శ్రవణముకూడ వేదాంతశ్రవణమే యగుచున్నది.

మఱియు నొకపక్షమునందు రాగజ్ఞానముగలపురుషులకు గీతాదులయొక్క శ్రవణము ప్రాప్త మగుటనలన దానియొక్కనిన్పత్తికొఱకు వేదాంతశ్రవణమునందు నియమవిధి సంభవించుచున్న దనిన నదియుఁగూడ సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఆశ్రవణవిధికిన్నను అన్యవచనములచేతనే ముముక్షుజనులగుఁజించి యారాగసహిత గీతలయొక్క శ్రవణము విషేధింపఁబడి యున్నది. మఱియు నొకపక్షమునందు ద్వైత శాస్త్రముయొక్క శ్రవణము ప్రాప్తించుటనలన దాని నివారించుటకొఱ కావేదాంత శ్రవణమునందు నియమవిధి సంభవించు ననిన, నదియుఁగూడ సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఆ ద్వైతశాస్త్ర మద్వైతశాస్త్రమునకు విరోధి యగుటనలన నద్వితీయ బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఁజించి స ధనరూప మనుటయే సంభవించుట లేదు.

మఱియు “న చక్షుషా పశ్యతి నాపి వాచా, యతో వాచో నివర్తంతే, యన్తనసా న మనుతే” ఇత్యాదిశ్లోకులచేత, బ్రహ్మమునందు వేదాంతశ్రవణమున కన్న భిన్న మైన చక్షువు, వాక్కు, మనస్సు మొదలగువానియొక్కయవిషయత చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన బ్రహ్మజ్ఞానమునందుఁ బ్రత్యక్షమొదలకును సాధన రూపత్వము ప్రాప్త మగుట లేదు. అందుచేత నాప్రత్యక్షమొదలను నివారించుకొఱ కును, వేదాంతశ్రవణమునందు నియమవిధి సంభవించుట లేదు. అందువలన వేదాంత శ్రవణమునందు నియమవిధి చెప్పుట యసంగతమై యున్నది. పూర్వోక్తరీతిగా అన్యసాధనముల కభావ మగుటనలన, దాని నివారించుటకొఱ కావేదాంతశ్రవణము నందుఁ బరిసంఖ్యావిధియును సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—యద్యపి, వేదాంతశాస్త్రములకన్నను భిన్న మైన పురాణాదికమునకు స్వతంత్రముగా బ్రహ్మసాక్షాత్కారముయొక్కసాధనత్వము లేదు. తథాపి, వేదాంతశాస్త్రశ్రవణమువలెఁ బురాణాదులశ్రవణమును స్వతంత్రముగా బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు సాధనమై యున్న దను భ్రాంతిచేత నాపురాణాదుల యొక్క శ్రవణమునకును బ్రహ్మజ్ఞానమునందు స్వతంత్రసాధనత్వము ప్రాప్త మగు నప్పుడు, దాని నివర్తించుటకొఱ కావేదాంతశ్రవణమునందు నియమవిధికిని ఇరి సంఖ్యావిధికిని అంగీకారము సంభవించుచున్నది. లేన, బ్రహ్మవేత్త యగుగురువు లేక స్వతంత్రముగాఁ దనబుద్ధిచేతఁ జేయు వేదాంతవిచారమును నివారించుటకొఱ కాశ్రవణమునందు నియమవిధికిఁ గాని, పరిసంఖ్యావిధికిఁ గాని, అంగీకార మున్నది. అనఁగా, సీయధికారిపురుషుఁడు శ్రోత్రియబ్రహ్మనిష్ఠగురువుయొక్కముఖమునందుండి

యే వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము చేయవలయును, గురువు లేక స్వత్రాత్రముగాఁ గేన
లము తనబుద్ధిచేత వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము చేయఁగూడదు. ఈయర్థము పూర్వము
వృద్ధపురుషులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో. నియమః పరిసంఖ్యావా విధ్యర్థో
హి భవే ద్యతః । అనాత్మా ఒదర్శనే నైవ పరాత్మాన ముపాస్మహే” —భావముః॥ ఏ
కారణముచేత “శ్రోతవ్యః” అను విధివాక్యమునకు నియమ మైనను, లేక, పరి
సంఖ్య మైనను అర్థమై యున్నదో ఆకారణమువలన మనము అనాత్మ సస్తులయొక్క
చింతనాపరిత్యాగముచేతఁ గేవలపరమాత్మనే చింతన చేయవలయును.

శ్లో[*] (41) శ్రవణము విత్వాదికర్తములు కా ననుట. [*]శ్లో

శంకః—“శ్రోతవ్యః” అనువిధివాక్యమునలన వేదాంతశ్రవణము విధింపఁ
బడుచున్న దని పూర్వము మీచే జెప్పఁబడినది. స్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రముల
యందుఁ గామ్యనిత్యవైమిత్తికప్రాయశ్చిత్తము లను చతుర్విధకర్తములే విధింపఁబడి
యున్నవి. వానియం దాశ్రవణము కామ్యకర్తరూపమై యున్నదా? నిత్యకర్తరూ
పమై యున్నదా? నైమిత్తికకర్తరూపమై యున్నదా? లేక, ప్రాయశ్చిత్తరూపమై
యున్నదా? అందుఁ బ్రగమకామ్యపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవించుట
లేదు. ఏల యన “స్వర్గకామో యజేత” అనునచనమునం దెట్లు స్వర్గరూపకలో
ద్దేశముచేత యాగము విధింపఁబడి యున్నదో అట్లొకఫలోద్దేశముచేత నాశ్రవణము
విధింపఁబడ లేదు.

మఱియు నెట్లు రాత్రిసత్ర మనుయాగమును విధించువాక్యమునందు ఫల
ము వినఁబడక పోయినను బ్రహ్మజ్ఞానమునందుఁ బురుషునకుఁ బ్రవృత్తి కిలుగుటకొఱ
కాయాగమునకు ఫలకల్పన చేయఁబడు చున్నదో అట్లు శ్రవణమునకుఁగూడ బ్రహ్మ
జ్ఞానరూపఫలము మాచే గల్పింపఁబడుచున్నది యని చెప్పినయెడల, నదియుఁగూడ
సంభవించుట లేదు. ఏల యన, గృహస్థాదులయందు బ్రహ్మజ్ఞానరూపఫలలేచ్ఛయే
సంభవించుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆగృహస్థాదులయందు బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క
ద్వేషమే చూడఁబడుచున్నది. ఈకారణముచేతనే యారాగసహితపురుషులయొక్క
యభిప్రాయము బోధించుశ్లోకము చెప్పఁబడుచున్నది. “అపి బృందావనే శూన్యే
సృగాలత్వం స ఇచ్ఛతి । నతు నిర్విషయం మోక్షం కదాచి దపి గౌతమ” —భావము॥
ఓగౌతముడా ! రాగవంతుఁ డగుపురుషుడు శూన్య మగు బృందావనమునందు
సృగాలమై యుండుట కిచ్చించుచున్నాడు గాని, నిర్విషయమోక్షమును రాగవంతుఁ
డగుపురుషుఁ డొకప్పుడును ఇచ్చించుట లేదు.

మఱియు “వేదానిమం లోక మముంచ పరిత్యజ్యత్తాన మన్విచ్ఛేత్ ” ఇత్యాదికశ్రుతులచేత సాధనచతుష్టయసంపన్నజ్ఞాను వగుసన్న్యాసికే యాత్రజ్ఞానప్రాప్తికొఱకు శ్రవణాదులయొక్కకర్తవ్యత్వము నిశ్చిత మగుచున్నది. అందువలన గృహస్థాదుల కాశ్రవణాదులయం దధికారమే లేదు. సన్న్యాసులకే యాశ్రవణము కామ్యకర్తరూప మగు ననినయెడల నదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన నొక వేళ సన్న్యాసులను గూర్చి యాశ్రవణము కామ్యకర్తరూప మైనయెడల ఎట్లు కామ్యకర్తము చేయనందువలనఁ బ్రత్యనాయప్రాప్తి యగుట లేదో అట్లుశ్రవణము చేయనందువలనను ఆసన్న్యాసికిఁ బ్రత్యవాచుము ప్రాప్తిపక పోవలయును. వేదాంత శ్రవణపరిత్యాగమువలన నాసన్న్యాసికిఁ బ్రత్యనాయప్రాప్తి శ్రుతిస్మృతులయందుఁ జెప్పబడి యున్నది. అందువలన నాసన్న్యాసికి శ్రవణము కామ్యకర్తరూప మనుట సంభవించుట లేదు.

మఱియు శ్రవణము నిత్యకర్తరూపమై యున్న దను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జహుయాత్ ” అనువచనముచేత నెట్లు గృహస్థునకు జీవితకాలపర్యంత మగ్నిహోత్రరూపనిత్యకర్తములు విధింపఁబడి యున్నవో అట్లేయధికారిపురుషునకు జీవితకాలపర్యంత మాశ్రవణ మేవచనముచేతను విధింపఁబడ లేదు. అందువలన నాశ్రవణమునందు నిత్యకర్తరూపత్వమును సంభవించుట లేదు.

మఱియు నాశ్రవణము వైమిత్తికకర్తరూపమై యున్న దను తృతీయపక్ష మంగీకరించినయెడల, నదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఎట్లగ్నిహోత్రము చేయు పురుషునియొక్కగృహము దహింపఁబడునపు డానిమిత్తమును గొని వేదముచేత నిష్ఠి విధింపఁబడి యున్నదో, అట్లిచ్చట నొకనిమిత్తమును చెప్పఁబడ లేదు. ఏనిమిత్తముచేత నాశ్రవణము వైమిత్తికకర్తరూప మగును?

ఆశ్రవణము ప్రాయశ్చిత్తకర్తరూపమై యున్న దను చతుర్థపక్ష మంగీకరించినయెడల, నదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన “తరతి బ్రహ్మహత్యాం యోఽశ్వమేధేన యజతే ” అనువచనముచేత నెట్లు బ్రహ్మహత్యారూపపాపమును నివర్తించుటకొఱ కశ్వమేధయజ్ఞరూపప్రాయశ్చిత్తము విధింపఁబడి యున్నదో అట్లుకశ్రుతివచనముచేతను ఏపాపనివృత్తికొఱకును ఆశ్రవణము విధింపఁబడ లేదు. అందువలన నాశ్రవణమునకుఁ బ్రాయశ్చిత్తరూపత్వమును సంభవించుట లేదు. కావున నేప్రకారముచేతను వేదాంతశ్రవణమునందు విధి సంభవించుట లేదు. ఇట్టి శంక ప్రాప్త మగుచుండఁగా.

{ (42) సన్న్యాసికి శ్రవణము నిత్యకర్త మనియును, గృహస్థునకుఁ గామ్యకర్త మనియును జెప్పట. }

సమాధానము:—ఇక వివిదిషాసన్న్యాసి కాశ్రవణము నిత్యకర్తరూప మనియును గృహస్థాదుల కాశ్రవణము కామ్యకర్తరూప మనియును జెప్పఁబడు చున్నది. ఎట్లు గృహస్థున కగ్నిహోత్రసంధ్యోపాసనాదినిత్యకర్తములను జేయనందు వలన శ్రుతిస్తోత్రులచేతఁ బ్రత్యవాయప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నదో మఱియు “యావ జ్జీవ మగ్నిహోత్రం జహాయాత్” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత జీవితకాలపర్యంత మాయగ్నిహోత్రాదినిత్యకర్తములు విధింపఁబడియు నున్నవో అట్లు వివిదిషాసన్న్యాసి కిని వేదాంతశ్రవణాదికము చేయనందువలనఁ బ్రత్యవాయప్రాప్తియును జీవితకాల పర్యంత మాశ్రవణాదికము కర్తవ్య మనియును శ్రుతిస్తోత్రులచేతఁ జెప్పఁబడి యు న్నది. అందువలన నెట్లు గృహస్థుని కాయగ్నిహోత్రసంధ్యోపాసనాదికములు నిత్య కర్తరూపములై యున్నవో, అట్లు వివిదిషాసన్న్యాసికిని వేదాంతశ్రవణాదికము నిత్యకర్తరూపమై యున్నది. అందు శ్రుతి.—“అరున్తుఖా న్యతీ, న్సాలావృకేభ్యః ప్రాయచ్చమ్”—భావము॥ ఇంద్రుఁడైన నేను వేదాంతవిచారరహితసన్న్యాసులను హననము చేసి శ్వానముల కాహారముగా నిచ్చితిని. అను నీశ్రుత్యర్థ మాత్మపురాణముయొక్కద్వితీయాధ్యాయమున నింద్రప్రతర్దనసంవాదమునందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట స్మృతి.—“నిత్యం కర్త పరిత్యజ్య వేదాంతశ్రవణం వినా । వర్తమానస్తు సన్న్యాసి పత త్యేవ న సంశయః”—భావము॥ అగ్నిహోత్ర సంధ్యోపాసనాదినిత్యకర్తములను బరిత్యజించి, యేవివిదిషాసన్న్యాసి వేదాంతశాస్త్ర శ్రవణాదికమును జేయక వర్తించు చున్నాడో, ఆసన్న్యాసి పతితుఁడే యగు చున్నాడు, దీనికి సంశయము లేదు. ఇత్యాదిశ్రుతిస్తోత్రులచేత, నావివిదిషాసన్న్యాసికి వేదాంతశ్రవణము చేయనందువలనఁ బ్రత్యవాయప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు “ఆసుప్తే రామృతేః కాలం నయే ద్వేదాంతచింతయా । దద్యాన్నావ సరం కించి త్కామాదీనాం మనాగపి”—భావము॥ ఈవివిదిషాసన్న్యాసి జాగ్రత్త మొదలు సుషుప్తిపర్యంతమును బ్రహ్మవేత్త యగుగురువుయొక్కసన్మీపమునకుఁ బోయినది మొదలు మరణపర్యంతమును వేదాంతశాస్త్రచింతనచేతఁ గాలము గడపవలయును, తనచిత్తమునందుఁ గామక్రోధాదివికారములయొక్కప్రాప్తికిఁ గించి న్నాత్రమును అవసర మియ్యఁగూడదు. అను స్మృతిచేతను, ఈస్మృతికి మూలభూత మగుశ్రుతిచేతను ఆవివిదిషాసన్న్యాసికి జీవితకాలపర్యంతము వేదాంతశాస్త్రశ్రవ

నా తత్త్వము విధింపబడి యున్నది. అందువలన నాసన్న్యాసికి శ్రవణము అత్యంతరూపములే యని సిద్ధమగుచున్నది.

మఱియుఁ బూర్వోక్తశ్రుతిస్త్రుతులయొక్కబలముచేత నా శ్రవణము సన్న్యాసికి నిత్యకర్తరూప మగునది కేవలము మాచేతనే యంగీకరింపబడినది కాదు. ఇత నేమనగా, పూర్వాచార్యులచేతఁగూడ సంగీకరింపబడి యున్నది. అచ్చట “శ్లో. త్వంపదార్థ వివేకాయ సన్న్యాసః సర్వకర్తృణామ్ । శ్రుత్యాభి ధీమనే యస్తా త్తత్త్వగీ పతితో భవేత్ ” — భావము॥ “తత్త్వ మసి” అను మహావాక్యమునందు త్వంపదమునకు వాచ్యార్థ మంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమై యు న్నది. దానియొక్క వికరణమును బరిత్యజించి లక్ష్యార్థరూప మగు నేప్రత్యక్షైవ త్వం మున్నదో ఆప్రత్యక్షైవతన్యమును బ్రహ్మరూపముగాఁ జెలియునట్టి యేజ్ఞాన విద్యుదో అది త్వంపదార్థవివేకమై యున్నది; ఆ త్వంపదార్థవివేకముకొఱకే శ్రుతి చేత సద్విషయత్రసంభోధిపాసనాదిసర్వకర్తృములయొక్కసన్న్యాసము విధింపబడి యున్నది. మఱియు నేపురుషుఁడు సన్న్యాసముచు భవించియుఁ ద్వంపదార్థవివేకము చేయుచు యున్నాఁడో, ఆసన్న్యాసి పతితుఁ డగుచున్నాఁడు. అనువచనముచేత వాక్యకారు లైన శ్రీసుకేశ్వరాచార్యులచేత శ్రవణాదిరహితసన్న్యాసికిఁ బతి త్వము చెప్పబడి యున్నది. ఈప్రకారముగానే సర్వజ్ఞమహామునిచేతను సంక్షేప భావించి మను గ్రంథమునందుఁ జెప్పబడి యున్నది. అచ్చట, “శ్లో. కారకస్య కర నా నిత్యకర్తృణాం ధీమనే పతితో భవేద్దధా । వ్యంజకస్య పరివర్జనా త్తథా సద్వ్య వేద పతితో భవే దసౌ” — భావము॥ ఎట్లీసన్న్యాసి యజ్ఞాదికర్తృములను జేయుట చేత శీఘ్రమే పతితుఁ డగుచున్నాఁడో, అట్లు వేదాంతశాస్త్రశ్రవణాదికము చేయ నందువలనను శీఘ్రమే పతితుఁ డగుచున్నాఁడు. అందువలన నియర్థము సిద్ధ మైనది. వివిధపాసన్న్యాసికి వేదాంతశ్రవణము నిత్యకర్తరూప మగుటవలన, నాశ్రవణము నందు “క్రోతవ్యః” అను నుక్తనిత్యవిధి సంభవించుచున్నది.

మఱియు గృహస్థుల కావేదాంతశాస్త్రశ్రవణాదికము కామ్యకర్తరూ పమై యున్నది. ఏకర్తము చేయుటచేత ఫలప్రాప్తి యగునో, మఱియుఁ జేయనందు చేరఁ బ్రత్యవాయము ప్రాప్తించుట లేదో ఆకర్తము కామ్యకర్త మనఁబడును. ఉదా— పురుషునకు స్వర్గప్రాప్తిచ్చు యున్నదో ఆపురుషుఁడు జ్యోతిష్టోమ మను యాగ మును జేయుచున్నాఁడు, దానిచేత నాపురుషునకు స్వర్గరూపఫలప్రాప్తి యగు చున్నది. మఱియు నేపురుషునకు స్వర్గప్రాప్తిచ్చు కలుగుట లేదో ఆపురుషుఁడు

జ్యోతిష్టోమ మను యాగమును జేయుట లేదు, ఆజ్యోతిష్టోమ మను యాగమును జేయనందుచేత నాపురుషున కేప్రత్యవాయమును బ్రాప్తించుట లేదు. ఈకారణమువలన నాజ్యోతిష్టోమ మను యాగము కామ్యకర్త మని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈలాగుననే యేగృహస్థునకు బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ యున్నదో ఆగృహస్థుఁడు వేదాంత శాస్త్ర శ్రవణాదికము చేయుచున్నాఁడు. ఆశ్రవణాదికముచేత నాగృహస్థునకు బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తి యగుచున్నది. ఏగృహస్థునకు బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ కలుగుట లేదో ఆగృహస్థుఁడు శ్రవణాదికము చేయుట లేదు. ఆశ్రవణాదులు చేయనందువలన నాగృహస్థున కేప్రత్యవాయమును బ్రాప్త మగుట లేదు. అందువలన నాగృహస్థాదులకు శ్రవణాదులు కామ్యకర్తరూపము లనియే సిద్ధ మగుచున్నది.

శంక:—వివేకాచింతనప్రయసాధనసంపన్న పురుషునకే బ్రహ్మజ్ఞాన కలుగుచున్నది. బ్రహ్మమును దెలియవలయు నను నిచ్ఛ బ్రహ్మజ్ఞాన యనఁబడును. గృహస్థాదులయం దాచతుస్సాధనములు సంభవింపవు. కావున, బ్రహ్మజ్ఞాన లేనందువలన నాగృహస్థాదులకు శ్రవణము కామ్యకర్తరూప మనుటయు సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—అత్యంతబహిర్ముఖగృహస్థాదుల కా సాధనసంపత్త్యభావమువలన బ్రహ్మజ్ఞాన కలుగక పోయినను, బరమేశ్వరునిచేత ననుగ్రహింపఁబడిన వారును, ఫలేచ్ఛారహితముగా నిత్యనైమిత్తికకర్తములను జేయుటవలన శుద్ధాంతఃకరణము గలవారును, ఈశ్వరగురువులయందు శ్రద్ధాభక్తులు గలవారును, నైనకొందఱు తత్తమగృహస్థుల కావివేకాదినాధనసంపత్తిచేత, బ్రహ్మజ్ఞాన సంభవించుచున్నది. మఱియు నేదైన నొక ప్రతిబంధవశమువలన నాగృహస్థులకు సన్న్యాసాశ్రమము ప్రాప్తిపక పోయినను, వేదాంతశాస్త్ర శ్రవణాదులయందు వారికిఁ బ్రవృత్తి సంభవించుచున్నది. అట్టి సాధనసంపన్న గృహస్థాదులకే యాశ్రవణవిధి కామ్యరూపమై యున్నది.

ఒకవేళ నాగృహస్థాదులకు బ్రహ్మజ్ఞానాపూర్వకముగా శ్రవణాదులయందుఁ బ్రవృత్తి నంగీకరింపనియెడల గృహస్థాశ్రమాదులయందు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము నొందినట్టి తత్త్వవేత్తలనుగుఱించి జీవన్ముక్తికొఱకు శ్రుతిస్మృతులచేత నేవిద్వత్సన్న్యాసము విధింపఁబడి యున్నదో అది వ్యర్థ మగును. మఱియు వివిదిపాసన్న్యాసముకన్న భిన్నముగా నొకవిద్వత్సన్న్యాసము లేదని చెప్పినయెడల నది సంభవించుట లేదు. ఏలయనఁ, బూర్వము శ్రుతిస్మృతిప్రమాణములయొక్క బలముచేత నావివిదిపాసన్న్యాసముకన్న భిన్నముగా విద్వత్సన్న్యాసము నిరూ

పింపబడి యున్నది. మఱియు, నధికారి ఫలము సాధనము అను మూటియొక్క శ్లేషముచేతను ఆవిద్యత్సన్న్యాసము వివిదిపాసన్న్యాసముకన్నను భిన్నమే యని సిద్ధమగుచున్నది. అచ్చట వివిదిపాసన్న్యాసమునం దైననో జిజ్ఞాసు వధికారి యగుచున్నాడు. విద్యత్సన్న్యాసమునందుఁ దత్త్వవేత్త యధికారి యగుచున్నాడు. మఱియు వివిదిపాసన్న్యాసమున కైననో తత్త్వజ్ఞానము ఫలమై యున్నది. విద్యత్సన్న్యాసమునకు జీవన్ముక్తి ఫలమై యున్నది. మఱియు వివిదిపాసన్న్యాససిచేత నైననో ఆతత్త్వజ్ఞానరూపఫలముకొఱకు శ్రవణాదిసాధనము లనుష్ఠింపబడుచున్నవి. మఱియు విద్యత్సన్న్యాససిచేత జీవన్ముక్తిరూపఫలముకొఱకు, మనోనాశవాసనాక్షయాదిసాధనము లనుష్ఠింపబడుచున్నవి. ఈప్రకారముగా, నధికారి ఫలము సాధన మను త్రితయముయొక్క భేదమువలన, నావిద్యత్సన్న్యాసము వివిదిపాసన్న్యాసమునకన్నను భిన్న మనియే యంగీకరింపవలయును. ఎప్పు డాగ్రహస్థాదులకు వేదాంతశ్రవణమునం దధికారమును శ్రవణాదులచేత బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తియు సంగీకరింపబడుచున్నదో అప్పు డావిద్యత్సన్న్యాసము సార్థకమగుచున్నది. అందువలన నాగ్రహస్థాదులకు శ్రవణాదికము కామ్యకర్తరూపమై యున్న దను పూర్వోక్తార్థము సంభవించుచున్నది.

మఱియు నాగ్రహస్థాదులకు వేదాంతశాస్త్రశ్రవణమువలన మహత్తరమైన పుణ్యోత్పత్తియును శాస్త్రములచేతఁ జెప్పబడియున్నది. అచ్చట, “శ్లో. దినే దినేతు వేదాంతశ్రవణా ద్భక్తిసంయుతాత్ । గురుశుశ్రూషయా లభ్యా త్కృచ్ఛాఽగ్నిశ్శీతిఫలం లభేత్ ” — భావము॥ బ్రహ్మవేత్త యగు గురువుయొక్క సేవచేతఁ బ్రాప్తమైనదియును, గురువునందును ఈశ్వరునియందును భక్తితోఁ బ్రతిదినము చేయఁబడునదియు నగు నేవేదాంతశాస్త్రశ్రవణ మున్నదో ఆవేదాంతశాస్త్రశ్రవణమువలన, నీ యధికారిపురుషుఁ డెనుబదికృచ్ఛములఫలమును బొందుచున్నాడు. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మేమనఁగా, యద్యపి వేదాంతశ్రవణాదులు చేయనందువలన గ్రహస్థాదులకుఁ బ్రత్యవాయము ప్రాప్తించుట లేదు. తథాపి, ఆత్మజ్ఞానరహితపురుషులకు మహాహాని కలుగు నని శ్రుతిస్మృతులచేతఁ జెప్పబడి యున్నది. అందువలన గ్రహస్థాదులుగూడ వేదాంతశాస్త్రశ్రవణాదికమువలన నాత్మజ్ఞానము నవశ్యము సంపాదించవలయును. అందు, శ్రుతి.—“నచే దిహా వేదీ.న్మహతీ వినష్టిః” — భావము॥ అధికారి మనుష్యశరీరము పొందియు నెపుడు ఆత్మను దెలియుట లేదో అపుడు ఈ పురుషునకు మహాహాని కలుగుచున్నది. అన్యశ్రుతి.—“యోవా ఏత దక్షరం గార్గ్య విదిత్వా ఽస్తాల్లోకా త్వైప్రితి సకృపణః, అథ ఏత దక్షరం గార్గి విదిత్వా ఽస్తా

ల్లోకా త్రైలి స బ్రాహ్మణః”—భావము॥ ఓగార్గి! ఏపురుషుడు ఈయక్షరపరమాత్మను దెలియక యీలోకమునుండి లోకాంతరగమనము చేయుచున్నాడో ఆయజ్ఞానిపురుషుని గృహణుడని తెలియుము. ఇచ్చట తాత్పర్య మేమనగా, ఎట్లు లోకమునందుఁ దనకుఁ బ్రాప్త మైనధనమును ననుభవింపనిపురుషుడు కృషణుడనబడుచున్నాడో అట్లు నిత్యప్రాప్త మయినయాత్మరూపధనముయొక్కసాక్షాత్కారరూపానుభవము లేని యజ్ఞానిపురుషుడును గృహణుడే యనబడు చున్నాడు. మఱియు, ఓగార్గి! ఏపురుషుడు ఈయక్షరపరమాత్మయొక్కసాక్షాత్కారము నొంది యీశరీరమునుండి మరణము పొంగుచున్నాడో, ఆతత్త్వవేత్త యగుపురుషుని బ్రాహ్మణుడని తెలియుము. అన్యశ్రుతి.—“యో హవా అస్మాల్లోకా త్స్వం లోక మదృష్ట్వా త్రైలి స ఏత మవిదితో న భునక్తి”—భావము॥ ఏపురుషుడు ఈయాత్మరూపలోకమును “అహం బ్రహ్మస్మి” యని దెలియక యీస్థూలశరీరరూపలోకము నుండి మరణమును బొందుచున్నాడో ఆయజ్ఞానిపురుషుడు ఆయాత్మరూపలోకమును దెలియనందువలన శోకమోహాదిదోషములనుండి విముక్తత ననుభవింపడు. అచ్చట స్మృతి.—“అన్యథా సంతమాత్మానం యో అన్యథా ప్రతిపద్యతే । కిం తేన న కృతం పాపం చోరేణాత్మాపహరిణా”—భావము॥ ఏపురుషుడు అకర్తయు నభోక్తయు నగు ఆత్మను కర్తయు భోక్తయు నని దెలియుచున్నాడో, ఆయాత్మాపహరిచోరపురుషునిచేత నేపాపకర్తము చేయఁబడినది కాదు? అనగా నతఁడు సర్వపాపకర్తములు చేసినవాడే యగును. ఇత్యాద్యనేకశ్రుతిస్మృతులచేత నాత్మజ్ఞానరహితపురుషుల నింద చేయఁబడి యున్నది. అందువలన గృహస్థాదులును శ్రవణాదులను జేసి యాత్మజ్ఞానము నవశ్యము సంపాదించవలయును.

॥ (43) సన్న్యాసులకే శ్రవణమునం దధికార మను కొందఱియభిప్రాయము. ॥
ఇచ్చటఁ గొందఱాచార్యులచేత నైననో, యీవక్ష్యమాణరీతిగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. వివేకాదిసాధనచతుష్టయసంపన్న సన్న్యాసులకే, వేదాంతశాస్త్రశ్రవణమునం దధికార మున్నది. గృహస్థాదుల కాశ్రవణాదులయం దధికారమే లేదు. మఱియు శ్రుతులయందా యాజ్ఞవల్క్యజనకాదులయొక్కతత్త్వజ్ఞానప్రతిపాదకములగు నేయుపాఖ్యానము లున్నవో, ఆయుపాఖ్యానములకు బ్రహ్మత్వబోధన మందే తాత్పర్య మున్నది గాని యితరార్థమునందుఁ దాత్పర్యము లేదు. ఈమతము గల యీచార్యులయొక్కయభిప్రాయ మేమనగా, శ్రుతులచేతను ఆచార్యులచేతను సన్న్యాసాశ్రమమే శ్రవణమున కంగరూప మని చెప్పఁబడి యున్నది. అంగము లేక యంగ సిద్ధించుట లేదు. అందువలన సాధనసంపన్న సన్న్యాసులకే శ్రవణమునం

దధికారమున్నది. గృహస్థాదులకు లేదు. అచ్చట “బ్రహ్మ సంస్థోఽన్యుతత్వమేతి”—
భావము॥ తాకికవైదికసర్వవ్యాపారరహితకేవలబ్రహ్మచింతనపరాయణుడైనపుడు
షుండు బ్రహ్మసంస్థుఁ డనఁబడును. అట్టి బ్రహ్మసంస్థసన్నిధియే మోక్షమును బొందు
చున్నాఁడు. ఈశ్రుతియొక్కవ్యాఖ్యానమునందు శ్రీభాష్యకారులచేత సన్నిధి
లకే బ్రహ్మనిష్ఠయం దధికారమున్న దని నిశ్చయింపఁబడి యున్నది. మఱియు “త్యక్తా
శేషక్రియ సైవ సంసారం ప్రజహాసతః । జిజ్ఞాసో రేవ వైకాత్మ్యం త్రయ్యంతే
ష్వధికారితా”—భావము॥ సర్వతాకికవైదికకర్తృములను బరిత్యజించినవాఁడును, సర్వ
సంసారమును దుఃఖరూప మని, దెలిసి దానిని బరిత్యజింపఁగోరినవాఁడును నైన జిజ్ఞా
సువునకే వేదాంతశాస్త్రశ్రవణమునం దధికారమును, ఆశ్రవణాదులచేత నాత్మజ్ఞాన
ప్రాప్తియును కలుగుచున్నది. అనువచనముచేత, వార్తికకారు లైన శ్రీసురేశ్వరా
చార్యులచేతను ఆసన్నిధిసులకే శ్రవణమునం దధికారమున్న దని నిశ్చయము
చేయఁబడి యున్నది. మఱియు “అంత సన్నిధ్యస్య కర్తాశి సర్వాణ్యాత్మావభోధతః ।
హిత్వాఽవిద్యాం ధియై వేయా తద్విష్ణోః పరమఃపదమ్॥ వేదానిమం లోక
మముంచ పరిత్యజ్యాత్మాన మన్విచ్ఛ” — భావము॥ సర్వకర్తృములను సన్నిధిసించి
యాత్మజ్ఞానమువలన నవిద్యను బరిత్యజించి, ఈయధికారిపురుషుఁ డాయాత్మజ్ఞానము
చేతనే మోక్షరూప మగు విష్ణువుయొక్కపరమపదమును బొందుచున్నాఁడు. మఱి
యు వేదప్రతిపాదితాగ్నిహోత్రాదికర్తృములను ఈలోకపరలోకములను బరిత్యా
గము చేసి నీ వాత్మప్రాప్తిచ్ఛను బొందుము, అనఁగా ఆత్మజ్ఞానముకొఱకు శ్రవణాదు
లను జేయుము. ఇత్యాదిశ్రుతులచేతను, ఆసన్నిధిసులకే శ్రవణమునం దధికారము
సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన సన్నిధిసుల కాశ్రవణము నిత్యకర్తృరూపమై యున్నది.
గృహస్థాదుల కాశ్రవణము కామ్యకర్తృరూపమై యున్న దను పూర్వోక్తవ్యవస్థ
సంభవింపదు. మఱి యే మనఁగా, ఎట్లు గృహస్థుల కగ్నిహోత్రాదికము నిత్యకర్తృ
రూప మయ్యును గామ్యకర్తృరూప మయ్యు నున్నదో. అట్లు సన్నిధిసుల కాశ్రవ
ణాదులు నిత్యకర్తృరూపములును గామ్యకర్తృరూపములు నగు నని యంగీకరించుట
యందుఁ బూర్వోక్తాచార్యులయొక్కవచనములకును శ్రుతివచనములకును విరోధము
కలుగుట లేదు.

—[*] (44) ప ర వై రా గ్య ని రూ ప ణ ము. [*] —

పూర్వము పరాపరభేదముచేత వైరాగ్యము ద్వివిధముగాఁ జెప్పఁబడి
నది. ఆ వైరాగ్యముయొక్కతారతమ్యముచేత, సన్నిధిసులయొక్కభేదనిరూపణ

ప్రసంగమునందు శ్రవణాదులవిధి విస్తరముగా నిరూపింపఁబడినది. ఇతర గ్రమము గాఁ బొందఁబడునట్టి పరవైరాగ్యము నిరూపింపఁబడు చున్నది.

“గుణేశు నైత్యష్ట్యం పరవైరాగ్యమ్” — భావము॥ సత్త్వరజస్తమములను త్రిగుణములయొక్క పరిణామరూపములైన యిహపరిలోకములయొక్క యేవిషయములున్నవో ఆసర్వవిషయములయందును ఆశ లేక యుండుట పరవైరాగ్యమనఁబడును. ఈ పరవైరాగ్యముయొక్క స్వరూపము పతంజలిభగవానులచేతను యోగశాస్త్రమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందునూత్రము.—“తతః పరం పురుషా ధ్యాతే ధృణవైత్యష్ట్యమ్” — భావము॥ ప్రత్యగాత్మ యొక్క జ్ఞానమువలన సేపురుషునకు గుణములయొక్క పరిణామములైన సర్వవిషయములయందు నాశి లేక యుండుట పరవైరాగ్యమనఁబడును. ఈ పరవైరాగ్యమే నిర్వికల్పకమను నసాప్రజ్ఞాత సమాధి కంతరంగసాధన మగుచున్నది. ఈయర్థముగూడ నాపతంజలిభగవానులచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట నూత్రము.—“తీవ్ర సంవేగానా మాసన్నః సమ్రాధిలాభః” — భావము॥ పరవైరాగ్యసహితపురుషులకు శీఘ్రమే యసంప్రజ్ఞాత సమాధి ప్రాప్త మగుచున్నది.

పూర్వము తాత్పర్యనిరూపణప్రసంగమునందు శ్రవణాదులయొక్క నిరూపణము చేయఁబడినది. ఇతర బ్రహ్మతార్థము నిరూపింపఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తోపక్రమోపసంహారాదిషడ్విధలింగములచేత నెట్లు వేదాంతవాక్యతాత్పర్యము నిర్ణయింపఁబడు చున్నదో అట్లు కర్త కాండవాక్యములకును ఆషడ్విధలింగములచేతనే తాత్పర్యము నిర్ణయింపఁబడుచున్నది. ఈ ప్రకారముగాఁ బూర్వోక్త తాత్పర్యము యొక్క యేయనుపపత్తి యున్నదో అదియే పూర్వోక్త లక్షణకు బీజమై యున్నది. ఆ తాత్పర్యానుపపత్తి యాయాలక్షణలయొక్క నిరూపణమునందుఁ బూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది.

—[*] (45) లక్షణా బీజనిరూపణము. [*]—

శంకః—ఒకపదార్థమునకు మఱియొకపదార్థమునందు సంబంధరూపమయిన యేయన్వయమున్నదో, ఆయన్వయముయొక్కయనుపపత్తియే లక్షణకు బీజమై యున్నది. ఉదా—“గంగాయాం ఘోషః” అను నుక్తోదాహరణమం దుండు గంగాపదముయొక్క శక్త్యార్థరూపజలప్రవాహమునందు ఘోషముయొక్క యాధారతాసంబంధరూపాన్వయము సంభవించుట లేను. అందువలన నాయన్వయానుపపత్తివలననే గంగాపదమునకుఁ దీరమునందు లక్షణ చేయఁబడుచున్నది. ఈలాగుననే

సర్వస్థలములందును నాయన్వయానుపపత్తివలననే లక్షణ సంభవించుచున్నది. అందువలన నన్వయానుపపత్తియే లక్షణకు బీజమై యున్నది.

సమాధానము:—ఒకవేళ సర్వత్ర యన్వయానుపపత్తియే లక్షణకు బీజ మనినయెడల యష్టిధరపురుషుని భోజనము చేయుచుటకొఱ కొకానొకయాప్త వక్త యగుపురుషునిచేత నుచ్చరింపఁబడిన “యష్టిః ప్రవేశయ” అను నేవచన మున్నదో ఆవచనమును శ్రవణము చేసినశ్రోత యగుపురుషుఁ డాయష్టిపదమునకు యష్టిధరపురుషునియందు లక్షణ చేయుచున్నాఁడు. ఆలక్షణ కలుగక పోవలయును. ఏల యన, ఎట్లు పురుషునకుఁ బ్రవేశరూపక్రియయందు సంబంధరూపాన్వయము సంభవించు చున్నదో అట్లు కాష్ఠవిశేషరూపయష్టికిఁగూడ నాప్రవేశక్రియయందన్వయము సంభవించు చున్నది. అందువలన నాయన్వయానుపపత్తిరూపలక్షణ యొక్కబీజ మచ్చట సంభవించుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, తాత్పర్యానుపపత్తి రూపలక్షణాబీజ మే యచ్చట సంభవించుచున్నది. మఱియు “గంగాయాం ఘోషః” ఇత్యాదిలక్షణలయొక్కయుదాహరణము పూర్వము చెప్పఁబడినది. అచ్చట సర్వత్ర తాత్పర్యానుపపత్తిరూపబీజమే యున్నది. అందువలన సర్వత్ర యుండుటవలనఁ దాత్పర్యానుపపత్తియే లక్షణకు బీజమై యున్నది. వ్యభిచారి యగుటవలన నాయన్వయానుపపత్తి లక్షణకు బీజము కాదు.

❧[*] (46) వాక్యములయందును లక్షణానిరూపణము. [*]❧

నైయాయికులు శక్తివృత్తివలె లక్షణావృత్తినిగూడఁ గేవలపదమునందే యంగీకరించు చున్నారు. వాక్యమునందు లక్షణావృత్తి నంగీకరించుట లేదు. వారి యొక్కమతము ఖండించుటకొఱకు, వాక్యమునందును లక్షణాసిద్ధి చేయఁబడుచున్నది. అచ్చట, పూర్వోక్తలక్షణ కేవలపదమునందే యుండుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, వాక్యమునందుఁగూడ నాలక్షణ యున్నది. ఉదా—“గంభీరాయాం నద్యాం ఘోషః” అను పదసమూహరూపవాక్యమునకుఁ దీరమునందు లక్షణాంగీకార మున్నది. ఈ కారణముచేతనే వేదమునందర్థవాదవాక్యములకు స్తుతియందు లక్షణ యంగీకరింపఁ బడి యున్నది. అచ్చట విధివాక్యముచేతఁ బ్రాప్త మగు నర్థమునకు, స్తుతిబోధక మగు నేవాక్య మున్నదో అది యర్థవాద మనఁబడును. మఱియు గుణియం దేగుణము చెప్పఁ బడి యున్నదో అది స్తుతి యనఁబడును. ఒకవేళ వాక్యమునందు లక్షణ సంగీకరింపక పదమాత్రమునందే లక్షణ సంగీకరించినయెడల, నా యర్థవాదవాక్యమునందుండు నొక్కపదముయొక్కలక్షణచేతనే యాస్తుతిరూపార్థముయొక్కబోధ యగునపుడు

రెండవపదము స్వర్గ మగును. అందువలనఁ బదసమూహరూపవాక్యమునకే యాస్తుతి యందు లక్షణ యంగీకరింపవలయును. ఈకారణముచేతనే శాస్త్రకారులచేత నా యర్థవాదవాక్యములకు విధివాక్యములతోఁ బదైకవాక్యత యంగీకరింపఁబడి యున్నది. అచ్చట, ఆకాంతౌవశముచేతఁ బదమునకు విధివాక్యముతో నేయన్వయ మున్నదో అది పదైకవాక్యత యనఁబడును. యద్యపి, ఆయర్థవాదవచనము పదరూపము కాదు. మఱి యే మనఁగా, పదములయొక్కసమూహరూప మగుటవలన వాక్య రూపమే యగుచున్నది. తథాపి, ఆ యర్థవాదవాక్యములు లక్షణావృత్తిచేత స్తుతి రూపైకపదార్థబోధకము లగుటవలన, పదస్థానీయము లని చెప్పఁబడును. అట్టి పద రూపార్థవాదవాక్యములకు విధివాక్యములతో నేయేకవాక్యత్వ మున్నదో అది పదైక వాక్యత యనఁబడును. ఉదా—“ నాయన్వయ శ్వేతం పశు మాలభేత ” — భావము॥ వాయువు దేవతగాఁ గలిగిన దేదియో దానికి (ఆయాగమునకు) శ్వేతపశువును హన నము చేయవలయును, అను విధివాక్యము నాయుదేవతాసంబంధి యగు యాగమును విధించుచున్నది. మఱియు నాప్రకరణమునందే “ వాయు రైవ త్తైష్ఠిస్తా దేవతా ” — భావము॥ ఆవాయుదేవత శీఘ్రగమనము గలది. అను నర్థవాదవాక్య మావాయు దేవతాస్తుతి చేయుచున్నది. అందువలన శీఘ్రముగా ఫలమును బ్రాప్తింపఁజేయునట్టి వాయుదేవతాసంబంధి యగుయాగము నీపురుషుఁడు చేయవలయును. ఈప్రకారము గాఁ బదరూపార్థవాదవాక్యమునకు విధివాక్యముతో నేయేకవాక్యత యున్నదో అది పదైకవాక్యత యనఁబడును.

మఱియుఁ దమతమయర్థమునందుఁ దాత్పర్యము గల యేవాక్యము లున్న వో ఆవాక్యములకుఁ, బరస్పరాంగాంగిభావాకాంతౌవశమువలన నేయేకవాక్యత్వ మున్నదో అది వ్యాకృతవాక్యతయై యున్నది. ఉదా— “ దర్శపూర్ణమాసాభ్యాం స్వర్గకామో యజేత ” — భావము॥ స్వర్గకామము గలపురుషుఁడు దర్శపూర్ణమాస మనుయాగమును జేయవలయును. అను విధివాక్యమువలన దర్శపూర్ణమాస మను అంగియాగము విధింపఁబడి యున్నది. మఱియు నాప్రకరణమునందే “ సమిధో యజతి ” అనువచనమువలన, సమిధ మను నంగయాగము విధింపఁబడి యున్నది. మఱియు నంగియాగమున కంగరూపయాగముయొక్కయపేక్ష యవశ్యమై యున్నది. అందువలన స్వర్గకామము గలపురుషుఁడు, సమిధాద్యంగయాగవిశిష్టదర్శపూర్ణమాస రూపాంగియాగమును జేయవలయును. ఈప్రకారముగా నంగబోధకవాక్యమున కంగిబోధకవాక్యముతో నేయేకవాక్యత యున్నదో, అది వ్యాకృతవాక్యత యనఁ బడును.

మఱియు నెట్లు పూర్వోక్తతాత్పర్యజ్ఞానము వాక్యార్థజ్ఞానమునందుఁ గారణమై యున్నదో, అట్లవాంతరవాక్యార్థజ్ఞానముగూడ మహావాక్యార్థజ్ఞానమునందుఁ గారణమై యున్నది. ఆయవాంతరవాక్యార్థజ్ఞానము లేక మహావాక్యార్థజ్ఞానము కలుగుట లేదు. అచ్చట మహావాక్యముయొక్కయంతఃప్రవిష్టము లగు నేవాక్యము లున్నవో, అవి యవాంతరవాక్యములై యున్నవి. అందువలన నిది సిద్ధమగుచున్నది. శక్తిలక్షణారూపవృత్తిజ్ఞానమును ఆకాంత్యజ్ఞానమును యోగ్యతాజ్ఞానమును ఆసత్తియును తాత్పర్యజ్ఞానమును అవాంతరవాక్యార్థజ్ఞానమును, ఈపూర్వోక్త మగు సర్వమును ఆవాక్యార్థజ్ఞానమునకు సహకారియై యున్నది. ఆసర్వసహకారులచేత సంపన్నమైన యావాక్యార్థజ్ఞానము పరోక్షప్రమకును అపరోక్షప్రమకును జనకమై యున్నది. అందు, ఏవాక్యము పరోక్షార్థప్రతిపాదకమై యున్నదో ఆవాక్యము పరోక్షప్రమకు జనకమై యున్నది. ఉదా—“స్వర్గకామో యజేత, స దేవ సామ్యేన మగ్ర ఆసీత్, దశ మోస్తి” ఇత్యాదివైదికతాకికవాక్యములు పరోక్షస్వర్గాది ప్రతిపాదకము లగుటవలన, బరోక్షప్రమకు జనకములై యున్నవి.

—[*] (47) ప రో ష ల ష ణ ము. [*]—

శంక:—పరోక్షార్థప్రతిపాదకవాక్యము పరోక్షప్రమకు జనకమై యున్నదని పూర్వము మీఁచే జెప్పఁబడినది. ఆయర్థమునందుఁ బరోక్షత్వ మనునది యేది? అనునట్టిజిజ్ఞాస కలుగఁగా.

సమాధానము:—ఇక, ఆయర్థనిష్ఠపరోక్షత్వమునకు లక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “యోగ్యవిషయస్యా నావృత సంవి త్తాదాత్మ్యాభావః పరోక్షత్వమ్”—భావము|| అజ్ఞానకృతావరణరహిత మగు నేసాక్షిచైతన్య మున్నదో అది అనావృత సంవి త్తనఁబడును. అట్టి యనావృతసంవిత్తుతోఁ బ్రత్యక్షయోగ్యవిషయముయొక్క తాదాత్మ్యమున కేయభావ మున్నదో, అదియే యావిషయమునందుఁ బరోక్షత్వమై యున్నది. ఉదా—స్వర్గాదియోగ్యవిషయముల కనావృతసాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్యము లేదు. అందువలన స్వర్గాదికము పరోక్ష మని చెప్పఁబడును. మఱియు నేకాలమందు ఘటపటాదివిషయాకారముగా నంతఃకరణవృత్తి యగుట లేదో, ఆకాలమునందు ఘటపటాదియోగ్యవిషయముల కనావృతసాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్యము లేదు. అందువలన నాకాలమునందు ఘటపటాదికముగూడఁ బరోక్షమనఁబడుచున్నది. అచ్చట, ఈలక్షణమునందు విషయమునకు “యోగ్య” అను విశేషణముఁ జెప్పనియెడల, ధర్మాధర్మములయం దాలక్షణమున కవ్యాప్తి యగును.

ఏల యన, ధర్మాధర్మముల కనావృతసాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్యమే యున్నది. అయినను, ఆధర్మాధర్మములు ప్రత్యక్షయోగ్యములు కావు. మఱి యే మనఁగా, ఆయోగ్యములై యున్నవి. అందువలన యోగ్యపదమును జెప్పటచేత నాధర్మాధర్మములయందును బరోక్షత్వము సంభవించుచున్నది. అట్టి పరోక్షార్థమును విషయముఁ జేయునట్టి ప్రమాజ్ఞానముగూడఁ బరోక్ష మనఁబడును. అనఁగా, అట్టి పరోక్షార్థమును విషయము చేయుటయే ప్రమాజ్ఞానమునందుఁ బరోక్షత్వమై యున్నది. ఉదా—“స్వర్గో స్తి, అయం ధర్మాధర్మవాః, దశమో ౭ స్తి” ఇత్యాదివాక్యజన్య ప్రమయందు, స్వర్గము ధర్మాధర్మములు దశముఁడు ఇత్యాది పరోక్షార్థములయొక్కయే విషయత్వ మున్నదో, అదియే పరోక్షత్వమై యున్నది.

లేక, ప్రమాణచైతన్యమందు విషయచైతన్యముకన్న నేభిన్నత్వ మున్నదో, అదియే ప్రమాజ్ఞానమునందుఁ బరోక్షత్వమై యున్నది. ఉదా—“స్వర్గో స్తి” ఇత్యాది వాక్యజన్య సృష్ట్యనచ్చిన్న ప్రమాణచైతన్యమునందు స్వర్గాదివిషయావచ్చిన్న చైతన్యమునకంటె నేభిన్నత్వ మున్నదో అదియే ఆస్వర్గాదివిషయకజ్ఞానమునందుఁ బరోక్షత్వమై యున్నది. ఈప్రకారముగా ననుమిత్యాదిజ్ఞానములయందుఁగూడఁ బరోక్షత్వమును దెలియవలయును. అచ్చట, పరోక్షస్థలమునం దంతఃకరణవృత్తి విషయదేశమందుఁ బోవుట లేదు. ఇంక నే మనఁగా, శరీరములోపలనే యావృత్తి యుత్పన్న మగుచున్నది. అందువలన విషయవృత్తిరూపోపాధులు భిన్న భిన్న దేశములయందుండుటవలన, సృష్ట్యనచ్చిన్న చైతన్యముతో విషయావచ్చిన్న చైతన్యమున కేకత్వము కలుగుట లేదు. ఈయర్థము పూర్వము ప్రత్యక్షనిరూపణమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన నావృత్త్యనచ్చిన్న ప్రమాణచైతన్యమునందు విషయావచ్చిన్న చైతన్యముకంటె భిన్నతారాప మైనజ్ఞాననిష్ఠ పరోక్షత్వము సంభవించుచున్నది.

❧[*] (48) అ ప రో క్ష ల క్ష ణ ము. [*] ❧

మఱియు నేవాక్య మపరోక్షార్థప్రతిపాదకమై యున్నదో ఆవాక్య మపరోక్షప్రమకు జనకమై యున్నది. ఉదా—“తత్త్వ మసి” అను వైదికవాక్యము బ్రహ్మతరూపాపరోక్షార్థప్రతిపాదక మగుటవలన, “అహం బ్రహ్మసి” యను నపరోక్షప్రమకు జనకమై యున్నది. మఱియు “దశమ స్త్వ మసి” అను తాకికవాక్యము దశమపురుషరూపాపరోక్షార్థప్రతిపాదక మగుటవలన, “అహం దశమః” అను నపరోక్షప్రమకు జనకమై యున్నది.

శంక:—అపరోక్షార్థప్రతిపాదక మగుటవలన నావాక్య మపరోక్షప్రమకు జనకమై యున్న దను నర్థమందపరోక్షత్వ మనునది యేది? అను జిజ్ఞాస కలుగఁగా,

సమాధానము:—ఇత నాయర్థనిష్ఠాపరోక్షత్వముయొక్క లక్షణము చెప్పబడుచున్నది. “యోగ్యవిషయ స్యానావృతసంవి త్తాదాత్మ్య మపరోక్షత్వమ్” — భావము|| ప్రత్యక్షయోగ్యవిషయమున కనావృతసాక్షిచైతన్యముతో నేతాదాత్మ్య మున్నదో అదియే యావిషయమునం దపరోక్షత్వమై యున్నది. ఉదా— ఘటపటాద్యాకారవృత్తికాలముం దాఘటపటాదుల కనావృతసాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్య మున్నది. ఇదియే యాఘటపటాదులయం దపరోక్షత్వము.

మఱియు ధర్మాధర్మములకు యద్యపి యనావృతసాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్య మున్నది, తథాపి ఆధర్మాధర్మములు ప్రత్యక్షయోగ్యములు కావు. అందువలన నీలక్షణమునందు విషయమునకు “యోగ్య” అనువిశేషణము చెప్పటవలన నాధర్మాధర్మములయం దపరోక్షత్వలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు.

యద్యపి సిద్ధాంతమునందు నిత్యాపరోక్షరూప మొకటేచైతన్యమై యున్నది. ఆ యేకచైతన్యమునందు సాక్షిచైతన్య మైననో యనావృతమై యున్నది, విషయచైతన్య మావృతమై యున్నది, అని యీ ప్రకారముగా భేదముఁ జెప్పట సంభవింపదు. తథాపి, విషయాంతఃకరః ద్యుపాధులయొక్క భేదముచేత నాచైతన్యమునకు భేదము పూర్వము చెప్పబడి యున్నది. మఱియు ఘటాదిపదార్థములయందు సర్వలోకులకును, సంశయము అనవభాసము విపర్యయము ననునవి కలుగుచున్నవి. అంతఃకరణోపహితసాక్షిచైతన్యమునం దొకప్పుడును ఆసంశయాదికము గలుగుట లేదు. అందువలనఁ గార్యబలముచేత నాఘటాద్యవచ్చిన్నచైతన్య మావృత మని చెప్పబడుచున్నది. మఱియు నాసాక్షిచైతన్య మనావృత మనియును జెప్పబడుచున్నది. ఒకవేళ సాక్షిచైతన్యముగూడ ఆవృత మని యంగీకరించినయెడలఁ బ్రకాశకాభావ మగుటవలన జగత్తునం దంధత్వము ప్రాప్త మగును, అనఁగా నొకవస్తువును బ్రకాశము లేని దగును. అందువలన నాసాక్షికి సర్వధా యనావృతత్వమే యంగీకరింపవలయును. ఘటాదివిషయావచ్చిన్నచైతన్య మైననో, ఘటాద్యాకారవృత్తుత్పత్తికిఁ బూర్వ మావృతమై యున్నది. మఱియు నావృత్తికాలమునం దావరణరహితమై యాసాక్షిచైతన్యముతో నభిన్న మగుచున్నది. ఆకాలమునం దాఘటాదివిషయముల కనావృతసాక్షిచైతన్యముతో నేతాదాత్మ్య మున్నదో, అదియే ఘటాదివిషయములయం దపరోక్షత్వమై యున్నది.

శంక:—పూర్వము విషయప్రత్యక్షలక్షణమునందు, ఘటాదివిషయములకు సాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్యము చెప్పబడినది. ఆ తాదాత్మ్య మేది? అనఁగా, ఏకత్వ మనునది తాదాత్మ్యమా? లేక, భేదసహితాభేద మనునది తాదాత్మ్యమా?

అందుఁ బ్రథమపక్ష మైననో సంభవింపదు. ఏల యన, తమఃప్రకాశములకువలె జడ చైతన్యములకు విరోధ మగుటవలన నేకత్వము సంభవింపదు. అట్లే ద్వితీయపక్షమును సంభవింపదు. ఏల యన, సమానసత్తాసహితభేదాభేదములకుఁ బరస్పర విరోధ మగుటవలన నేకాధికరణమునందు స్థితియే సంభవించుట లేదు.

ఈశంకకు సమాధానార్థమై యింకఁ దాదాత్మ్యలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “తద్భిన్న త్వే సతి తదభిన్న సత్తాకత్వం తాదాత్మ్యమ్”—భావము॥ ఏపదార్థముకన్న నేవస్తుప్రభిన్నముగాఁ బ్రతీత మగుచున్నదో, మఱియు నేపదార్థముయొక్క సత్తాకత్వమును యేవస్తుప్రయొక్కసత్తా భిన్నము గాదో, ఆపదార్థమునం దావస్తుప్రసక్తే సంబంధ మున్నదో అది తాదాత్మ్య మనఁబడును. ఉదా—ఘటపటాదికార్యములకు మృత్తికాతంత్ర్యాద్యపాదానకారణములయందుఁ దాదాత్మ్య మున్నది. అచ్చట “అయం ఘటః, అయం పటః” అను ప్రతీతివలన నాఘటపటాదులు తమమృత్తికాతంత్ర్యాద్యపాదానకారణములకన్న భిన్నములుగా భాసించినను, ఆయుపాదానకారణములయొక్కసత్తాకత్వమును ఆఘటపటాదికార్యములకు భిన్న సత్తా లేదు. అందువలన నా ఘటపటాదికార్యములకుఁ దమమృత్తికాతంత్ర్యాద్యపాదానకారణములయందుఁ దాదాత్మ్యము సంభవించుచున్నది.

ఈప్రకారముగానే కల్పితరజతసర్పాదులకును దమయధిష్ఠానములయందుఁ దాదాత్మ్యమే యున్నది. ఏకాలమునం దంతఃకరణవృత్తి చక్షురాదీంద్రియములద్వారమున బాహ్యమునకుఁ బోయి ఘటాద్యాకార మగుట లేదో, ఆకాలమునందు ఘటాదివిషయములు స్వావచ్ఛిన్నచైతన్యమునం దధ్యస్తములై యుండెను. ఎప్పు డావృత్తి బాహ్యమునకుఁ బోయి ఘటాద్యాకార మగుచున్నదో, అప్పు డావృత్తివిషయరూపాపాఘా లేకదేశమునం దుండుటవలన, దదుపహితచైతన్యములకును ఏకత్వమే యున్నది. అనఁగా ఘటాద్యవచ్ఛిన్నచైతన్యమును వృత్త్యవచ్ఛిన్నచైతన్యమును అంతఃకరణవిశిష్టప్రమాత్మచైతన్యమును, అంతఃకరణోపహితసాక్షిచైతన్యము నను నీసర్వమునకు నాకాలమునం దేకత్వము కలుగుచున్నది. ఆకాలమునం దాఘటాదులు సాక్షిచైతన్యమునం దధ్యస్తములై యున్నవి. అధ్యస్తవస్తుప్రసక్త కథిష్ఠానమునకన్న భిన్న సత్తా యుండుట లేదు. ఉదా—కల్పితరజతసర్పాదులకు శుక్తిరజ్జ్వాద్యధిష్ఠానములకన్న భిన్న సత్తా లేదు. ఈరీతిగా నాఘటపటాదులయం దాసాక్షిచైతన్యముయొక్కసత్తాకత్వమును ఏభిన్న సత్తారహితత్వ మున్నదో, అదియే యాఘటాదులకు సాక్షిచైతన్యముతోఁ దాదాత్మ్యము. ఈసాక్షితోఁ దాదాత్మ్యమే యాఘటాదులయం దపరోక్షత్వమై యున్నది.

అట్టి యపరోక్షార్థప్రతిపాదకవాక్య మపరోక్షప్రమకు జనకమై యున్నది. ఉదా—“దశమ స్త్వ మసి” ఈవాక్యమునందు దశమపురుషుఁడు త్వంపదార్థమున కన్న నభిన్నుఁ డగుటవలన నపరోక్షుఁడే యగుచున్నాఁడు. అందువలన నాయప రోక్షార్థప్రతిపాదకత్వముచేత నావాక్యమువలన శ్రోత యగుపురుషునకు “అహం దశమః” అను నపరోక్షప్రమయే కలుగుచున్నది గాని పరోక్షప్రమ కలుగుట లేదు.

శంకః—“గా మానయ, స్వ ర్గో స్తి” ఇత్యాదిసకలవాక్యములకుఁ బరోక్షప్రమను గలుగఁజేయుటయే స్వభావమై యున్నది. వస్తువుయొక్క స్వభావమున కన్యథాత్వము కలుగుట లేదు. అందువలన “దశమ స్త్వ మసి” అనువాక్యము చేతను ఆదశమపురుషునకుఁ బ్రథమమునఁ దనపరోక్షజ్ఞానమే కలుగుచున్నది. తదనంతరము మనోరూపేంద్రియముచేతఁ దనదశమత్వముయొక్క సాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఎట్లనఁగా, ఏదియేది ప్రత్యక్షజ్ఞానమై యున్నదో అదియది యింద్రియము చేతనే జన్యమై యున్న దనునియమ మున్నది. అందువలన నాత్మప్రత్యక్షమునందును ఆత్మవృత్తిసుఖదుఃఖాదులయొక్క ప్రత్యక్షమునందును. ఇంద్రియరూపకరణముచేత జన్యత్వ మవశ్య మంగీకరింపవలయును. అందు బాహ్యచక్షురాదీంద్రియముల కాంతరప్రత్యక్షమును గలుగఁజేయుసామర్థ్యము లేదు. పరిశేషమువలన మనస్సునకే యన్వయవ్యతిరేకములచేతఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానముయొక్క కరణత్వ మంగీకరింపవలయును. అట్లు గాక, ఆప్రత్యక్షమునందు మనస్సును గరణ మని యంగీకరింపనియెడల “అహం సుఖి, అహం దుఃఖి” అను సుఖదుఃఖాదులయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమునం దప్రమాత్వమే ప్రాప్త మగును. కావున నాదశమపురుషునకు మనస్సుచేతనే తనదశమత్వముయొక్క సాక్షాత్కార మగుచున్నది, వాక్యముచేతఁ గాదు.

సమాధానము:—సుఖదుఃఖాదులయొక్క సాక్షాత్కారమునకుఁ గరణ రూపముచేత మనస్సునం దింద్రియత్వము సిద్ధించినయెడల, దశమపురుషునియొక్క సాక్షాత్కారమునం దామనస్సునకుఁ గరణత్వము సంభవించును. మనస్సునం దింద్రియత్వమే సంభవించుట లేదు. ఈయర్థము పూర్వము ప్రత్యక్షప్రమానిరూపణము నందుఁ జెప్పఁబడియున్నది. సుఖదుఃఖాదులయొక్కజ్ఞాన మైననో, నిత్యసాక్షిరూప మగుటవలన నొకకరణముచేతను జన్యము కాదు. అందువలన సుఖాదిజ్ఞానమునకుఁ గరణరూపముచేత నామనస్సున కింద్రియరూపత్వము సంభవింపదు.

శంకః—సుఖదుఃఖాదులయొక్కజ్ఞానము నిత్యసాక్షిరూప మని యంగీకరించినయెడల ఆనిత్యసాక్షిరూపజ్ఞానమున కుత్పత్తివినాశములు సంభవించుట లేదు.

అందువలన నా కీపుడు సుఖజ్ఞాన ముత్పన్న మైనది, దుఃఖజ్ఞానము నష్ట మైనది, యను సర్వలోకానుభవమునకు విరోధ మగును. మఱియు సీపురుషునకుఁ గాలాంతరము దాసుఖదుఃఖాదులయొక్క స్మృతియును గలుగకపోవలయును. ఏల యన, అనుభవ భ్యంసజన్యసంస్కారమువలననే యాస్మృతి కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—సాక్షీచైతన్యమున కుత్పత్తివినాశములు లేక గోచరించును, ఆసాక్షీచైతన్యమునకు విషయమైన సుఖదుఃఖాదుల కుత్పత్తివినాశములు కలుగుచున్నవి. దానిచేత నాసాక్షీరూపానుభవమునందును ఉత్పత్తివినాశస్యనశరము సంభవించు చున్నది. అట్లే సంస్కారోత్పత్తిచేతఁ గాలాంతరమునం దాసుకుఃఖాదులయొక్క స్మృతియును సంభవించుచున్నది. అందువలన సుఖదుఃఖాదులయొక్క జ్ఞానమునం దామనస్సునకుఁ గరణరూపత్వము సంభవించుట లేదు. ఈలాగుననే యాత్మసాక్షాత్కారమందును మనస్సునకుఁ గరణత్వము సంభవించుట లేదు. ఎట్లన, శ్రుతిచేత శుద్ధాత్మ మనోవాక్కుల కవిషయమని చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన శుద్ధాత్మయొక్క సాక్షాత్కారమందో మనస్సునకుఁ గరణత్వము సంభవింపదు. ఈలాగుననే సోపాధికాత్మసాక్షాత్కారమందును మనస్సునకుఁ గరణత్వము సంభవింపదు. ఏకారణముచేత ననగా, “కామస్సంకల్పో విచికిత్సా” ఇత్యాదిశ్రుతుల చేత మనస్సు వృత్తిజ్ఞానమున కుపాదానకారణ మని చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు నుపాదానకారణము కార్యమునకుఁ గరణ మగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా నిమిత్తకారణమే కరణ మగుచున్నది. ఉదా—ఘటమున కుపాదానకారణ మైనమృత్తిక కరణ మగుట లేదు. ఇంక నే మనఁగా, నిమిత్తకారణ మైనదండాదికమే కరణ మగుచున్నది. ఈలాగుననే వృత్తిజ్ఞానమున కుపాదానకారణ మైనమనస్సు, వృత్తిజ్ఞానమునకుఁ గరణ మగుట సంభవించుట లేదు.

మఱియు, ఎట్లు చాక్షుషజ్ఞానోత్పత్తియందు సూర్యాదులయొక్కయాలోకము చక్షురింద్రియమునకు సహకారియై యున్నదో, అట్లు మనస్సుగూడ శృంగాది ప్రమాణములకు సహకారియై యున్నది. అందువలన, ఎట్లాలోకము పృథక్ప్రమాణము కాదో, అట్లు మనస్సుగూడఁ బృథక్ప్రమాణము గాదు. మఱియు నెట్లు చక్షురాదీంద్రియములకు రూపాదిక మసాధారణవిషయమై యున్నదో అట్లు మనస్సునకొకయసాధారణవిషయము లేదు. మఱియు నంతఃకరణమును దద్ధర్మములైన సుఖదుఃఖాదులును, బూర్వోక్తరీతిగాఁ గేవలసాక్షీభాస్యములే యగుచున్నవి. అందువలన ససాధారణవిషయము లేనందువలనను ఆమనస్సునందు సాక్షాత్కారకరణత్వము సంభవింపదు. ఈయర్థ మాచార్యులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు

తత్త్వ సందానము,

“శ్లో. ప్రమాణసహకారిత్యా ద్విషయస్యా వ్యభావతః । నప్రమాణం మనో
 ౭స్తాం ప్రమాదే రాశ్రయత్వతః” — భావము॥ ప్రమాణమునకు సహకారి యగుట
 వలనను, అసాధారణవిషయము లేనందువలనను ప్రమాణజ్ఞానముల కాశ్రయ మగుట
 వలనను మనస్సునకు ప్రమాణరూపత్వము మేము సిద్ధాంతమునం దంగీకరించుటలేదు.

మఱియుఁ బ్రమాణజన్యపరోక్షజ్ఞానమే యపరోక్షబ్రహ్మయొక్కనివర్తక
 మగుచున్నది. అందువలన “అహం దశమః” అను సాక్షాత్కారమందు మన
 స్సునకుఁ గరణరూపత్వము సంభవింపదు. మఱి యే మనఁగా “దశమ స్త్వ మసి”
 అనువాక్యమునకే కరణరూపత్వము సంభవించు ననునది సిద్ధ మైనది. ఈరీతిగానే
 “తత్త్వ మసి” అనువాక్యమునందును దత్తుదలక్ష్యార్థ మైన బ్రహ్మమునకుఁ ద్వంపద
 లక్ష్యార్థ మైనసాక్షితో సర్వదా యభేద మున్నది. అందువలన ననావృతసాక్షితోఁ
 దాదాత్మ్య ముండుటవలన బ్రహ్మము నిత్యాపరోక్షమై యున్నది. శ్రుతి.—“య
 త్సాక్షా దపరోక్షా ద్భిప్రత్యక్షా” — భావము॥ ఏబ్రహ్మము సర్వాత్మరూప మగుటవలన
 సాక్షా దపరోక్షరూపమై యున్నదో అట్టి యపరోక్షబ్రహ్మమును బ్రతిపాదించునట్టి
 తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములచేత నీపురుషునకు “అహం బ్ర హ్మసి” యను నప
 రోక్షప్రమయే కలుగుచున్నది. ఇచ్చట అపరోక్షము ప్రత్యక్షము సాక్షాత్కారము
 నను నీతివిధశబ్దము లేకార్థవాచకములై యున్నవి.

శంకః—“తత్త్వ మసి” యను వాక్యమువలన “అహం బ్ర హ్మసి”
 యను నపరోక్షప్రమ కలుగు ననినయెడల, సర్వలోకులకును ఆవాక్యశ్రవణముచేత
 నాయపరోక్షప్రమయే కలుగవలయును.

సమాధానము:—ఏపురుషుఁడు వివేకాదిచతుష్టయసాధనసంపన్నుఁడును
 దత్త్వంపదార్థశోధన చేసినవాఁడును శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములచేత నివర్తితము
 లైన యసంభావనావిపరీతభావనలు గలవాఁడును నగునో, అట్టి సాధనసంపన్నాధి
 కారిపురుషునకే “తత్త్వ మసి” అను వాక్యమువలన “అహం బ్ర హ్మసి” యను
 నపరోక్షప్రమ కలుగుచున్నది. సాధనరహితపురుషునకుఁ గలుగుట లేదు. అట్టి
 యపరోక్షప్రమోత్పత్తియందు “తత్త్వ మసి” యను వాక్యమే కరణమై యున్నది.
 మనస్సు కరణము గాదు. శ్రవణాదిసంస్కృతశుద్ధమనస్సు సహకారికారణమై
 యున్నది.

మఱియు బ్రహ్మత్వసాక్షాత్కారమందు వేదవాక్యమే కరణమై యున్నదను
 నర్థము పూర్వోక్తకేవలయుక్తులచే సిద్ధ మగుటయే గాక, శ్రుతిప్రమాణముచేతఁ

గూడ సిద్ధ మగుచున్నది. అందు శ్రుతి “ సర్వే వేదా యత్పద మామనంతి, తం త్వోప్రనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి, నావేదవి న్ననుతే తం బృహంతమ్ ”—భావము|| సర్వవేదములు ఏపరమాత్మ పదమును సాక్షాత్తుగాఁ గాని పరంపరగాఁ గాని చెప్పుచున్నవో అనఁగా ఏపరమాత్మ విషయక సాక్షాత్కారమును గలుగఁజేయు చున్నవో. మఱియుఁ గేవలోపనిషద్రూపశబ్దప్రమాణముచేతఁ దెలియుటకు యోగ్యుఁడైన యే పరమాత్మ పురుషుఁ డున్నాఁడో, వానియొక్క స్వరూపమును నేను మిమ్ముఁ బృచ్ఛ చేయుచున్నాను. మఱియు వేదాంతవాక్యజ్ఞానము లేనిపురుషు లాబ్రహ్మము నెఱుంగఁజాలరు. ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమందు వేదాంతవాక్యములకే ప్రమాణరూపత్వము చెప్పి యున్నవి. మఱియు “మన సై వానుద్రష్టవ్యమ్, దృశ్య తే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా” ఇత్యాదిశ్రుతులొ ఆబ్రహ్మసాక్షాత్కారమునందు శుద్ధమనస్సునకు సహకారిత్యము చెప్పియున్నవి. అందువలన నాశ్రుతులకుఁగూడ విరోధము కలుగదు.

ఒకవేళఁ బూర్వోక్తశ్రుతిప్రకారము మనస్సు నాత్మ సాక్షాత్కారమునకుఁ గరణ మని యంగీకరించినయెడల నాత్మ సాక్షాత్కారమునందు మనస్సునకుఁ గరణత్వము నిషేధించి యుండు “య స్త్వనసా న మనుతే, అప్రాప్య మనసా సహ ” ఇత్యాదు లగు నేశ్రుతు లున్నవో వానికి విరోధ మగును. ఆవిరోధము నివారించుట కొఱకుఁ బూర్వోక్తశ్రుతులచేత మనస్సును సహకారికారణమే యని యంగీకరించుట యోగ్యమై యున్నది. యద్యపి “యద్వా చా ౭నభ్యుదితమ్, యతో వాచో నివర్తంతే ” అను నివి మొదలైనశ్రుతు లాత్మ సాక్షాత్కారమునందు వాక్యప్రమాణమునుగూడ నిషేధించి యున్నవి. తథాపి, ఆశ్రుతులవలన శబ్దమునకు శక్తివృత్తిచేత నిషేధము చేయఁబడినది, అనఁగా నాశబ్దము శక్తివృత్తిచేత బ్రహ్మమును బోధింపదు. మఱి యే మనఁగా, భాగత్యాగలక్షణచేతఁ దత్త్వమస్యాదివాక్యములు బ్రహ్మబోధకములే యగుచున్నవి. అందువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునందుఁ దత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములకే కరణరూపత్వము సంభవించుచున్నది.

శాబ్దప్రమానిరూపణము సమాప్తము.

శ్లో[*] అ ర్థా ప త్తి ప్ర మ. [*]శ్లో

ఇకఁ బంచమ మగు నర్థాపత్తిప్రమ నిరూపింపఁబడుచున్నది. “అనుప పద్యమానార్థదర్శనా త్తదుపపాదకభూతార్థాంతరకల్పన మర్థాపత్తిప్రమా ”—భావము|| అనుపపద్యమానార్థజ్ఞానమువలనఁ దదర్థముయొక్కయుపపాదకరూప మైన

యథాంతరముయొక్కకల్పన మర్థాపత్తిప్రమ యనఁబడును. ఉదా—దివా ౭భోజి యగు దేవద త్తనామపురుషునికీరముయొక్కస్థూలతారూప మైన యేషీనత్వ మున్న దో ఆషీనత్వము రాత్రిభోజనము లేక సంభవించుట లేదు. అందువలనఁ బీనత్వ జ్ఞానముచేత దేవద త్తపురుషునకు రాత్రిభోజనముయొక్కకల్పన చేయఁబడుచున్నది. ఆకల్పన యర్థాపత్తిప్రమ యనఁబడును. అచ్చట దివా ౭భోజిపురుషునకుఁ బీనత్వము రాత్రిభోజనము లేక సంభవింప దనుజ్ఞాన మర్థాపత్తిప్రమకుఁ గరణ మగుటవలన నర్థాపత్తిప్రమాణ మనఁబడును. ఈపురుషుఁడు రాత్రియందు భుజించుచున్నఁ డనుజ్ఞాన నర్థాపత్తిప్రమ యనఁబడును.

ఇచ్చట నైయాయికు లైననో, అర్థాపత్తిప్రమాణము నంగీకరించుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, వ్యతిరేక్యనుమానముచేతనే రాత్రిభోజనజ్ఞాన మంగీకరించు చున్నారు. ఆయనుమానస్వరూప మేది యనఁగా “అయం దేవ దత్తః రాత్రౌ భుంక్తే, దివా ౭భుంజానత్వే సతి పీనత్వాత్, య నై వం తనై వమ్, యథా దివా రాత్రౌ వభుంజానః”—భావము॥ ఈ దేవద త్తనామపురుషుఁడు రాత్రియందు భుజించు చున్నాఁడు, దివా ౭భోజియై యుండియు స్థూలించి యుండుటవలన, ఏపురుషుఁడు రాత్రియందు భుజించుట లేదో ఆపురుషుఁడు దివా ౭భోజియై స్థూలించి యుండుట లేదు, ఉదా—దివారాత్రులయం దభోజి యగుపురుషునకు స్థూలత్వ ముండుట లేదు. అందువలన నర్థాపత్తిప్రమాణము పృథక్కుగా లేదు.

ఈ నైయాయికులయొక్కమత మసంగతమై యున్నది. ఎట్లనఁగా, పూర్వ మనుమిత్తిప్రమానిరూపణమం దావ్యతిరేక్యనుమానము విస్తరముగా ఖండింపఁబడి యున్నది. కావున వ్యతిరేక్యనుమానముచేత రాత్రిభోజనజ్ఞానము సంభవింపదు. మఱి యే మనఁగా, ఉక్తార్థాపత్తిప్రమాణముచేతనే రాత్రిభోజనజ్ఞానము సంభవించు చున్నది. అందువలన నర్థాపత్తిప్రమాణము పృథక్ప్రమాణ మనియే యంగీకరింపవలయును. మఱియు నైయాయికు లేపదార్థముయొక్కజ్ఞానము వ్యతిరేక్యనుమానముచేత నంగీకరించుచున్నారో ఆపదార్థముయొక్కజ్ఞాన మర్థాపత్తిప్రమాణముచేతనే సంభవించుచున్నది. అందువలన వ్యతిరేక్యనుమానము నంగీకరించుట వ్యర్థమే యగును.

మఱియుఁ బూర్వోక్తార్థాపత్తిప్రమ, దృష్టార్థాపత్తి శ్రుతార్థాపత్తి యను భేదముచేత ద్వివిధము. అందుఁ జూడఁబడినయర్థము దృష్టార్థ మనఁబడును. ఆదృష్టార్థముయొక్కయనుపపత్తివలన, దానియొక్కయుపపాదకరూప మయిన యథాంత

రముయొక్కకల్పన దృష్టార్థాపత్తి యనఁబడును. మఱియు శ్రవణము చేయఁబడిన యర్థము శ్రుతార్థ మనఁబడును. ఆశ్రుతార్థముయొక్కయనుపపత్తివలన నాని యొక్కయుపపాదకరూప మయిన యర్థాంతరముయొక్కకల్పన శ్రుతార్థాపత్తి యనఁ బడును.

ఆ ద్విదార్థాపత్తియందుఁ బ్రథమ మగు దృష్టార్థాపత్తియొక్కయుదాహరణము చెప్పఁబడుచున్నది. ఉదా—దోషసహితపురుషునకుఁ బురోవర్తి శుక్తి యందు రజతమును విషయము చేయునట్టి “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమరూపవిశిష్టానుభవము కలుగుచున్నది. ఆ యనుభవముయొక్కవిషయరూప మైనరజతమునకు శుక్తిరూపాధిష్ఠానజ్ఞానానంతరము “నేదం రజతమ్” అను బాధ ప్రతీత మగుచు న్నది. అందువలన నారజతముయొక్కబాధ్యత్వము దృష్టార్థమై యున్నది. ఆ బాధ్యత్వరూపదృష్టార్థము రజతము సత్య మని యంగీకరించుటయందు సంభవింపదు. మఱి యే మనఁగా, రజతమును మిథ్య యని యంగీకరించుటయందే సంభవించు చున్నది. అందువలన రజతముయొక్కబాధ్యత్వరూపదృష్టార్థము రజతమునకు మిథ్యాత్వము లేక సంభవింపనిదై యారజతమునకు మిథ్యాత్వము కల్పించుచున్నది. ఆకల్పన దృష్టార్థాపత్తిప్రమ యనఁబడును.

ఇక, ప్రసంగానుసారముగా భ్రమస్థలమునందు వేదాంతసిద్ధాంతసమ్మత మగు ననిర్వచనీయభ్యాతిని సాధించుటకొఱకుఁ బ్రథమమునం దన్యశాస్త్రోక్తభ్యాతులు నిరూపించి ఖండింపఁబడుచున్నవి.

—[*] (49) అభ్యాతి వాద నిరూపణము. [*]—

మిమాంసకులు భ్రమస్థలమం దభ్యాతి నంగీకరించుచున్నారు. ఆ మిమాంసకులయొక్కయభిప్రాయ మే మనఁగా. సర్వజ్ఞానములును యధార్థములే యగుచున్నవి. ఒకజ్ఞానముగూడ నయధార్థ మగుట లేదు. అందువలన భ్రమస్థలమందు “ఇదం రజతమ్” అను విశిష్టభ్రమజ్ఞానమం దొకప్రమాణమును లేదు.

శంక:—ఒకవేళ “ఇదం రజతమ్” అనుజ్ఞానము విశిష్టభ్రమజ్ఞాన మని యంగీకరింపనియెడల నాజ్ఞానాంతరము రజతార్థికిఁ బురోవర్తిశుక్తియందుఁ బ్రవృత్తి కలుగకపోవలయును. రజతార్థికిఁ బురోవర్తిశుక్తియందుఁ బ్రవృత్తియో ప్రత్యక్షముగాఁ జూడఁబడుచున్నది. కావునఁ బ్రవృత్తియొక్కయనుపపత్తివలన “ఇదం రజతమ్” అనుజ్ఞానమునకు విశిష్టభ్రమజ్ఞానరూపత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది.

సమాధానము:—“ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానమును విశిష్టభ్రమరూప మని యంగీకరింపకపోయినను, రజతార్థికిఁ బురోవర్తిశుక్తియందుఁ బ్రవృత్తి కలుగు

చున్నది. అది యెట్లనగా “ఇదం రజతమ్” అనువిశిష్టభ్రమజ్ఞాన మేకము గాదు. ఇది నేమనగా, రెండుజ్ఞానములై యున్నవి. అచ్చట “ఇద” మ్మనునది పురోవర్తివిషయకప్రత్యక్షజ్ఞానమై యున్నది, “రజత” మ్మనునది రజతవిషయకస్మృతిజ్ఞానమై యున్నది. ఆరెండుజ్ఞానములు యధార్థములే యగుచున్నవి. అచ్చట నారెండుజ్ఞానములకును బరస్పరభేద మున్నది. అట్లే యారెండుజ్ఞానములకు విషయభూతిములైన పురోవర్తియు రజతము నను రెంటికిని బరస్పరభేద మున్నది. అయినను దోషవశమువలన నీపురుషుఁ డారెండుజ్ఞానములయొక్కభేదమును-ఆరెండువిషయములయొక్కభేదమును గ్రహించుట లేదు. ఆభేదములను గ్రహింపమిచేతనే రజతార్థికిఁ బురోవర్తిశుక్తియందుఁ బ్రవృత్తి కలుగుచున్నది. అందువలన నాప్రవృత్తికొఱకు విశిష్టభ్రమజ్ఞానముయొక్కకల్పన వ్యర్థమై యున్నది.

మఱియు నొకవేళ నేదైన నొకజ్ఞాన మయధార్థ మని యంగీకరించినచో నీపురుషున కొకజ్ఞానమందును యధార్థత్వనిశ్చయము కలుగదు. మఱియు నేమన, సర్వజ్ఞానములయందు యధార్థత్వసంశయమే కలుగును. అందువలన నాయధార్థజ్ఞానసాధ్యము లగు ప్రవృత్తినివృత్త్యాదిసర్వవ్యవహారములకు లోపము కలుగును. ఈకారణముచేతనే “జ్ఞానస్య వ్యభిచారిత్వే విశ్వాసః కిం నిబంధనః” అను వచనము శాస్త్రకారులచే జెప్పబడి యున్నది. ఈప్రకారముగానే యారజతత్వ విశిష్టభ్రమరూపానుభవమున కభావ మగుటవలన ననుభూయమానరజతముయొక్క దృష్టబాధ్యత్వ మారజతముయొక్కమిథ్యాత్వమును గల్పించుచున్న దని వేదాంతములు చెప్పుట యసంగతమై యున్నది.

ఈ యభ్యాతివాది యగు మీమాంసకునియొక్కమతము సమీచీనము గాదు. అచ్చట, అభ్యాతివాదిచేత విశిష్టభ్రమజ్ఞానమునం దేప్రమాణాభావము చెప్పబడినదో, అది యసంగతమై యున్నది. ఎట్లనగా, విశిష్టభ్రమజ్ఞాన మనుమానప్రమాణముచేతనే సిద్ధ మగుచున్నది. ఆ యనుమాన మెట్లనగా, “పురోవర్తిని రజతార్థిప్రవృత్తిః విశిష్టజ్ఞానసాధ్యా, ప్రవృత్తిత్వాత్, సంవాదిప్రవృత్తివత్”-భావము॥ పురోవర్తిశుక్తియందు రజతార్థి కేప్రవృత్తి కలుగు చున్నదో, యాప్రవృత్తి “ఇదం రజతమ్” అను విశిష్టజ్ఞానముచేత సాధ్యమై యున్నది, ప్రవృత్తిరూప మగుటవలన, లోకమునం దేదియేది ప్రవృత్తియై యున్నదో, అదియది విశిష్టజ్ఞానముచేతనే సాధ్యమై యున్నది. ఉదా-సత్యరజతవిషయకప్రవృత్తి, “ఇదం రజతమ్” అను పురోవర్తి రజతవిశేష్యక రజతత్వవిశేషణ విశిష్టజ్ఞానముచేత సాధ్యమై యున్నది. ఈ యనుమానమే యావిశిష్టభ్రమజ్ఞానమునందుఁ బ్రమాణమై యున్నది.

మఱియు నఖ్యాతివాదిచేత జ్ఞానమాత్రమున కేయధార్థత్వము చెప్పఁబడినదో, అదియు నసంగతమై యున్నది. ఎట్లనఁగా, యద్యపి జ్ఞానమాత్రము స్వరూపముచేత యధార్థమే యగుచున్నది. తథాపి, విషయముయొక్క బాధావలన నాజ్ఞానమునందు యధార్థత్వాధార్థత్వములు రెండును సంభవించుచున్నవి. అనఁగా, ఏజ్ఞానముయొక్క విషయ మబాధితమై యున్నదో ఆజ్ఞానము యధార్థ మని చెప్పఁబడును. ఉదా—“అయం ఘటః, అయం పటః” ఇత్యాదిజ్ఞానములై యున్నవి. మఱియు నేజ్ఞానముయొక్క విషయము బాధిత మగుచున్నదో, ఆజ్ఞాన మయధార్థ మని చెప్పఁబడును. ఉదా—శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” రజస్వల నందు “అయం సర్పః” ఇత్యాదిజ్ఞానములై యున్నవి. ఒకవేళ “ఇదం రజతమ్” అనుజ్ఞానము రజతరూపవిషయముయొక్క బాధవలన భ్రమరూప మని యంగీకరింపనియెడల, “నేదం రజతమ్” అను నుత్తరజ్ఞానముచేత బురోవర్తిశుక్తియందు రజతమున కేబాధ ప్రతీత మగుచున్నదో అది కాక పోవలయును. ఏల యన, బ్రాహ్మణమునకే నిషేధము కలుగుచున్నది, అప్రాహ్మణమునకు నిషేధము కలుగుట లేదు.

శంక:—“నేదం రజతమ్” అను జ్ఞానముచేత, “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానమునకు లేక ఆజ్ఞానముయొక్క విషయభూత మగు రజతమునకు బాధ కలుగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆరజతవిషయకప్రవృత్త్యాదివ్యవహారములకే బాధ కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—“నేదం రజతమ్” అను జ్ఞానముచేత బురోవర్తియందు రజతముయొక్క నిషేధమే యనుభూత మగుచున్నది. వ్యవహారముయొక్క నిషేధ మనుభూత మగుట లేదు. అట్లు గాక, ఆజ్ఞానమువలన రజతవ్యవహారమునకు నిషేధము కలుగుననినయెడల, “నేదం రజతమ్” అను వ్యవహారమే యాజ్ఞానముయొక్క యాకారము గావలయును. అట్టి జ్ఞానాకారము కలుగుట లేదు. అందువలన “నేదం రజతమ్” అను నిషేధబలముచేతను, “ఇదం రజతమ్” అను విశిష్టభ్రమజ్ఞానమే సిద్ధ మగుచున్నది. ఆ విశిష్టభ్రమజ్ఞానమే పురోవర్తిశుక్తియందు రజతాన్ధియొక్క ప్రవృత్తికిఁ గారణమై యున్నది. అఖ్యాతివాదిచే జెప్పఁబడిన భేదాగ్రహము ప్రవృత్తికిఁ గారణము గాదు. ఒకవేళ, భేదజ్ఞానముయొక్క యభావరూప మయిన భేదాగ్రహమునే యాప్రవృత్తికిఁ గారణ మని యంగీకరించినచో, ఆభేదాగ్రహము సర్వదా యుండుటవలన నీపురుషున కాప్రవృత్తి సర్వదా కలుగవలయును.

మఱియు నాయఖ్యాతివాది రజతముయొక్క స్పృశజ్ఞానమువలన నేప్రవృత్తి నంగీకరించినాఁడో, అదియుఁ గూడ సంభవింపదు. ఏల యన, ఆస్పృశజ్ఞాన

మునకు విషయభూత మైనరజతము దేశాంతరమునందే యున్నది. పురోవర్తిశక్తి యందుండుట లేదు. అందువలన స్మృతిజ్ఞానముచేత రజతార్థికి దేశాంతరమందే ప్రవృత్తి యగును. పురోవర్తిశక్తియందుఁ బ్రవృత్తి కాకపోవలయును. అందువలన నాయఖ్యాతివాదియును స్మర్యమాణరజతమునకుఁ బురోవర్తిశక్తియం దారోపము చేత రజతవిశేషణక పురోవర్తివిశేష్యక మగు “ఇదం రజతమ్” అను విశిష్టజ్ఞానమే యాప్రవృత్తికిఁ గారణ మని యంగీకరింపవలయును. ఆవిశిష్టభ్రమజ్ఞానము నిర్విషయము గాదు. మఱి యే మనఁగా, సవిషయమే యగుచున్నది. మఱియు “నేదం రజతమ్” అనుజ్ఞానముచేత నారజతరూపవిషయమునకుఁ బురోవర్తిశక్తియందే బాధ ప్రతీత మగుచున్నది. అందువలన నారజతముయొక్క బాధ్యత్వానుపపత్తిచేత రజతమునందు మిథ్యాత్వము సంభవించు చున్నది.

—[*] (50) అసత్త్వాతివాదము. [*]—

మఱియు శూన్యవాదు లగు మాధ్యమికులును గొందఱు తాంత్రికులును భ్రమస్థలమునందు నసత్త్వాతి సంగీకరించుచున్నారు. అందు శూన్యవాదిమతము నందో జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయములను సర్వపదార్థములు నసత్తులై యున్నవి. అందువలన నసచ్ఛక్తియం దసద్రజతమే “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానమునకు విషయమై యున్నది.

మఱియుఁ దాంత్రికులమతమునం దైననో శుక్త్యాదివ్యావహారికపదార్థము లసత్తులు గావు. మఱి యే మనఁగా, ఆశుక్తియం దేరజతము ప్రతీత మగుచున్నదో ఆరజతమే యసత్తై యున్నది. అందువలన “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞాన మసద్రజతమునే విషయము చేయుచున్నది. మఱియు శుక్తిజ్ఞానాంతర మీపురుషున కీశుక్తి యందు నా కసద్రజతమే ప్రతీత మైన దని యనుభవ మగుచున్నది. ఆయనుభవము చేత నారజతమున కసత్త్వమే సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన భ్రమజ్ఞానమునకు విషయ మైన రజతాదిక మసత్తనియే యంగీకరింపవలయును.

ఈయసత్త్వాతివాదిమతముగూడ సమీచీనము గాదు. ఏల యన, ఆరజతము నసత్తని యంగీకరించినయెడల నసద్వస్తువుయొక్కప్రత్యక్షజ్ఞానమే కలుగదు. అందువలన ఆరజతమును విషయము చేయునట్టి “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపము కాక పోవలయును. ఒకవేళ నసద్వస్తువుగూడఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానమునకు విషయ మనినయెడల, శశశృంగవంధ్యాపుత్రాద్యసత్పదార్థములయొక్కయుఁ బ్రత్యక్షజ్ఞాన మెల్లరికఁ గలుగవలయును. అందువలన నారజతమున కసద్రూపత్వము సంభవింపదు. మఱియు నసత్తనునది యొకవస్తువా? కాదా? అందు, అసత్తొక

వస్తు వైనచో దానికి అసత్త్వము సంభవింపదు. మరియు నాయన తొకవస్తువు కాదనినచో ఆయనద్వస్తువుయొక్కజ్ఞానమే సంభవింపక పోవలయును. విషయము లేక జ్ఞానము కలుగుట లేదు. అందువలన భ్రమజ్ఞానమునకు విషయ మైనరజతాదుల కసత్త్వము సంభవించుట లేదు.

❧[*] (51) సత్త్వాతివాదము. [*]❧

మఱియుఁ గొందఱు శాస్త్రకారులు భ్రమస్థలమునందు సత్త్వాతి నంగీకరించుచున్నారు. వారి యభిప్రాయ మేమనఁగా. శుక్త్యారంభకము లగు నవయవములతో రజతారంభకము లగు నవయవములు సర్వదా మిళితములై యున్నవి. ఎట్లు శుక్త్యవయవములు సత్యములై యున్నవో, అట్లు రజతావయవములును సత్యములే యగుచున్నవి. ఎప్పుడు దోషసహితచక్షురిందియియమన కాయవయవములతో సంయోగసంబంధము కలుగుచున్నదో అప్పు డాయవయవములు సత్యరజతము నుత్పన్నము చేయుచున్నది. ఈకారణముచేతనే యారజతముయొక్కసత్యరూపత్వమును విషయము చేయు “సత్ ఇదం రజతమ్” అను ప్రత్యక్షము లోకులకుఁ గలుగుచున్నది. మరియు శుక్తిజ్ఞానముచేత నాసత్యరజతమునకుఁ దనయవయవముల యందు ధ్వంసము కలుగుచున్నది.

ఈ సత్త్వాతివాదిమతముగూడ సమీచీనము గాదు. ఏల యన, శుక్తియం దొకవేళ సత్యరజత ముత్పన్న మైనయెడల “నేదం రజతమ్” అను ననుభవముచేత నాశుక్తియందు రజతమునకు బాధ కలుగక పోవలయును. ఏకారణముచేత ననఁగా, సత్యవస్తువునకు బాధ కలుగుట లేదు. అట్లు గాక, సత్యవస్తువునకును బాధ యున్న దనినయెడల సత్య మగు శుక్తికిఁగూడ బాధ కలుగవలయును. రజతముయొక్క బాధ యైనచో యెల్లరకును బ్రత్యక్షసిద్ధమై యున్నది. అందువలన నారజతమునందు సత్యరూపత్వము సంభవించుట లేదు. మరియు “సత్ ఇదం రజతమ్” అను పూర్వోక్తప్రత్యక్ష మైనచో రజతముయొక్కసత్తను విషయము చేయుట లేదు. మఱి మనఁగా, ఆరజతముయొక్కయధిష్ఠానసత్తనే విషయము చేయుచున్నది. అందువలనఁ బ్రత్యక్షబలముచేతను రజతమునకు సత్యరూపత్వము సిద్ధించుట లేదు.

మఱియు శుక్త్యవయవములతో రజతావయవములు సర్వదా మిళితములై యున్న పని చెప్పుటయుఁ గూడ నసంగతమై యున్నది. ఎట్లనఁగా, రజతోత్పత్తికఁ బూర్వ మెట్లు శుక్త్యవయవములు ప్రత్యక్షముగాఁ బ్రతీతము లగుచున్నవో అట్లు రజతావయవములుగూడ ప్రత్యక్షముగాఁ బ్రతీతములు గావలయును. మరియు

రజతము తైజసద్రవ్యమై యున్నది. ఆతైజసద్రవ్య మగ్నిసంయోగమువలన నాశముగఁబడుట లేదు. అందువలన నత్యంతాగ్నిసంయోగముచేత నాశుక్తి భస్మమైనపు ఁ యొకటి కారజతావయవములు ప్రాప్తములు కావలయును. ఎచ్చట గుంజాపూజమునకు దగ్నిభ్రమ కలుగుచున్నదో అచ్చట నాసత్యాగ్నిచేత నాగుంజాపుంజమునకు నాశము కావలయును. ఇత్యా ద్యనేకవిధదూషణములు సత్త్వాతివాదమునకుఁ గ్రాప్తము లగుచున్నవి. అందువలన సత్త్వాతివాద మత్యంతాసంగతమై యున్నది.

❧[*] (52) ఆత్మభ్యాతివాదము. [*]❧

మఱియు క్షణికవిజ్ఞానవాదు లగు యోగాచార్యులైననో, భ్రమస్థలమందాత్మభ్యాతి నంగీకరించుచున్నారు. వారియభిప్రాయ మేమనఁగా, శరీరాంతఃస్థితమగు నేక్షణికవిజ్ఞాన మున్నదో, అదియే యాత్మయై యున్నది. ఆవిజ్ఞానాత్మకత్వము భిన్నముగా నేదైన నొకపదార్థముగూడ అంతర్బాహ్యములయందు లేదు. మఱి యేమనఁగా, సర్వపదార్థములు నావిజ్ఞానముయొక్కయాకారవిశేషములే యగుచున్నవి. అందువలన శుక్తియందేరజతప్రతీతి యున్నదో అదియును ఆంతరవిజ్ఞానముయొక్కధర్మమే యగుచున్నది. ఆయాంతరరజతమే దోషబలమువలన బాహ్యమువలెఁ బ్రతీతమగుచున్నది. మఱియు “నేదం రజతమ్” అను జ్ఞానమువలన నారజతమునకు స్వరూపముచేత బాధ కలుగుట లేదు. మఱి మనఁగా, నాంతరరజతమునందు ఇదంతాదూషబాహ్యత్వమునకే బాధ కలుగుచున్నది.

ఈయాత్మభ్యాతివాదిమతముగూడ సమీచీనము గాదు. ఎట్లనఁగా, రజతాదులయొక్కయాంతరత్వము దొకప్రమాణమును యుక్తియును లేదు. సర్వలోకులకును జక్షురాదీంద్రియములచేత నారజతాదిపదార్థములు బాహ్యదేశమందే ప్రతీతము లగుచున్నవి. కేవలసుఖదుఃఖాదికమే యాంతరప్రతీతమై యున్నది. అట్లుగాక సుఖదుఃఖములవలె నారజతాదికమును ఆంతర మైనయెడల, జక్షురాదీంద్రియములు లేకున్నను ఆరజతాదులయొక్కప్రత్యక్షము కావలయును. అట్లగుట లేదు. కావున నారజతాదికము బాహ్య మనియే యంగీకరింపవలయును.

మఱియు ‘ఇదంత యనునది సన్నిహితత్వమై యున్నది. ఆయిదంతకు “నేదం రజతమ్” అను జ్ఞానముచేత నిషేధ మంగీకరించినయెడల, నారజతమునందు దూరతారూపాసన్నిహితత్వమే ప్రాప్తమగును. అత్యంతసన్నిహితవిజ్ఞానరూపత్వము ప్రాప్తము గాదు. అందువలన “నేదం రజతమ్” అను జ్ఞాన మారజతముయొక్క

యిదంతామాత్రము నిషేధించుచున్న దను సీవిజ్ఞానవాదికథనము మిథ్యయే యగుచున్నది. ఈవిజ్ఞానవాదిగుతముయొక్కవిస్తరఖండనము న్యాయప్రకాశముయొక్క ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడియున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియనగును.

ॐ[*] (53) అన్యథాఖ్యాతివాదము. [*]ॐ

మఱియు నైయామికులైననో భ్రమస్థలమునం దన్యథాఖ్యాతి నంగీకరించుచున్నారు. వారియభిప్రాయ మేమనఁగా. “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానమునకు విషయ మగు నేరజత మున్నదో, ఆరజతము పురోవర్తి యగు శుక్తియందు లేదు. మఱి యేమనఁగా, నారజతము కాంతాకరహట్టాదిరూపదేశాంతరమందేయున్నది. ఆసత్యరజతానుభవజన్యసంస్థారసహితపురుషునియొక్కదోషయుక్తచక్షురింద్రియమున కెప్పు డారజతసదృశ మగు పురోవర్తిశుక్తితో సంయోగసంబంధము కలుగుచున్నదో, అప్పుడు ఆసాదృశ్యదర్శనముచేత నుద్బృద్ధ మైనసంస్కారమువలన నాపురుషునకు దేశాంతరవర్తిరజతముయొక్కస్మృతి కలుగుచున్నది. తదనంతరము దోషవశమువలనఁ బురోవర్తిశుక్తియే యాదేశాంతరీయరజతరూపముచేతఁ బ్రత్యక్షమగుచున్నది. అనఁగా నాస్మృతిజ్ఞానమునకు విషయభూత మైన రజతముయొక్కరజతత్వధర్మము పురోవర్తిశుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అని ప్రత్యక్షముగాఁ బ్రతీత మగుచున్నది. దీనినే యన్యథాఖ్యాతి యందురు. అచ్చట, అన్యనస్తుప్రసక్తస్యరూపప్రతీతి యన్యథాఖ్యాతి యనఁబడును. ఉదా—పురోవర్తిశుక్తిరజతరూపముగాను, బురోవర్తిరజ్జన్తు సర్పరూపముగాను, బ్రతీత మగుచున్నది. ఈప్రకారముగా భ్రాంతిజ్ఞానముచేతఁ బురోవర్తి యగుశుక్త్యాదులయందుఁ బ్రాప్త మైన యేరజతాదికమున్నదో, దానికి “నేదం రజతమ్” అను జ్ఞానముచేత నిషేధమును సంభవించుచున్నది.

శంక:—దేశాంతరవర్తిరజతమునకుఁ బురోవర్తిశుక్తియందు భాన మంగీకరించినయెడల, “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానముయొక్కరజతాంశమునందుఁ బ్రత్యక్షరూపత్యము సంభవింపకపోవలయును. ఎట్లనఁగా, విశిష్టప్రత్యక్షమునందు విశేషణవిశేష్యములరెంటితో నింద్రియసన్నికర్ష మే (సంబంధమే) కారణమై యున్నది. ఉదా—“దండీపురుషః” అను విశిష్టప్రత్యక్షమునందు, దండరూపవిశేషణముతోను బురుషరూపవిశేష్యముతోను జతురింద్రియముయొక్కసంయోగసంబంధము కారణమై యున్నది. ఈలాగుననే పురోవర్తిశుక్తిరూపవిశేష్యముతో నైననో, చక్షురింద్రియమునకు సంయోగసంబంధ మున్నది. అయినను దేశాంతరవర్తిరజతరూప

విశేషణముతో నాచక్షుర్నిద్రాయమున కేసాబంధమును లేదు. అందువలన “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానముయొక్క రజతాంశమునందుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వము లేక పోవలయును. అయినను చైతన్యము లగు మీచేత “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానమున నారజతాంశమునందుఁ బ్రత్యక్షత్వ మంగీకరింపఁబడి యున్నది.

సమాధానము:—విశిష్టప్రత్యక్షమునందు విశేషణముతో నింద్రియ సన్నికర్షము కారణ మని మే మంగీకరించుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, విశేష్యము తో నింద్రియసన్నికర్షమును విశేషణముయొక్క స్మృతిజ్ఞానమును విశేషణవిశేష్యములరెంటియొక్కయసంబంధాగ్రహణమును ఇత్యాదిసామగ్రిలనే మేము విశిష్టప్రత్యక్షమునకుఁ గారణ మని యంగీకరించుచున్నాము. ఆకారణసామగ్రి భ్రమస్థలమునందు విద్యమానమయ్యే యున్నవి. పురోనర్తిశుక్తిరూపవిశేష్యముతోఁ జక్షుర్నిద్రాయమునకు సంయోగసంబంధమును రజతరూపవిశేషణముయొక్క స్మృతిరూపజ్ఞానమును దోషనశమువలన నావిశేషణవిశేష్యములరెంటియొక్కయసంబంధాగ్రహణము నున్నవి. ఈకారణసామగ్రి లూడఁగా “ఇదం రజతమ్” అను రజతవిషయకభ్రమజ్ఞానమునందుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వము సంభవించుచున్నది. అందువలన నారజతరూపవిశేషణముతోఁ జక్షుర్నిద్రాయసన్నికర్షమున కేప్రయోజనమును లేదు. ఒకవేళ నావిశేషణముతో నింద్రియసన్నికర్షము విశిష్టప్రత్యక్షమునందు నియమముగాఁ గారణ మనినయెడల “సోఽయం దేవదత్తః” అను ప్రత్యభిజ్ఞాజ్ఞానమునకుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వము లేక పోవలయును. ఏల యన, తద్దేశకాలవిశిష్టత్వరూప మయిన తత్త అనువిశేషణ మతీత మగుటవలన నావిశేషణముతోఁ జక్షుర్నిద్రాయమునకు సన్నికర్ష మే సంభవించుట లేదు. మఱియు నుక్తరీతిగా నావిశేషణముయొక్క స్మృతిజ్ఞానము విశిష్టప్రత్యక్షమునందుఁ గారణ మని యంగీకరించినయెడల, తత్తరూపవిశేషణముయొక్క స్మరణజ్ఞానముచు దేవదత్తపురుషునితోఁ జక్షుర్నిద్రాయముయొక్కసంయోగసంబంధము నున్నది. అందువలన నాప్రత్యభిజ్ఞాజ్ఞానమునందుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వము సంభవించుచున్నది.

శంక:—“సోఽయం దేవదత్తః” అనుజ్ఞానముయొక్క దేవదత్తనామ పురుషాంశమునందే ప్రత్యక్షరూపత్వ మున్నది. తత్తాంశమునందుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వము లేదు. మఱి యే మనఁగా, స్మృతిరూపత్వ మున్నది. మఱియు స్మృతిజ్ఞానమునం దింద్రియార్థములయొక్కసన్నికర్ష మపేక్షింపఁబడుట లేదు.

సమాధానము:—“సోఽయం దేవదత్తః” అనుజ్ఞానముయొక్క తత్తాంశమందు స్మృతిరూపత్వ మంగీకరించినయెడల, నొకతేజ్ఞానమునందుఁ బ్రత్యక్షత్వస్మృతి

త్వము లను రెండుధర్మములకు సాంకర్య మగును. ఆసాంకర్యదోషము జాతికి బాధక మగుచున్నది. అందువలనఁ బ్రత్యక్షత్వస్త్వైతిత్వము లను రెండుధర్మముల యందు జాతిరూపత్వమే సంభవింపక పోవలయును. అందువలన “సోఽయం దేవ దత్తః” అనుజ్ఞానముయొక్క తత్తాంశమునందును బ్రత్యక్షరూపత్వమే యంగీకరింప వలయును. ఈప్రకారముగా నిండియసన్నికర్షము లేకయే యెట్లు తత్తాంశము ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అట్టిండియసన్నికర్షము లేకయే యాదేశాంతరవర్తి రజత మునకుఁ బురోవర్తిశుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అను విశిష్టభ్రమ ప్రత్యక్ష మనుట సంభవించుచున్నది.

లేక, ఆదేశాంతరవర్తి రజతముతోఁ జక్షురిండియమునకు రజతవిషయక స్త్వైతిజ్ఞానరూపాతాకికసంబంధ మున్నది. మఱియుఁ బురోవర్తి శుక్తితోఁ జక్షురిండియమునకు సంయోగరూపాతాకికసంబంధ మున్నది. అందువలన “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానముయొక్క రజతాంశమునందుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వము సంభవించు చున్నది. అచ్చట సంయోగము, సంయుక్తసమవాయము, సంయుక్తసమవేతసమ వాయము, సమవాయము, సమవేతసమవాయము, విశేషణత అను నాఱుసన్నికర్ష ములను నైయాయకులు తాకికసన్నికర్షము లని చెప్పుచున్నారు. మఱియు సామాన్యలక్షణ, జ్ఞానలక్షణ, యోగజధర్మలక్షణ, అను త్రివిధసన్నికర్షము లతాకికసన్నికర్షము లని చెప్పుచున్నారు. ఈద్వివిధసన్నికర్షములయొక్కనిరూపణము న్యాయ ప్రకాశము షష్ఠపరిచ్ఛేదమునఁ బ్రత్యక్షనిరూపణమందు విస్తరముగాఁ జేయఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. ఈరీతిగా “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞాన మన్యధాఖ్యాతిరూపమే యగుచున్నది. అందువలన నాభ్రమజ్ఞానమునకు విషయ మైన రజతమునకు మిథ్యాత్వము సంభవింపదు.

ఈ యన్యధాఖ్యాతివాది నైయాయకమతముగూడ సమీచీనము గాదు. ఏల యన, “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానమునకు విషయమైన రజతమునకు దేశాంతరస్థితి యంగీకరించినయెడల నారజతముతోఁ జక్షురిండియమునకు సంయోగరూప సన్నికర్షము సంభవింపదు. మఱియు నిండియాసంబద్ధ మగువస్తువు ప్రత్యక్షము గాదు. అందువలన నారజతజ్ఞానమునకుఁ బ్రత్యక్షరూపత్వమే కలుగక పోవలయును. “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానానంతరము “రజతం సాక్షాత్కరోమి” అను ననుభవ మెల్లరకును గలుగుచున్నది. ఆయనుభవముచేత రజతజ్ఞానమునకుఁ బ్రత్యక్ష రూపత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది.

మఱియు నైయాయికులచేత విశేషణముయొక్కస్మృతిజ్ఞానమును విశేష్యముతో నిండియముయొక్కసన్నికర్షమును విశిష్టప్రత్యక్షమునకు సామగ్రులని చెప్పఁబడినది. అదియును సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఆసామగ్రికిని “దండిపురుషః” ఇత్యాది సర్వవిశిష్టప్రత్యక్షములయందుఁ గారణత్వము చూడఁబడుట లేదు. మఱియే మనఁగా, విశేషణవిశేష్యముల రెంటితోఁ గల యిండియసన్నికర్షమునకే కారణత్వము చూడఁబడుచున్నది. మఱియు “సోయం దేవదత్తః” అను ప్రత్యభిజ్ఞాజ్ఞానము గూడఁ గేవలదేవదత్తాంశమునందే ప్రత్యక్షరూపమై యున్నది. తత్తాంశమునందుఁ బ్రత్యక్షరూప మగుట లేదు. మఱియే మనఁగా, ఆతత్తాంశమునందు స్మృతిరూపమే యగుచున్నది. “సో ఽయం దేవదత్తః” అను ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమునందుఁ దత్తాంశమునకు స్మృతిరూపత్వ మంగీకరించుటయందు నైయాయికులచేతఁ బ్రత్యక్షత్వస్మృతిత్వము లను రెండుధర్మములయొక్కజాతీత్వమునకు బాధకము సాంకర్యదోష మని చెప్పఁబడియున్నది. అదియు నసంగతము. ఎట్లనఁగా, వేదాంతసిద్ధాంతమునం దవిద్యకంటె నతిరిక్తముగా నొకజడ మగుజాతి కంగీకారమే లేదు. మఱియే మనఁగా, నాయవిద్యయే ఆయాకార్యములయం దనుగతమై ఆయాజాతిరూపములచేతఁ బ్రతీత మగుచున్నది. అందువలన సిద్ధాంతమునం దాజాతిసాంకర్యమునకు దోషరూపత్వము సంభవింపదు.

మఱియు నైయాయికులచేత దేశాంతరవర్తిరజతముతోఁ జక్షురిండియమున కేజ్ఞానరూపసన్నికర్ష మంగీకరింపఁబడినదో అదియు నసంగతము. ఏల యన, జ్ఞానమునకుఁ గూడఁ జక్షువుయొక్కసన్నికర్ష మున్న దనినయెడల, ఎచ్చట నీపురుషునకుఁ బర్యవీణమునందు వహ్ని నుమితిజ్ఞానము కలుగుచున్నదో అచ్చటను ఆవహ్నియొక్కప్రత్యక్షజ్ఞానమే కలుగవలయును. ఎట్లనఁగా “పర్వతో వహ్నిమాన్” అను జ్ఞానమునందు పర్వతమో విశేష్యమై యున్నది. వహ్ని విశేషణమై యున్నది. అచ్చటఁ బర్వతముతోఁ జక్షురిండియమునకు సంయోగసంబంధ మున్నది. మఱియు నావహ్నితో వహ్నియొక్కస్మృతిజ్ఞానరూపసంబంధ మున్నది. ఆయిండియార్థములయొక్కసన్నికర్షజన్య మగుటవలన, నావహ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపమే యగును. దానిచేత ననుమానప్రమాణమునకే లోపము కలుగును. అందువలన నాజ్ఞానమున కిండియసన్నికర్షము సంభవింపదు. మఱియు “ఇదం రజతమ్” అను భ్రమజ్ఞానమునకు విషయ మైనరజతమునకు దేశాంతరమందు స్థితి నంగీకరించినయెడల నారజతార్థపురుషునకు దేశాంతరమందే ప్రవృత్తి కావలయును. పురోవర్తయందుఁ బ్రవృత్తి కాఁగూడదు. ఏల యన, జ్ఞాన మెచ్చటఁ దాను విషయ మగుచున్నదో అచ్చ

టనే పురుషునకు నియమముగాఁ బ్రవృత్తి కలుగుచున్నది. అందువలన దేశాంతరస్థిత రజతము పురోవర్తిశుక్తియందుఁ బ్రతీత మగుచున్న దను నీయన్యథాఖ్యాతివాది వైయాకమత మత్యంతాసంగతమై యున్నది.

—[*] (54) అనిర్వచనీయఖ్యాతివాదము. [*]—

ఈప్రకారముగా భ్రమస్థలమందు, అఖ్యాతి అసత్యాతి సత్యాతి ఆత్మ ఖ్యాతి అన్యథాఖ్యాతి అను పూర్వోక్తపంచవిధ ఖ్యాతులు సంభవింప కుండుటవలన నాఁనది యగు ననిర్వచనీయఖ్యాతియే యంగీకరింపవలయును. అనఁగా నాభ్రమ కాలమున శుక్తియం దనిర్వచనీయరజత ముత్పన్న మగుచున్న దని యంగీకరింప వలయును.

శంక:—లోకప్రసిద్ధరజతము మొక్కయుత్పత్తి యవయవాదిసామగ్రులచేతఁ గలుగుచున్నది. ఆ యవయవాదిసామగ్రి శుక్తిజేశమందు లేనందువలన నాశుక్తి యందు రజతోత్పత్తి సంభవింపదు. పుణ్యపాపరూపాదృష్టమే యారజతోత్పాదక సామగ్రి యని చెప్పినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యన, ఆయవయవాది దృష్టసామగ్రి లేక యాయదృష్ట మొకకార్యోత్పత్తియుఁ జేయుట లేదు. అట్లు గాక దృష్టసామగ్రి లేకయే యాయదృష్ట మొకకార్యోత్పత్తిని జేయు నన్నచో మృత్తికా కులాలాదిదృష్టసామగ్రులు లేకయే యదృష్టమువలన ఘటాద్యుత్పత్తి కావలయును.

సమాధానము:—ప్రసిద్ధరజతోత్పాదక మగు నేయవయవాదిరూపతా కికసామగ్రు లున్నచో, యాతాకికసామగ్రులు భ్రమకు విషయ మైన రజతోత్పత్తిని జేయుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, నాతాకికసామగ్రులకన్నను విలక్షణసామగ్రియే యారజతోత్పత్తిని జేయుచున్నది. అది యెట్లనఁగా, సత్యరజతముయొక్కయనుభవ జన్యసంస్కారము గల పురుషునియొక్కచక్షురింద్రియమున కెప్పుడు పురోవర్తి శుక్తితో సంయోగసంబంధము కలుగుచున్నదో, అప్పుడు చక్షుర్ద్వారమున బాహ్య మునకుఁ బోయిన యంతఃకరణవృత్తి యాశుక్తియొక్కయిదమాకారముగాను జాక చక్యాకారముగాను ఉత్పన్న మగుచున్నది. ఆచాకచక్యరూపసాదృశ్యదర్శనము వలనఁ, బూర్వదృష్టరజతసంస్కార ముద్బుద్ధ మగుచున్నది. ఆయుద్బుద్ధసంస్కార రూపదోషము సహకారిగాఁ గలిగినట్టి యా యిదమంశావచ్ఛిన్న చైతన్యమునం నుండు నదియును శుక్తియొక్కశుక్తిత్వసీలపృష్టత్వత్రికోణత్వాదివిశేషాంశము నాచ్ఛాదించు నదియు నగు నేయవిద్య యున్నదో ఆయవిద్య త్కోభమును భ్రాంధినిదై, రజతాకార పరిణామమును ఆరజతవిషయకజ్ఞానాకారపరిణామమును బొందుచున్నది. ఇదియే

యనిర్వచనీయఖ్యాతి యనఁబడును. ఈప్రకార మగురీతి రజ్జుసర్పాదిసర్వభ్రమస్థల ములయందుఁ దెలియవలయును.

శంకః—ఆభ్రమస్థలమం దాయవిద్య పూర్వోక్తరీతిగా రజతాదిరూపా ర్థాకారపరిణామ మైననో పొందుచున్నది. అయిన నాయవిద్యకు జ్ఞానాకారపరిణామ మంగీకరించుట యసంగతమై యున్నది. ఎట్లనఁగా నాయవిద్యకు జ్ఞానాకార పరిణామ మంగీకరించుటకు నొకప్రయోజనము లేదు. మఱియుఁ బ్రయోజనము లేక యొకయర్థము నంగీకరించుట వ్యర్థమే యగును. మఱియు “ఇదం రజతమ్” అను వ్యవహారముకొఱ కాయవిద్యకు రజతాకారవృత్తి యవశ్య మంగీకరింప వలయు నని చెప్పినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యన, సుఖదుఃఖాదులవలె యాప్రాతిభాసికరజతమును సాక్షిచైతన్యమునందే యధ్యస్తమై యున్నది. అందువలన నారజతాకారవృత్తి లేకయే ఆసాక్షిచైతన్యముచేత రజతవిషయకవ్యవహారము సిద్ధించుచున్నది. ఆవ్యవహారముకొఱకు రజతాకారావిద్యావృత్తి యంగీకరించుట నిష్ఫలమై యున్నది.

మఱియు రజతముయొక్కయపరోక్షత్వసిద్ధికొఱకే యాయవిద్యావృత్తి నంగీకరింపవలయు నని చెప్పినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యనఁగా నాయవిద్యావృత్తి లేక పోయినను అనావృతసాక్షిచైతన్యముయొక్కతాదాత్మ్యమువలన సుఖదుఃఖాదులవలె నారజతాపరోక్షత్వము సంభవించుచున్నది. అందువలన రజతాపరోక్షత్వముకొఱకును ఆవృత్తి నంగీకరించుట నిష్ఫలమై యున్నది.

మఱియు, రజతాకారావిద్యావృత్తి నంగీకరింపనియెడల, నారజతము యొక్కస్తరణమే కాలాంతరమునందుఁ గాక పోవలయును. ఏల యనఁగా, అనుభవము యొక్కనాశజన్యసంస్కారముచేతనే స్తరణజ్ఞానము కలుగుచున్నది. మఱియు నిత్య మగుటవలన, సాక్షిచైతన్యరూపానుభవమునకు నాశము సంభవించుట లేదు. అందు వలన నారజతాకారావిద్యావృత్తి నంగీకరించుటచేత నావృత్తి నాశము కాఁగా నా వృత్త్యుపహితత్వరూపముచేత సాక్షికిని నాశము కలుగుటవలన, రజతవిషయకసంస్కారోత్పత్తియును ఆసంస్కారముచేత స్మృతిజ్ఞానోత్పత్తియును సంభవించుచున్నది. అందువలన రజతస్మృతికి జనక మగుసంస్కారముయొక్కయుత్పత్తికొఱకు, నారజతాకారావిద్యావృత్తి యవశ్య మంగీకరింపవలయును. అని యిట్లు చెప్పుటయుఁ గూడ సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఆరజతభ్రమకుఁ బూర్వ ముత్పన్న మైన యేయిద మాకారవృత్తి యున్నదో యేయిద మాకారవృత్తియొక్కనాశముచేతనే ఆవృ

త్వ్యపహితత్వరూపముచేత సాక్షికి నాశము కలుగుటవలన నారజతవిషయకసంస్కారోత్పత్తియును ఆసంస్కారమువలన స్మృత్యుత్పత్తియును సంభవించుచున్నది.

లేక, సుఖదుఃఖాదిరూపవిషయముయొక్కనాశముచేత నాసుఖదుఃఖాద్యపహితత్వరూపమువలన నాసాక్షికిని నాశ మగుటచేత నెట్లాసుఖదుఃఖాదివిషయకసంస్కారోత్పత్తియును స్మృతిజ్ఞానోత్పత్తియును గలుగుచున్నదో, అట్లు రజతరూపవిషయముయొక్కనాశముచేతనే యారజతోపహితత్వరూపముచేత సాక్షికిని నాశము కలుగుటవలన రజతవిషయకసంస్కారోత్పత్తియును స్మృతిజ్ఞానోత్పత్తియును సంభవించుచున్నది. అందువలన నారజతవిషయకస్మృతికి జనక మగు సంస్కారోత్పత్తికొఱ కారజతాకారావిద్యావృత్తి నంగీకరించుట నిష్ఫలమై యున్నది.

సమాధానము:—ఆరజతస్మృతికి జనక మగు నేసంస్కార మున్నదో ఆసంస్కారోత్పత్తికొఱకే రజతాకారావిద్యావృత్తి యంగీకార్యమై యున్నది. ఎట్లనఁగా, నారజతానుభవరూప మైన సాక్షిచైతన్యము ఉత్పత్తివినాశరహిత మగుట వలన నిత్యమై యున్నది. అందువలన నాసాక్షిచైతన్యమునకు స్వరూపచేతనో నాశము సంభవింపదు. మఱియు రజతాకారావిద్యావృత్తి నంగీకరించినయెడల వృత్తినాశముచేత నావృత్త్యపహితత్వరూపమువలన సాక్షికిని నాశము సంభవించును. దానివలన రజతవిషయకసంస్కారోత్పత్తియును సంస్కారముచేత స్మృతిజ్ఞానోత్పత్తియును గలుగుచున్నది. అందువలన నారజతస్మృతికి జనక మగు సంస్కారోత్పత్తికొఱ కారజతాకారావిద్యావృత్తి నవశ్య మంగీకరింపవలయును. మఱియు నావాదిచేత నిదమాకారవృత్తినాశమువలన రజతస్మృతికి జనక మైన యేసంస్కారోత్పత్తి చెప్పఁబడినదో అదియు నసంగతము. ఏల యనఁగా, నన్యవస్తువము, సంస్కారము, స్మృతి అను మూటికిని సమానవస్తువిషయకత్వరూపముచేతనే పరస్పరకార్య కారణభావ మున్నది. అన్యవస్తువిషయకానుభవమువలన నన్యవస్తువిషయకసంస్కార మైనను స్మృతి యైనను గలుగదు. ఒకవేళ అట్లు కలిగినయెడల ఘటవిషయకానుభవముచేతఁ బటవిషయకసంస్కారమును స్మృతియును గలుగవలయును. అందువలన నిదమాకారవృత్తినాశముచేత రజతవిషయకసంస్కారోత్పత్తియును స్మృత్యుత్పత్తియును సంభవింపదు.

మఱియు నావాదిచేతఁ బూర్వము రజతరూపవిషయముయొక్కనాశము వలన నేరజతసంస్కారోత్పత్తి చెప్పఁబడినదో అదియుఁగూడ నసంగతము. ఎట్లనఁగా, లోకమునందు ఘటాదివిషయములయొక్కనాశమువలన ఘటాదులయొక్కసం

స్కారోత్పత్తి చూడఁబడుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఘటాదు లుండునపుడే నా ఘటములయొక్కజ్ఞాననాశమువలన సంస్కారోత్పత్తి చూడఁబడుచున్నది. అందు వలన సర్వత్ర జ్ఞాననాశముచేతనే సంస్కారోత్పత్తి యంగీకరింపవలయును. మఱియు సుఖదుఃఖాచలయం దాసుఖదుఃఖాదిరూపవిషయనాశముచేతనే సంస్కారోత్పత్తి చూడఁబడుచున్న దని చెప్పినను అదియును ఘటిల్లదు. ఏలాగున ననఁగా, అచ్చు టను సంస్కారోత్పత్తికొఱకు సుఖదుఃఖాద్యాకారవృత్తి యంగీకరింపఁబడుచున్నది. యద్యపి, అంతఃకరణమును తద్ధర్మము లైన సుఖదుఃఖాచలును వృత్తి లేకయే సాక్షి భాస్యములు కావున నాసుఖాదులకు నాశము గలుగఁగాఁ దదుపహితసాక్షియొక్క నాశమువలన సంస్కారోత్పత్తి యగుచున్నది. తథాపి యవిద్యాకార్య మైన బాహ్యఘటాదిపదార్థములయొక్కసంస్కారోత్పత్తియో ఆఘటాద్యాకారవృత్తినా శముచేతనే చూడఁబడుచున్నది. ఈలాగుననే యావ్రాతిభాసికరజతమును అవిద్యా కార్యమై యున్నది. అందువలన నారజతాకారవృత్తియొక్కనాశముచేతనే రజత సంస్కారోత్పత్తియును అంగీకరింపవలయును. ఒకవేళ నట్లంగీకరింపనియెడల నా చార్యులయొక్కగ్రంథములయందు స్వప్నపదార్థాకారవృత్తియును జాగ్రత్స్వప్న ములయం దహమాకారవృత్తియును అంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఆసర్వము నసంగత మగును. ఏల యన, వృత్తి లేకయే కేవలసాక్షిచేత నాపదార్థములయొక్కప్రకా శము సంభవించుచున్నది. అందువలన నారజతస్మృతికి హేతుభూత మగు సంస్కారోత్పత్తికొఱ కావనిర్వచీయరజతాకారావిద్యావృత్తి నవశ్య మంగీకరింపవల యును. ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారులు చెప్పిన దే మనఁగా, ఘటాకారవృత్త్యుప హితసాక్షిచైతన్యమునం దేఘటతాదాత్మ్య మున్నదో అదియే యెట్లు ఆఘటనిష్ఠా పరోక్షత్వమై యున్నదో, అట్లావ్రాతిభాసికరజతనిష్ఠాపరోక్షత్వసిద్ధికొఱ కారజతా కారావిద్యావృత్తి నవశ్య మంగీకరింపవలయును. ఆవృత్తి లేక రజతమునం దపరో ష్కత్వమే సంభవింపదు.

మఱియుఁ గొందఱ తాచార్యులు చెప్పిన దే మనఁగా, ఏయేవ్యవహారము కాదాచిత్క (ఒకప్పు డగునది) మగునో, ఆయావ్యవహారము కాదాచిత్కజ్ఞానము చేతనే సాధ్యమై యున్నది, ఎట్లు “అయం ఘటః” అను కాదాచిత్కవ్యవహారము కాదాచిత్కఘటజ్ఞానముచేత సాధ్యమై యున్నదో అట్లు. “ఇదం రజతమ్” అను వ్యవహారమును గాదాచిత్క మగుటవలన, నారజతవిషయకకాదాచిత్క మైన జ్ఞానముచేతనే సాధ్య మగును. అచ్చట సాక్షిరూపజ్ఞానమునం దైననో, కాదాచిత్క త్వము సంభవింపదు. మఱి మనఁగా, నవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానమునందే కాదాచిత్క

త్వము సంభవించుచున్నది. అందువలన నారజతవ్యవహారముయొక్క కాదాచిత్కత్వ సిద్ధికొఱకారజతగోచరావిద్యావృత్తి నవశ్య మంగీకరింపవలయును. అట్లు గాక, సాక్షిరూపనిత్యజ్ఞానముచేతను గాదాచిత్కత్వవహారము కలుగు నన్నచో, ఘటాది పదార్థవిషయక కాదాచిత్కత్వవహారమును ఆసాక్షిచైతన్యముచేతనే సిద్ధము కావలయును. అందువలన ఘటాద్యాకారాంతఃకరణవృత్తియును సిద్ధము గాకపోవలయును.

మఱియుఁ గొందఁ జాచార్యులచేతఁ బ్రాతిభాసికరజతాద్యాకారావిద్యా వృత్తి ఖండన చేయఁబడి యున్నది. అది ప్రాధివాదముచేత నని దెలియవలయును. తనబుద్ధియొక్కయుత్కర్షమును దెలియఁబఱచుట ప్రాధిభాద మనఁబడును. అందు వలనఁ బూర్వోక్తరీతిగా భ్రమస్థలమునం దాయవిద్యయే రజతాదివిషయాకారము గాను తద్జ్ఞానకారముగాను బరిణామమును బొందుచున్న దను నీయర్థము నిర్దోషముగా సిద్ధించుచున్నది.

శంకః—భ్రమస్థలమున శుక్తియం దవిద్యవలన రజత ముత్పన్న మైనను అగుఁగాక. ఆరజతమునందు మిథ్యాత్వ మెట్లు?

సమాధానము:—లోకమునందును ఎట్లెంద్రజాలికుని మాయారచిత పదార్థములు మిథ్యగానే చూడఁబడుచున్నవో. అట్లవిద్యాకార్య మగుటవలన నారజతముగూడ మిథ్యయే యగును. అట్టి రజతాదులయొక్కమిథ్యాత్వమునందుఁ బూర్వోక్తదృష్టాంతాపత్తియే ప్రమాణమై యున్నది.

—[*] (55) శ్రుతార్థాపత్తినిరూపణము. [*]—

ఇక ద్వితీయ మగు శ్రుతార్థాపత్తి నిరూపింపఁబడుచున్నది. “తరతిశోక మాత విత్” — భావము॥ ఆత్మజ్ఞానము గలపురుషుఁడు శోకము నాశము చేయుచున్నాఁడు. ఇచ్చట శోకశబ్దముచేతఁ బ్రమాతృత్వకర్తృత్వాదిసర్వబంధములను గ్రహింపవలయును. ఈశ్రుతివచనముచే బంధమునం దాత్మజ్ఞానముచేత నివర్త్యత్వ మేది శ్రుత మగుచున్నదో ఆజ్ఞాననివర్త్యత్వము, బంధము సత్య మని యంగీకరించుట యందు సంభవింపదు. ఏల యన, సత్యవస్తువునకు జ్ఞానముచేత నివృత్తి కలుగదు. మఱి మనఁగాఁ గ్రియచేతనే నివృత్తి కలుగుచున్నది. ఉదా—ఘటాదులకు ముద్గర ప్రహారాదిరూపక్రియచేతనే నివృత్తి గలుగుచున్నది. మిథ్యావస్తువుయొక్కనివృత్తి జ్ఞానముచేతనే యగుచున్నది. ఉదా—రజ్జుసర్పముయొక్కనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానముచేత నగుచున్నది. అందువలన నాత్మజ్ఞానముచేత నివర్త్యత్వ మాబంధమునకు మిథ్యా

త్వము లేక యనుపపన్నమై బంధముయొక్కమిథ్యాత్వమును గల్పించుచున్నది. దీనినే శ్రుతార్థాపత్తి యందురు.

శంక:—సత్యవస్తువుయొక్కనివృత్తి జ్ఞానముచేత నగుట లేదని మీరు చెప్పినది యయుక్తమై యున్నది. ఏల యన, శ్రీరామకృతసేతుదర్శనముచేత సత్యమగుపాపముయొక్కనివృత్తి శాస్త్రప్రమాణములచేతఁ దెలియఁబడుచున్నది. మఱియు గరుడధ్యానముచేత సత్యమగు విషముయొక్కనివృత్తియును జూడఁబడుచున్నది. ఈలాగుననే సత్యబంధముగూడ నాత్మజ్ఞానముచేత నేల నివృత్తము గాఁగూడదు. అందువలన బంధమునకు మిథ్యాత్వము లేకయు, జ్ఞాననివర్త్యత్వము సంభవించుచున్నది.

సమాధానము:—సత్యబంధము జ్ఞానముచే నివృత్తమగు ననుదాని యందు, మీచేత సేతుదర్శనరూపమును గరుడధ్యానరూపము నైన నేదృష్టాంతము చెప్పఁబడినదో ఆదృష్టాంతము దార్ఢ్యాంతికమునకు విషమమగుటవలనఁ బూర్వోక్తార్థమును సిద్ధింపఁజేయనేరదు. అవిషమత యెట్లనఁగా. అచ్చట సేతువుయొక్క కేవలదర్శనమాత్రమువలన బ్రహ్మహత్యాదిపాపనివృత్తి గానేరదు. మఱి యేమనఁగా, ధర్మశాస్త్రమునఁ జెప్పఁబడినబ్రహ్మచర్యశౌచసత్యభాషణాదినియమములతోఁ గూడిన సేతుదర్శనముచేతనే యాపాపనివృత్తి యగుచున్నది. ఒకవేళ నానియమములు లేక కేవలసేతుదర్శనమాత్రముచేత నాపాపనివృత్తి యగు ననినయెడల అచ్చట నుండునట్టి మ్లేచ్ఛాదులకుఁ గూడ నాసేతుదర్శనమువలనఁ బాపనివృత్తి గావలయును.

ఆసేతుదర్శనమాత్రమువలన నామ్లేచ్ఛాదులకును బాపకర్తనివృత్తి యగు నన్నచో, బాపనివృత్తికొఱకు సేతుదర్శనకర్త యగుపురుషునిగూర్చి నియమములు విధించియుండు ధర్మశాస్త్రములే యప్రమాణము లగును. కావునఁ గ్రియారూప నియమములచే మిశ్రితమగుటవలన, నాసేతుదర్శనమును గ్రియారూపమే యగుచున్నది. జ్ఞానరూపము కాదు. ఆక్రియారూపసేతుదర్శనమువలన సత్యపాపనివృత్తి యును గాఁగలదు. ఈలాగుననే గరుడధ్యానముగూడ మానసక్రియారూపమై యున్నందున నాక్రియారూపధ్యానముచేత సత్యవిషముయొక్కనివృత్తియును గాఁగలదు. మఱియు నిచ్చటఁ బ్రసంగమునం దన్యసాధనాపేక్షారహితకేవలాత్మజ్ఞానముచేతనే బంధమునకు నివర్త్యత్వము శ్రుతిచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఆజ్ఞాననివర్త్యత్వము బంధము సత్యమనుటయందు సంభవించుట లేదు. అందువలన జ్ఞాననివర్త్యత్వమౌబంధముయొక్కమిథ్యాత్వమును గల్పించుచున్నది.

శ్లో[*] (56) ప్రమాతృ విచారము. [*]శ్లో

శంక:—పూర్వము జ్ఞాననివర్త్యత్వముచేత బ్రమాతృత్వాదిబంధమునకు మిథ్యాత్వము సాధింపఁబడినది. అందు బ్రమాతృత్వమునది ఏది? అనఁగా, ఆత్మ యనునది ప్రమాతృత్వమా? లేక యంతఃకరణ మనునది ప్రమాతృత్వమా? అచ్చట “అసంగో హ్యయం పురుషః” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నాత్మ యసంగ మని చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు బ్రమాజ్ఞానమున కాశ్రయము ప్రమాతృత్వమున బడును. అందువలన నాయసంగత్వయందు బ్రమాతృత్వము సంభవింపదు. ఈ లాగుననే యంతఃకరణమునందును బ్రమాతృత్వము సంభవింపదు. ఏల యనంతఃకరణము భూతకార్య మగుటవలన ఘటాదులవలె జడమై యున్నది. మఱియు బ్రమాతృత్వాదిధర్మములు చేతనమునకే యున్నవి. అందువలన జడ మగు నంతఃకరణమునందు బ్రమాతృత్వము సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—కేవలాత్మకై నను గేవలాంతఃకరణమునకై నను బ్రమాతృత్వము మే మంగీకరించుట లేదు. ఇక నే మనఁగా నంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునే మేము ప్రమాతృత్వముని యంగీకరించుచున్నాము. ఆప్రమాతయే కర్త భోక్త యగుచున్నాడు. అచ్చట బ్రమాజ్ఞానమున కాశ్రయ మగుటవలన, నంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము ప్రమాతృత్వమున బడును. మఱియు బ్రయత్నరూపకృతికి నాశ్రయ మగుటవలన, కర్త యనఁబడును. ధర్మాధర్మజన్యసుఖదుఃఖానుభవరూపభోగమున కాశ్రయ మగుటవలన భోక్త యనఁబడును. ప్రమాతృత్వ కర్తృత్వ భోక్తృత్వములను మూఁడును అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యరూపప్రమాతయొక్క ధర్మములే యగుచున్నవి. కేవలాత్మకై నను గేవలాంతఃకరణమునకై నను బ్రమాతృత్వాదిధర్మములు లేవు.

శంక:—ఆయంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యరూపప్రమాతృత్వమునకై నను జైతన్యమునకన్నను బృథక్కు గాదు. మఱియు బ్రమాతృత్వధర్మము కేవలచైతన్యమునగ దైనను గేవలాంతఃకరణమునగ దైనను ఉండుట లేదు. అందువలన నంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునందును ఆప్రమాతృత్వధర్మ మెట్లుండ నగును? అనఁగా నుండదు.

సమాధానము:—ఎట్లు కేవలాత్మయందును గేవలాంతఃకరణమందును బ్రమాతృత్వము వాస్తవముగా లేదో, అట్లుంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునందును బ్రమాతృత్వము వాస్తవముగా లేదు. ఇక నే మనఁగా, నెట్లు శుక్తియందు రజత మాంకో

పితమై యున్నదో అట్లంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమందుఁ బ్రమాతృత్వ మారోపితమై యున్నది.

శంక:—ఎట్లు శుక్తియందు రజతారోపమునకుఁ బూర్వ మిపురుషునకు దేశాంతరమునందుండు రజతముయొక్క యధార్థానుభవము కలిగి యాయనుభవజన్య సంస్కారముచేతనే శుక్తియందు రజతారోప మగుచున్నదో, అట్లాప్రమాతృత్వా రోపమునకుఁ బూర్వ మేదైన నొకవస్తువునం దాప్రమాతృత్వముయొక్క యధార్థానుభవము కలిగినయెడల నప్పు డావిశిష్టచైతన్యమునందుఁ బ్రమాతృత్వారోపము సంభవించును. ఆ యధార్థానుభవము లేక ఆయారోపము సంభవింపదు.

సమాధానము:—ఏవస్తు వారోపిత మగుచున్నదో ఆవస్తువుయొక్క పూర్వానుభవముమాత్రము కావలయును. ఆయనుభవము యధార్థ మగుఁగాక. లేక, భ్రమరూప మగుఁగాక. అచ్చట, అనాదిసంసారమునం దీజీవున కాయంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమందుఁ బ్రమాతృత్వముయొక్క భ్రమ యగుచున్నది. పూర్వ పూర్వభ్రమరూపానుభవజన్య సంస్కారమువలన నుత్తరోత్తరప్రమాతృత్వముయొక్క యారోపము సంభవించుచున్నది. ఈప్రకారముగానే కర్తృత్వభోక్తృత్వముల యొక్క యారోపములను దెలియవలయును.

ఇచ్చట నైయాయకులు కేవలాత్మకే ప్రమాతృత్వాదిధర్మము లంగీకరించుచున్నారు. వారికధనము శ్రుతిస్మృతిప్రమాణములకు విరుద్ధ మగుటవలన నసంగతము. అచ్చట “సాక్షీ చేతాః కేవలో నిర్గుణశ్చ, అసంగో హ్యయం పురుషః, శరీరస్థాపి కాంతేయ న కరోతి న లిప్యతే ” ఇత్యాదిశ్రుతిస్మృతివచనములు నిరుపాధికాత్తను నిర్గుణము అసంగము నిర్లేపము అని చెప్పుచున్నవి. అట్టి యసంగాత్మయందుఁ బ్రమాతృత్వాదిధర్మములు సంభవించుట లేదు. కావున నంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునందే ప్రమాతృత్వాదిధర్మము లంగీకరింపవలయును. అట్లు గాక, ప్రమాతృత్వాదిధర్మములు కేవలాత్మయందే యంగీకరించినయెడల తద్ధర్మ విశిష్టాత్మయందసంగనిర్గుణనిర్లేపరూపత్వము సంభవింపదు. అందువలన, ఆత్మను అసంగము నిర్గుణము నిర్లేపము అని చెప్పి యుండునట్టి పూర్వోక్తశ్రుతిస్మృతివచనము లప్రమాణము లగును. మఱియు నైయాయకులు ప్రమాతృత్వాదిబంధము లారోపితము లని యంగీకరించుట లేదు. మతేమనఁగా, సత్యము లని యంగీకరించుచున్నారు. సత్యము లని యంగీకరించినచో సత్యవస్తువునకు జ్ఞానముచేత నివృత్తి కలుగుట లేదు. కావున నైయాయకమతమునందు బంధనివృత్తిరూపమోక్షమే సంభవింపని దగును. దీనిచేతను ఆబంధము కల్పిత మనియే యంగీకరింపవలయును.

శంక:—అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునకుఁ బ్రమాతృత్వాది ధర్మములు పూర్వము మీచేఁ జెప్పఁబడినవి. అది సంభవింపదు. ఏల యన, ఆత్మ యసంగమును నిరవయవమునై యున్నది. మఱియు నంతఃకరణము సావయవమును గ్రీయాసహితమునై యున్నది. అట్టి యాత్మ కంతఃకరణముతో నేవిధముగాను సంబంధము సంభవించుట లేదు. సంబంధము లేక విశిష్టత్వము సంభవింపదు. ఒక వేళ సంబంధము లేకయు విశిష్టత్వము కల దనినయెడల, హిమాచలవిశిష్టము వింధ్యాచలమై యున్న దను వ్యవహారముగూడఁ గావలయును.

మఱియు నంతఃకరణము సత్యమా? లేక మిథ్యయా? అందుఁ బ్రథమ సత్యపక్ష మంగీకరించినయెడల సత్యాంతఃకరణముయొక్క సంబంధమును సత్యరూప మే యగును. ఆసత్యసంబంధము జ్ఞానముచేత నివృత్తము కానేరదు. అందువలన నొకజీవాత్మ కును మోక్షము కలుగక పోవలయును. మోక్షమున కభావ మైనచో నామోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రములే యప్రమాణము లగును. మఱియు నంతఃకరణము మిథ్య యను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన, అంతఃకరణముయొక్క మిథ్యాత్వమునం దేప్రమాణమును లేదు. ఒకవేళఁ బ్రమాణము లేకయు నంతఃకరణము మిథ్య యనినయెడల నాత్మయందును ఆమిథ్యాత్వ మేల యుండఁగూడదు. అందువలన నంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమునకుఁ బ్రమాతృత్వాదిధర్మము లున్న వను కథన మసంగతమై యున్నది.

సమాధానము:—ఎట్లు శుక్త్యజ్ఞానమువలన శుక్తియందు రజతము కల్పిత మగుచున్నదో. అట్లాత్మయొక్కయజ్ఞానమువలనఁ బ్రత్యగాత్మయం దీయంతఃకరణాదులు స్వరూపముచేత నధ్యస్తములు అనఁగాఁ గల్పితము లగుచున్నవి. అచ్చట అధ్యస్తము కల్పితము ఆరోపిత మను త్రివిధశబ్దములును, ఒక టేయర్థముయొక్క వాచకములై యున్నవి. ఇంతయుఁ జెప్పుటచేత నాయంతఃకరణముయొక్క కల్పితత్వము నీయనుమానము బోధించుచున్నది. “అంతఃకరణ మధ్యస్తమ్, జడత్వాత్, దృశ్యత్వాత్, ఆవిద్యకత్వాచ్చ, శుక్తిరజతవత్”—భావము॥ అంతఃకరణము ప్రత్యగాత్మయం దధ్యస్తమై యున్నది, జడ మగుటవలనను దృశ్య మగుటవలనను ఆవిద్యక మగుటవలనను, ఏయేపదార్థము జడమును దృశ్యమును ఆవిద్యకము నగుచున్నదో ఆయాపదార్థ మధ్యస్తమే యగుచున్నది, ఉదా—శుక్తిరజతము జడము దృశ్యము ఆవిద్యక మగుటవలన నధ్యస్తమై యున్నది. ఈయనుమానప్రమాణముచేత నంతఃకరణమునందుఁ గల్పితత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది. అట్లే “అతో న్యదార్తమ్”—భావము॥ చైతన్యాత్మకన్న నన్య మైన సర్వపదార్థములు మిథ్యయై యున్న వను

శ్రుతిప్రమాణముచేతను ఆయంతఃకరణమునందుఁ గల్పితత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన నాయంతఃకరణము కల్పితమే యగుచున్నది.

మఱియు “జ ఙ్గోహమ్, చేత నోహమ్ ” అను ననుభవమువలన జడము లగు నంతఃకరణాదులయొక్కయథ్యాస మాత్మయందును మఱియుఁ జేతన మగు నాత్మయొక్కయథ్యాస మంతఃకరణమునందును బ్రతీత మగుచున్నది. అందువలన సిద్ధాంతమునం దాత్మకును అంతఃకరణాద్యనాత్మకును బరస్పరాధ్యాసము వివక్షితమై యున్నది. అయినను దానియం దింతభేద మున్నది. ఎట్లంతఃకరణాదులు స్వరూపముచేత నాత్మయం దధ్యస్తమో అట్లాత్మ యంతఃకరణాదులయందు స్వరూపము చేత నధ్యస్తము గాదు. మఱి యే మనఁగా, ఆయంతఃకరణమునం దాత్మ సంస్కరరూపముచేత నధ్యస్తమై యున్నది. అట్లు గాక, అంతఃకరణాదులవలె నాత్మకూడ స్వరూపముచేత నధ్యస్తమై నెనయెడల నధిష్ఠానజ్ఞానముచేత నెట్లంతఃకరణాదులకు బాధ కలుగుచున్నదో అట్లయాత్మకును బాధ కలుగవలయును. మఱియు సర్వమునకు సాక్షిరూప మగుటవలన బాధ కయోగ్య మగునాత్మ పరమార్థసత్యమై యున్నది. అట్టి యాత్మకు బాధ సంభవించుట లేదు. అందువలన నంతఃకరణమునం దాత్మకు స్వరూపముచేత నధ్యాసము సంభవింపదు. ఇక నే మనఁగా, సంస్కరరూపముచేతనే యధ్యాసము సంభవించుచున్నది. ఈప్రకారముగా నాత్మనాత్మలయొక్కయథ్యాసమును శ్రీమద్భగవద్భాష్యకారులు శారీరకమిమాంసయొక్కయాదియందుఁ జెప్పి యున్నారు. ఈరీతిగా నసంగాత్మయం దంతఃకరణాదులకు వాస్తవసంబంధము లేకపోయినను, ఆధ్యాసికసంబంధము సంభవించుచున్నది. ఆయాధ్యాసికసంబంధము చేతనే యాత్మ కింతఃకరణవిశిష్టత్వము నున్నది. అందువలన నంతఃకరణవిశిష్టచేత న్యమునందుఁ బ్రమాతృత్వాదిధర్మములు సంభవించుచున్నవి.

శ్లో[*] (57) అ ధ్యాస లక్షణము. [*]

శంక:—అంతఃకరణాదు లాత్మయం దధ్యస్తములై యున్న వను మీకథ నము, ఎపు డధ్యాసముయొక్కస్వరూపము నిర్ణీత మగుచున్నదో, అపుడు సంభవించుచున్నది. ఆ యధ్యాసముయొక్కస్వరూపనిర్ణయము లేక, యంతఃకరణాదులధ్యస్తము లనుట సంభవింపదు. ఇట్టి శంక ప్రాప్తము కాఁగా.

సమాధానము:—ఇక, అధ్యాసలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “పరత్ర పురావభాసః ఆధ్యాసః” — భావము॥ అన్యమునం దన్యముయొక్క యేయవభాస మున్నదో, అది యధ్యాస మనఁబడును. ఆయధ్యాసము, జ్ఞానాధ్యాసము అథా

ధ్యాసము అను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అచ్చట జ్ఞానాధ్యాసపక్షమందో ఆ యవభాసపదముచేత భ్రాంతిజ్ఞానమును గ్రహింపవలయును. మఱియు స్థానాధ్యాసపక్షమం దాయవభాసపదముచేత భ్రమజ్ఞానమునకు విషయభూతరజతాదృశ్యములను గ్రహింపవలయును. అందువలనఁ బూర్వోక్తాధ్యాసముయొక్కలక్షణ మా ద్వివిధాధ్యాసములయందును ఘటెల్లును.

—[*] (58) జ్ఞానాధ్యాసార్థాధ్యాసలక్షణములు. [*]—

ఇక యథాక్రమముగా జ్ఞానాధ్యాసార్థాధ్యాసములయొక్కలక్షణములు చెప్పఁబడుచున్నవి. అందు “అతస్మిన్ త ద్బుద్ధిః జ్ఞానాధ్యాసః” — భావము॥ ఏ వస్తువుయొక్కయధికరణతకు అయోగ్య మయిన యధికరణమునందు ఆసజాతీయ వస్తువుయొక్కబుద్ధి యేది గలదో అది జ్ఞానాధ్యాస మనఁబడును. ఉదా—వాస్తవము చేత రజతత్వముయొక్కయధికరణత కయోగ్య మైన శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అను బుద్ధియును, వాస్తవముచేత నంతఃకరణాదిరూపనాత్మత్వముయొక్కయధికరణత కయోగ్య మైన యాత్మయం దనాత్మబుద్ధియును జ్ఞానాధ్యాస మనఁబడును.

మఱియు “ప్రమాణజన్యజ్ఞానవిషయత్వేనతి పూర్వదృష్టత్వా నధికరణ మర్థాధ్యాసః” — భావము॥ ఏపదార్థము ప్రమాణజన్యజ్ఞానమునకు విషయ మయ్యును, పూర్వదృష్టత్వధర్మమున కనధికరణ మయ్యు నున్నదో ఆపదార్థ మర్థాధ్యాస మనఁబడును. ఉదా—శుక్తియందు రజతమును ఆత్మయం దంతఃకరణాదికమును అర్థాధ్యాసరూపములై యున్నవి. అచ్చట నాశుక్తిరజతమును విషయముఁ జేయునట్టి “ఇదం రజతమ్” అను నేజ్ఞాన మున్నదో ఆజ్ఞాన మప్రమారూప మగుట వలన, నేప్రమాణముచేతను జన్యము గాదు. అందువలన నారజతము ప్రమాణజన్యజ్ఞానమునకు విషయమై యున్నది. మఱియు నారజతము తనప్రతీతికన్నఁ బూర్వము లేనందువలన నారజతము పూర్వదృష్టత్వధర్మమున కనధికరణ మయ్యు నున్నది. కావున నారజతమునం దర్థాధ్యాసరూపత్వము సంభవించుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా నర్థాధ్యాసలక్షణము రజ్జసర్పాదులయందును దెలియవలయును.

అందు “పూర్వదృష్టత్వానధికరణమ్” అను నింతమాత్రమే యాయర్థాధ్యాసమునకు లక్షణ మనినయెడల, ఇప్పుడు నూతనముగా నుత్పన్న మైనఘటమునం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగును. ఎ ట్లనఁగా, ఆఘటముకూడఁ బూర్వదృష్టత్వధర్మమున కనధికరణమే యగుచున్నది. ఆ యతివ్యాప్తిదోషమును నివారించుటకై లక్షణమునందు “ప్రమాణజన్యజ్ఞానవిషయత్వేనతి” అని చెప్పఁబడినది. అది

యాఘటమునందు లేదు. మఱి యే మనఁగా, నాఘటమునందుఁ బ్రమాణజన్యజ్ఞానము యొక్క విషయత్వమే యున్నది. అందువలన నాఘటమునం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

మఱియు “ప్రమాణజన్యజ్ఞానవిషయత్వమ్” అను నింతమాత్రమే యాయథార్థాధ్యాసమునకు లక్షణ మనినయెడల స్త్రీనిష్ఠఁబడిన శివవిష్ణుగంగాదూలయం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి గలుగును. ఎట్లనఁగాఁ బ్రమాణజన్యమైన స్మృతిజ్ఞానము యొక్క విషయత్వము వారియందు నున్నది. ఆ యతివ్యాప్తిదోషమును నివారించుటకై లక్షణమునందు “పూర్వదృష్టత్వానధికరణమ్” అను పదము చెప్పఁబడినది. అచ్చటఁ బూర్వదృష్టపదార్థముయొక్క స్మృతియే కలుగుచున్నది. స్మర్యమాణపదార్థములయందుఁ బూర్వదృష్టత్వధర్మమున కనధికరణత్వము లేదు. మఱి యే మనఁగా, అధికరణత్వమే యున్నది. అందువలన స్మర్యమాణపదార్థములయం దాయథార్థాధ్యాసలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు.

ఇచ్చటఁ బూర్వోక్తార్థాధ్యాసలక్షణమునందుఁ బ్రమాణశబ్దముచేతఁ బ్రత్యగభిన్నబ్రహ్మబోధక మగు నేతత్త్వమస్యాదిమహావాక్యము లున్నవో వానిని గ్రహింపవలయును. ఆ మహావాక్యరూపప్రమాణముచేత నజన్యమైన వృత్త్యభివ్యక్తచైతన్యరూపజ్ఞాన మేది గలదో ఆజ్ఞానమునకు విషయత్వము, ఘటాదివ్యావహారికపదార్థములయందును శుక్తిరజతాదిప్రాతిభాసికపదార్థములయందు నున్నది. మఱియుఁ జైతన్యాత్మకన్న భిన్నమైన సర్వానాత్మపదార్థములు లక్షణమునందుఁ బరిణామమును బొందుచుండుటవలన, నాఘటపటాదిపదార్థములయందుఁ బూర్వదృష్టత్వధర్మమున కనధికరణత్వము నున్నది. కావునఁ బూర్వోక్తార్థాధ్యాసలక్షణము, వ్యావహారికప్రాతిభాసికసర్వపదార్థములకు, సాధారణమై యున్నది. ఇచ్చటఁ దాత్పర్యమే మనఁగా, వేదాంతసిద్ధాంతమునందు బ్రహ్మచైతన్యముకన్న భిన్నము లైన ఘటాదివ్యావహారికపదార్థములును శుక్తిరజతాదిప్రాతిభాసికపదార్థములును ఏవి గలవో యాసర్వము బ్రహ్మచైతన్యమునం దధ్యస్త మగుటవలన నర్థాధ్యాసరూపమే యగుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తార్థాధ్యాసలక్షణమునకు వ్యావహారికప్రాతిభాసికసర్వపదార్థములయొక్క సాధారణలక్షణత్వము యుక్తమై యున్నది.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారులో, యిట్లు చెప్పుచున్నారు. పూర్వోక్తార్థాధ్యాసలక్షణము కేవలప్రాతిభాసికరజతాదులకే యున్నది, ఘటాదివ్యావహారికపదార్థముల కాలక్షణము కాదు. అందువలన నాలక్షణమునందుండు ప్రమాణ

శబ్దముచేతఁ దత్త్వమస్యాదిప్రమాణములను గ్రహించుట కూడను. మఱి యేమనఁగా, అప్రమాణశబ్దముచేత నజ్ఞాతార్థబోధకప్రత్యక్షాదిప్రమాణములనే గ్రహింపవలయును. అప్రత్యక్షాదిప్రమాణాజన్యజ్ఞానవిషయత్వము కేవలశుక్తిరజతాదిప్రాతిభాసికపదార్థములయందే యున్నది. ఘటాదివ్యావహారికపదార్థములయందు లేదు. అందువలనఁ బ్రాతిభాసికశుక్తిరజతాదిరూపార్థాధ్యాసమునకే పూర్వోక్తలక్షణమున్నది.

—[*] (59) అర్థాధ్యాసవిభాగకథనము. [*]—

ఇకఁ బూర్వోక్తార్థాధ్యాసవిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. ఉక్తార్థాధ్యాసము ప్రాతీతికము వ్యావహారిక మను భేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. అందు “ఆగంతుకదోషజన్యః ప్రాతీతికః” — భావము॥ ఏపదార్థ మాగంతుకదోషముచే జన్యమై యున్నదో ఆపదార్థము ప్రాతీతిక మనఁబడును. ఈప్రాతీతికము ప్రాతిభాసిక మనియును జెప్పఁబడును. ఉదా—శుక్తియందు రజతమును రజ్జువునందు సర్పమును మరుభూమియందు జలమును ఇత్యాదిపదార్థము లాగంతుకదోషజన్యములగుటవలనఁ బ్రాతీతికము లనఁబడుచున్నవి. అచ్చటఁ బ్రాతీతికపదార్థమునకు జనకము లగు దోషములు ప్రమాతృదోషము విషయదోషము కరణదోషము అను భేదముచేతఁ ద్రివిధములై యున్నవి. రాగభయాదికము ప్రమాతృగతదోషము, సాదృశ్యాదికము విషయగతదోషము, కాచకామిలాదికము చక్షురాదికరణగతదోషము. ఈరీతిగాఁ ద్రివిధదోషములచేత జన్య మగుటవలన నాశుక్తిరజతాదికము ప్రాతీతికార్థాధ్యాసరూపమై యున్నది.

మఱియు “ప్రాతీతికభిన్నః వ్యావహారికః”—భావము॥ ఆగంతుకదోషజన్య మగు ప్రాతీతికపదార్థములకన్న భిన్నము లగు నేపదార్థము లున్నవో, అవి వ్యావహారికము లనఁబడును. ఉదా—ఆకాశముమొదలు ఘటపర్యంతపదార్థములు వ్యావహారికార్థాధ్యాసరూపములై యున్నవి. అచ్చట ఆత్మజ్ఞానమునకుఁ బూర్వమేపదార్థములకు బాధ కలుగుట లేదో, ఆపదార్థములు వ్యావహారికము లని చెప్పఁబడును. మఱియు నాత్మజ్ఞానమునకుఁ బూర్వమే యేపదార్థములకు బాధ కలుగుచున్నదో ఆపదార్థములు ప్రాతీతికము లనియును ప్రాతిభాసికము లనియును జెప్పఁబడును.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లాప్రాతీతికవ్యావహారికార్థాధ్యాసముల కీవక్ష్యమాణసాధారణలక్షణము చెప్పుచున్నారు. “దోషసంప్రయోగసంస్కారజన్యత్వ మధ్యాసత్వమ్”—భావము॥ పూర్వోక్తదోషములును, శుక్త్యాద్యసిష్టానము

లక్షోః జక్షురాదీంద్రియములకు సంప్రయోగరూపసంబంధమును జేశాంతరీయరజతాదలమొక్కయనుభవజన్యసంస్కారము ననుసీతితయముచేత జన్యత్వ మేది గలదో అదియే యారజతాదులయం దధ్యస్తత్వమై యున్నది. మధ్యపి సిద్ధాంతమునం దవిద్య యనాది యగుటవలన నాదోషములచేత జన్యము గాదు, అందువలన నాయవిద్యాధ్యాసమునం దుక్తలక్షణమున కవ్యాప్తియే కలుగును, తథాపి యాలక్షణ మంతఃకరణాదిరూపకార్యాధ్యాసములకే యున్నది. అనాద్యవిద్య కీలక్షణము కాదు. అందువలన నాలక్షణమున కలక్ష్యరూప మైన యవిద్యయం దవ్యాప్తి కలుగదు. ఇచ్చట తాత్పర్య మే మనఁగా, కార్యాధ్యాసమే జాగ్రత్స్వప్నములయందు జీవునియొక్కయనర్థమునకు హేతువై యున్నది. ఆ యవిద్యాధ్యాసము సుషుప్తియందుండునచైతన్య అనర్థమునకు హేతువు కాదు. అందువలనఁ బూర్వోక్తలక్షణము కార్యాధ్యాసములకే యున్నది.

శంకః—పూర్వోక్తలక్షణమునందు దోషము సంబంధము సంస్కార మను త్రివిధపదములు చెప్పటకుఁ బ్రయోజన మేమి?

సమాధానము:—ఆలక్షణమునం దాత్రివిధపదములను జెప్పటచేత నధ్యాసమున కీరెండులక్షణములు సిద్ధ మగుచున్నవి. “దోషజన్యత్వేసతి. సంస్కార జన్యత్వ మధ్యస్తత్వమ్”—లేక, “సంప్రయోగజన్యత్వేసతి సంస్కారజన్యత్వ మధ్యస్తత్వమ్”—భావము॥ ఏపదార్థము దోషముచే జన్యమై సంస్కారముచేతను జన్య మగుచున్నదో ఆపదార్థ మధ్యస్త మనఁబడును. లేక, ఏపదార్థము సంబంధముచే జన్యమై సంస్కారముచేతను జన్య మగుచున్నదో ఆపదార్థ మధ్యస్త మనఁబడును.

అందుఁ బ్రథమలక్షణమునందు సంస్కారజన్యస్మృతియం దతివ్యాప్తిని నివారించుటకై “దోషజన్య” మనుపదము చెప్పఁబడినది. మఱియు దోషరూప విషయముచేత జన్య మగు నేదోషప్రత్యక్షప్రమ యున్నదో దానియం దతివ్యాప్తిని నివారించుటకై యాలక్షణమునందు “సంస్కారజన్య” మనుపదము చెప్పఁబడినది. ఈలాగుననే ద్వితీయలక్షణమునందును సంస్కారజన్యస్మృతిజ్ఞానమునం దతివ్యాప్తిని నివారించుటకై “సంప్రయోగజన్య” మనుపదము చెప్పఁబడినది. మఱియు సంప్రయోగజన్యప్రత్యక్షప్రమయం దతివ్యాప్తిని నివారించుటకై “సంస్కారజన్య” మనుపదము చెప్పఁబడినది. యద్యపి, ఈద్వితీయలక్షణమునకు “సోఽయం దేవ దత్తః” అను ప్రత్యభిజ్ఞా ప్రత్యక్షమునం దతివ్యాప్తి కలుగుచున్నది, ఎట్లనఁగా, ఆ ప్రత్యభిజ్ఞ సంప్రయోగసంస్కారము లను రెంటిచేతనే జన్యమై యున్నది. తథాపి,

అలక్షణమునందు “ప్రత్యభిజ్ఞా భిన్న త్వే సతి” అను విశేషణము చెప్పినయెడల నా ప్రత్యభిజ్ఞయం దతివ్యాప్తి కలుగదు.

శంక:—అత్యయం దేయంతఃకరణాద్యధ్యాసము లున్నచో వానియందు సంప్రయోగజన్యత్వము సంభవించుట లేదు. ఏల యన, అధిష్ఠాన మగు నాత్మతోఁ జక్షురాదీంద్రియములకు సంబంధము లేదు. అందువలన నంతఃకరణాద్యధ్యాసము నందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమున కవ్యాప్తియే కలుగును.

సమాధానము:—అచ్చట సంప్రయోగశబ్దముచేత నధిష్ఠాన మగు నాత్మయొక్కసత్తాదిసామాన్యాశజ్ఞానమే వివక్షితమై యున్నది. ఆ సామాన్యజ్ఞాన మంతఃకరణాదులయొక్కయధ్యాసమునకుఁ బూర్వ మున్నదే యగుచున్నది. ఆయధిష్ఠాన మగు నాత్మయొక్కసామాన్యజ్ఞాన మేయింద్రియముచేతను జన్యము గాదు. మఱి యే మనఁగాఁ దనస్వయంజ్యోతిస్స్వభావముచేతనే యున్నది. అందువలన నంతఃకరణాద్యధ్యాసమునందుఁ బూర్వోక్తలక్షణమున కవ్యాప్తి కలుగుట లేదు.

శంక:—పూర్వము దోషమును సంస్కారమును రజతాదిరూపార్థమునకు జనకము అని చెప్పఁబడినది. అది సంభవింపదు. ఏల యన, ఆదోషసంస్కారములు రజతాదిజ్ఞానమునకే జనకములుగాఁ జూడఁబడుచున్నవి.

సమాధానము:—పూర్వోక్తదోషసంస్కారము లుండినయెడల రజతాది రూపార్థమును దానిజ్ఞానమును ఉత్పన్న మగుచున్నవి. ఆదోషసంస్కారములు లేని యెడలః రజతాదిరూపార్థమును దానిజ్ఞానమును ఉత్పన్న మగుట లేదు. ఈరీతిగా నన్వయవ్యతిరేకములచేత దోషసంస్కారముల కర్థాధ్యాసజ్ఞానాధ్యాసము లను రెంటినిగూర్చి కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన జ్ఞానాధ్యాసమునకువలె నర్థాధ్యాసమునకుఁగూడ దోషసంస్కారములచేత జన్యత్వము సంభవించుచున్నది. ఈపూర్వోక్తాభిప్రాయముచేతనే శ్రీమద్భగవద్భాష్యకారులు “స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః” అని యధ్యాసమునకు లక్షణముఁ జెప్పి యున్నారు. ఈయ ధ్యాసలక్షణము జ్ఞానాధ్యాసమునకును అర్థాధ్యాసమునకును సాధారణమై యున్నది. అందు జ్ఞానాధ్యాసపక్షమం దైనచో ఆభాష్యోక్తలక్షణమున కీవక్ష్యమాణార్థము చేయవలయును. స్మృతిరూపము.—సంస్కారజన్య మగుటవలన, స్మృతికి సదృశ మును, పరత్ర—అన్యస్థలమునందు, పూర్వదృష్టావభాసః—పూర్వదృష్టార్థమునకు సజాతీయము నైన యేయర్థముయొక్కజ్ఞాన మున్నచో, అది జ్ఞానాధ్యాస మనఁ బడును. ఉదా—శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానమై యున్నది. మఱియు నర్థాధ్యాసపక్షమునం దాభాష్యోక్తలక్షణమున కీవక్ష్యమాణార్థ మున్నది. స్మృతి

రూపము—ప్రమాణాజన్యజ్ఞానమునకు విషయమును, పూర్వద్వైపార్థమునకు సజాతీయము నైన యేయర్థమున్నచో ఆయర్థ మర్థాధ్యాస మనబడును. ఉదా—శుక్త్యాదులయందు రజతాదికమై యున్నది.

ఈప్రకారముగా నధ్యాసము సిద్ధించు చుండఁగాఁ బ్రమాతృత్వకర్తృత్వ భోక్తృత్వాదిబంధము లధ్యస్తము లగుటవలన నానికి మిథ్యాత్వము సంభవించుచున్నది. అందువలన “తరతి శోక మాత్మ విత్” అను శ్రుతినచనముచేత బంధమునం దేజ్ఞాననివర్త్యత్వము వినఁబడుచున్నచో అది బంధమునకు మిథ్యాత్వము లేక యనుపపన్నమై యాబంధమునకు మిథ్యాత్వము కల్పించుచున్న దను పూర్వోక్త శ్రుతార్థాపత్తి సిద్ధ మైనది.

అర్థాపత్తిప్రమానిరూపణము సమాప్తము.

❧[*] అ భా వ ప్ర మ. [*]❧

ఇక పుష్ట మగు నభావప్రమ నిరూపింపఁబడుచున్నది. “యోగ్యానుపలబ్ధికరణికాప్రమా అభావప్రమా” — భావము॥ యోగ్యానుపలబ్ధి యేప్రమకుఁ గరణమై యున్నచో ఆప్రమ యభావప్రమ యనఁబడును. అం దేయధికరణమునం దేయభావముయొక్కజ్ఞానము కలుగుచున్నచో, ఆయధికరణమునం దాయభావముయొక్కప్రతియోగిజ్ఞాన ముపలబ్ధి యందురు. ఆయుపలబ్ధిని ఉపలంభ మనియును జెప్పుదురు. ఆయుపలబ్ధ్యభావమును అనుపలబ్ధి యనియును అనుపలంభ మనియును జెప్పుదురు. ఆయనుపలబ్ధియే యాయభావప్రమకుఁ గరణమై యున్నది. ఉదా—ఏ భూతలమునందు “ఘటో ఽస్తి” యను ఘటజ్ఞానము కలుగుచున్నచో ఆభూతలమునందు “ఘటో నాస్తి” యను ఘటాభావజ్ఞానము కలుగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా “ఘటో ఽస్తి” యనుజ్ఞానమున కెచ్చట నభావము కలుగుచున్నచో అచ్చటనే “ఘటో నాస్తి” యను ఘటాభావజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన ఘటజ్ఞానముయొక్కయభావరూపానుపలబ్ధియం దా ఘటాభావవిషయక ప్రమాకరణత, యన్వయవ్యతిరేకములచేత సిద్ధ మగుచున్నది. అయినను ఆయనుపలబ్ధియందు యోగ్యతయు నపేక్షితమై యున్నది. ఒకవేళఁ గేవల మనుపలబ్ధిమాత్రముచేతనే యభావప్రమ కలుగు నన్నచో ఆయనుపలబ్ధిచేత సంధకారమునందు ఘటాభావప్రమయును ఆత్మయందు ధర్మాధర్మాభావప్రమయును గలుగవలయును. నీల యన, అంధకారమునందు ఘటోపలబ్ధి కలుగదు. ఘటోపల బ్ధ్యభావ రూపానుపలబ్ధి అచ్చటను ఉన్నది. అట్లే ఆత్మయందు ధర్మాధర్మములయొక్కయుప

లబ్ధియును గలుగుట లేదు. అధర్మాధర్మోపలబ్ధ్యభావరూపానుపలబ్ధి అచ్చటను ఉన్నది. అయినను ఉక్తస్థలములయందు దాదాపువిషయకప్రమా కలుగుట లేదు. అందువలన నభావప్రమాత్వత్వయం దాయనుపలబ్ధికి యోగ్యతాపేక్ష యవశ్యమున్నది. అనుపలబ్ధిచేత నేయభావజ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఆయభావముయొక్కప్రతియోగి నారోపించుటవలన నెచ్చట నావ్రతయోగియొక్కయుపలబ్ధ్యాపాదనము చేయఁబడు చున్నదో అచ్చట నాయుపలబ్ధ్యభావరూప మగు నేయనుపలబ్ధి యున్నదో అది యోగ్యానుపలబ్ధి యనఁబడును. ఉదా—ప్రకాశసహితభూతలమునందు “య ద్యత్ర ఘటస్సాన్యత్ తస్మి ఉషలభ్యేత” — భావము|| ఈభూతలమునందు దొకవేళ ఘట మున్నయెడల ఈభూతలమువలె నాఘటముగూడఁ బ్రతీత మగును. అయినను బ్రతీతము గాలేదు. కావున నీభూతలమునందు ఘటము లేదు. అను సీరీతిగా ఘటరూపప్రతియోగిసత్త్వముయొక్కయారోపముచేత నానుపలబ్ధ్యాపాదనము చేయఁబడుచున్నది. అందువలన నాఘటోపలబ్ధ్యభావరూప ఘటానుపలబ్ధి యోగ్యమని చెప్పఁబడును. ఆ యోగ్యానుపలబ్ధిచేతఁ బ్రకాశసహితభూతలమునందు “ఘటో నాస్తి” యను నభావప్రమా కలుగుచున్నది. మఱియు నంధకారమునందు ఘట మున్నను ఆత్మయందు ధర్మాధర్మము లున్నను అవి ప్రతీతములగుట లేదు. ఈయంధకారమునందు ఘట మున్నయెడలఁ బ్రతీతము గావలయును, ఆత్మయందు ధర్మాధర్మము లున్నయెడలఁ బ్రతీతములు గావలయును. అను సీరీతిగా ఘటాదిరూపప్రతియోగిసత్త్వముయొక్కయారోపముచేతఁ దదుపలబ్ధ్యాపాదనము చేయఁబడుట లేదు. అందువలన నంధకారమునందు ఘటానుపలబ్ధియును ఆత్మయందు ధర్మాధర్మములయొక్కయనుపలబ్ధియును యోగ్యము గాదు. ఈకారణముచేత నంధకారమునందు ఘటాభావముయొక్కయు ఆత్మయందు ధర్మాధర్మాభావములయొక్కయు జ్ఞాన మనుపలబ్ధిచేతఁ గలుగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా అనుమానాదికముచేత నాయభావజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అచ్చటఁ బూర్వోక్తయోగ్యానుపలబ్ధియే కరణమై యున్నది. అభావప్రమా ఫలమై యున్నది.

ఇచ్చట నైయాయకులు చెప్పున దే మనఁగా. పూర్వోక్తయోగ్యానుపలబ్ధి సహకృతేంద్రియరూపప్రవృత్తప్రమాణముచేతనే భూతలాదికమునందు ఘటాద్యభావజ్ఞానము గలుగుచున్నది. ఆ యభావజ్ఞానముకొఱ కాయోగ్యానుపలబ్ధిని బృథక్ప్రమాణముగా నంగీకరించుటయందు గౌరవదోషము ప్రాప్తించుచున్నది.

మఱికొందఱాఘటాభావముయొక్కయధికరణ మగు భూతలముతోఁ జక్షురింద్రియమునకు సంయోగసంబంధ మున్నది. అయినను, అఘటాభావముతోఁ

జఙ్ఘురిండియమున కేసంబంధమును లేదు. అందువలన నభావజ్ఞానమునం దిండియమునకుఁ గరణత్వము సంభవింప దని చెప్పుచున్నారు. అట్లు చెప్పుటయును అసంగతము. ఏల యన, ఆయభావముతో నిండియమునకు సంయోగాదిరూపసంబంధము లేక పోయినను విశేషణవిశేష్యభావరూపసంబంధమున్నది. ఆసంబంధముచేత నాయభావమున కిండియముచేతఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానము సంభవించుచున్నది.

ఈనైయాయకులమతము సమీచీనము గాదు. ఎట్లన, చక్షురాదిండియములకు భూతలాద్యధికరణములతోనే సంయోగాదిరూపసంబంధమున్నది. ఆయభావముతో నొకసంబంధమును లేదు. అందువలనఁ జక్షురాదిండియములు భూతలాదిరూపాధికరణజ్ఞానమునందే చరితార్థమై యున్నది. అభావజ్ఞానమునం దాయిండియమునకుఁ గరణత్వము లేదు. మఱియు నైయాయకు లిండియమున కభావముతో నేవిశేషణవిశేష్యభావసంబంధ మంగీకరించినారో అదియుఁగూడ నసంగతమై యున్నది. ఏల యన, రెండుపదార్థములకుఁ బరస్పరసంబంధము కలుగుచున్నది. ఆసంబంధ మారెండుసంబంధులకన్న భిన్న మయ్యును ఆరెండుసంబంధుల కాశ్రిత మయ్యును ఏకమయ్యు నున్నది. ఉదా—చక్షుర్భూతలసంయోగసంబంధ మాచక్షుర్భూతలరూపము లగు రెండుసంబంధులకన్న భిన్నమును ఆరెండుసంబంధుల కాశ్రితమును ఏకమునై యున్నది. ఈవిధ మైనసంబంధలక్షణ మావిశేషణవిశేష్యభావములయందు ఘటిల్లదు. ఏల యన “ఘటాభావవ ద్భూతలమ్” అను ప్రతీతియందు ఘటాభావము విశేషణమై యున్నది. భూతలము విశేష్యమై యున్నది. మఱియు “భూతలే ఘటాభావః” అను ప్రతీతియందు భూతలము విశేషణమై యున్నది. ఘటాభావము విశేష్యమై యున్నది. అచ్చట నాయభావమునం దుండు నేవిశేషణత గలదో అది విశేషణభావమై యున్నది. మఱియు నాయభావమునం దుండు నేవిశేష్యత గలదో అది విశేష్యభావమై యున్నది. అందు విశేషణభావము విశేషణరూపమే యగుచున్నది. మఱియు విశేష్యభావమును విశేష్యరూపమే యగుచున్నది. ఆవిశేషణవిశేష్యములకన్న విశేషణవిశేష్యభావములు భిన్నములు గావు. మఱియు నభేదమునం దాధారాధేయభావములు కలుగుట లేదు. కావున నావిశేషణవిశేష్యభావము లాయభావరూపసంబంధికన్నను భిన్నములును సంబంధియొక్కాశ్రితములును గావు. అట్లే విశేషణతావిశేష్యతారూపములచేత ద్వివిధము లగుటవలన నేకమును గాదు. అందువలన నావిశేషణవిశేష్యభావముల కిండియసంబంధరూపత్వము సంభవించుట లేదు.

మఱియు నభావప్రత్యక్షమునందు విశేషణతాసంబంధమును గారణ మని యంగీకరించినయెడల వ్యవహితభూతలమందుండు నభావముగూడఁ జక్షురిండియము

చేతఁ బ్రత్యక్షము కావలయును. ఏల యన, ఆభూతలమునం దాయభావము విశేషణరూపముచే నున్నది. మఱియుఁ జక్షురింద్రియమునకును భూతలముతో సంయుక్తసంయోగాదిరూపపరంపరాసంబంధ మున్నది. మఱియు విశేషణతకును ఇంద్రియసంబంధ మంగీకరించినచో భూతలమునందుండు ఘటమును ఆఘటమునందుండు రూపాదులును ఆవిశేషణతాసంబంధముచేతనే ప్రత్యక్షములు గావలయును. అందువలన నైయాయీకు లంగీకరించియుండు నేసమవాయాదిసంబంధము లున్నచో ఆసర్వమునకును లోపము కలుగును. అందువలన ఆవిశేషణవిశేష్యభావములయందు సంబంధరూపత్వము సంభవింపదు. మఱియుఁ జక్షురాదీంద్రియములు స్వాసంబద్ధార్థములను బ్రత్యక్షము చేయుట లేదు. అందువలన నభావజ్ఞానమునం దింద్రియము కరణము కాదు. మఱి యే మనఁగాఁ బూర్వోక్తయోగ్యానుపలబ్ధియే కరణమై యున్నది.

❧[*] (60) క రణ లక్షణము. [*]❧

ఇక, ప్రసంగానుసారముగాఁ గరణలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “అసాధారణకారణం కరణమ్” — భావము॥ ఏకార్యమున కేది యసాధారణకారణమై యున్నదో ఆయసాధారణకారణ మార్యమునకుఁ గరణ మని చెప్పఁబడును. ఉదా—ప్రత్యక్షప్రమకుఁ జక్షురాదీంద్రియము లసాధారణకారణము లగుటవలనఁ గరణములై యున్నవి. ఈలాగుననే యుక్తాభావప్రమకు యోగ్యానుపలబ్ధి యసాధారణకారణ మగుటవలనఁ గరణమై యున్నది. ఈరీతిగానే యనుమానాదులయందును గరణలక్షణము దెలియవలయును. అందుఁ గార్యమాత్రమునుగుఱించి సాధారణకారణము లగు నదృష్టదేశకాలాదులయం దాలక్షణముయొక్కయతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱ కాలక్షణమునం దసాధారణ మనుపదము చెప్పఁబడినది.

—[*] (61) కారణలక్షణము. [*]—

అచ్చట, పూర్వోక్తకరణలక్షణము కారణముచేత ఘటిల్లుచున్నది. అందువలనఁ గరణలక్షణము సిద్ధించుటకొఱకుఁ గారణలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “నియతపూర్వవృత్తి కారణమ్” — భావము॥ ఏపదార్థ మేకార్యోత్పత్తికిఁ బూర్వము నియతముగా నర్థించుచున్నదో, ఆపదార్థ మార్యమునకుఁ గారణ మని చెప్పఁబడును. ఉదా—ఘటరూపకార్యోత్పత్తికిఁ బూర్వకాలమునందు మృత్తికాకులాల దండచక్రాదికము నియతముగా నున్నది. అందువలన ఆమృత్తికాదులు ఘటరూపకార్యమునకుఁ గారణము లనఁబడుచున్నవి.

శ్లో[*] (62) కారణవిభాగనిరూపణము. [*]శ్లో

ఇక, పూర్వోక్తకారణముయొక్కవిభాగము చెప్పబడుచున్నది. ఉక్త కారణము ఉపాదాననిమిత్తము లను భేదములచే ద్వివిధమై యున్నది. అందు “క్యార్వాన్వితం కారణ ముపాదానకారణమ్” —భావము|| కార్యమందు అన్వితము అనగా తాదాత్మ్యమును బొందియుండు నేకారణ మున్నదో అది యుపాదానకారణ మనబడును. ఉదా—ఘటరూపకార్యమునం దన్విత మైనమృత్తిక యాఘటమున కుపాదానకారణమై యున్నది. మఱియుఁ బటరూపకార్యమునం దన్విత మైన తంతు వాపటమున కుపాదానకారణమై యున్నది. అచ్చట ఘటాదికార్యములకు నిమిత్త కారణరూపకులాలాదులయం దీయుపాదానకారణముయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱ కాలక్షణమందు “క్యార్వాన్వితమ్” అనుపదము చెప్పబడినది. ఆకులాలాదినిమిత్తకారణములు ఘటాదిరూపకార్యములయం దన్వితము లగుట లేదు. కావున వానియం దతివ్యాప్తి గలుగదు. మఱియు ఘటాదికార్యములయం దన్విత మగు నేరూపాదిక మున్నదో దానియం దతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱకు “కారణమ్” అనుపదము చెప్పబడినది. ఆరూపాదికము ఘటమునకుఁ గారణము కాదు. అందువలన దానియం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి కలుగదు.

మఱియు “క్యార్వానుకూలవ్యాపారవత్కారణం నిమిత్తకారణమ్” —భావము|| కార్యోత్పత్తి కనుకూల మగు వ్యాపారము గల కారణము నిమిత్తకారణ మనబడును. ఉదా—ఘటాదికార్యోత్పత్తి కనుకూల మగు వ్యాపారము గల కులాలాదిక మాఘటాదికార్యములకు నిమిత్తకారణమై యున్నది. మఱియు బ్రహ్మమో యీజగద్రూపకార్యమున కుపాదానకారణమును నిమిత్తకారణము నను రెండు నగు చున్నది. కనుక ఆబ్రహ్మమునందు నిమిత్తకారణలక్షణమునకును ఉపాదానకారణ లక్షణమునకును అతివ్యాప్తి కలుగదు.

శంక:—బ్రహ్మమునకుఁ బ్రపంచముయొక్క యుపాదానకారణత్వము సంభవింపదు. ఏల యన, లోకమునందు సమానస్వభావసహితమృత్తికాఘటాదులకే పరస్పరోపాదానోపాదేయభావములు చూడబడుచున్నవి. విలక్షణస్వభావసహిత పదార్థముల కాయుపాదానోపాదేయభావము లెచ్చటను జూడబడుట లేదు. మఱియు బ్రహ్మమో చైతన్యరూపమై యున్నది. కార్యప్రపంచము జడరూపమై యున్నది. అందువలన బ్రహ్మప్రపంచములు రెండును బరస్పరవిలక్షణములై యున్నవి. కావున నావిలక్షణబ్రహ్మమునకు విలక్షణప్రపంచముయొక్కయుపాదానకారణత్వము సంభవింపదు.

మఱియు సిద్ధాంతి యిట్లనును. ఎట్టింద్రియాగోచరము లగు ధర్మాధర్మములయందు శ్రుతియే ప్రమాణమై యున్నదో, అట్టింద్రియాగోచర మగు బ్రహ్మమునందును శ్రుతియే ప్రమాణమై యున్నది. మఱియు “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మమువలన జగదుత్పత్తిస్థితిలయములు చెప్పుననై యాబ్రహ్మమునే జగత్తున కుపాదానకారణ మని చెప్పుచున్నవి. అందువలన నాశ్రుతిబలముచేతనే బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కయుపాదానకారణత్వము సిద్ధించుచున్నది. మఱియు శ్రుతిసిద్ధార్థమునందు యుక్త్యపేక్ష కలుగుట లేదు.

ఇట్లు చెప్పుటయును సంభవింపదు. ఏల యన, యుక్తికి విరుద్ధమైన నాశ్రుత్యర్థమునకు నిర్ణయము సంభవింపదు. ఒకవేళ యుక్తికి విరుద్ధమైన శ్రుత్యర్థమునకును నిర్ణయము కలిగినయెడల ఆవిరోధము నివర్తించుటకొఱ కుత్తరమిమాంసయొక్కయేయారంభ మున్నదో ఆయారంభమే వ్యర్థము కావలయును. అందువలనఁ బూర్వోక్తయుక్తికి విరుద్ధ మగుటవలనఁ జేతనబ్రహ్మమునకు జడజగత్తుయొక్కయుపాదానకారణత్వము సంభవించుట లేదు.

మఱియు బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కనిమిత్తకారణత్వమును సంభవింపదు. ఏల యన, లోకమునందు ఘటాదికార్యములకు నిమిత్తకారణరూపకులాలాదులు సంగవంతులుగాను గర్తలుగాను జూడఁబడుచున్నారు. మఱియు బ్రహ్మము అసంగ మనియును అకర్త యనియును శ్రుతి చెప్పుచున్నది. అందువలన నసంగమును నకర్తయు నగు బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్కనిమిత్తకారణత్వమును సంభవింపదు. కనుక జడప్రపంచమునకు జడప్రధానమే యుపాదానకారణ మని యంగీకరింపవలయును. మఱియు, కపిలస్మృతియును జడప్రధానమునే జగత్తున కుపాదానకారణ మని చెప్పుచున్నది. మఱియుఁ బూర్వోక్తయుక్తికిని గపిలస్మృతికిని విరుద్ధ మగుటవలనఁ బూర్వోక్తశ్రుతియును ఆప్రధానమునే జగత్తున కుపాదానకారణ మని చెప్పినట్లగును. అందువలన నాజడప్రధానమే జడప్రపంచమున కుపాదానకారణమై యున్నది.

సమాధానము:—మామోపహితబ్రహ్మమే యీజగత్తున కుపాదానకారణ మయ్యను, నిమిత్తకారణ మయ్య నున్నది. మఱియు విలక్షణపదార్థములకుఁ గార్యకారణభావము సంభవింప దని, పూర్వము సాంఖ్యులచేత నేది చెప్పఁబడినదో అదియు నసంగతమై యున్నది. ఎట్లన, లోకమునందుఁ జేతనపురుషునియందుండి యచేతనము లగు కేతనఖాదులయత్పత్తి చూడఁబడుచున్నది. మఱియు నచేతన మగు గోమయమునందుండి చేతనవృత్తి కాదులయత్పత్తి చూడఁబడుచున్నది.

అందువలన విలక్షణపదార్థములకును గార్యకారణభావము లోకమునందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది. కావునఁ జేతనబ్రహ్మమునందుండి యచేతనప్రపంచోత్పత్తి సంభవించుచున్నది.

మఱియు “సోఽకామయత బహుస్యామ్” ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మమునే జగత్తున కుపాదానకారణ మని చెప్పుచున్నవి. ఆశ్రుతికి విరుద్ధమైన కేవలయుక్తి యప్రమాణ మగుటవలన, నాయుత్తరమిమాంసయొక్కయారంభమును సంభవించుచున్నది. ఏలాగున ననఁగా, శ్రుతికి ననుకూల మగు యుక్తియే ప్రమాణమై యున్నది. శ్రుతివిరుద్ధ మగు కేవలయుక్తిప్రమాణరూపము గానేరదు. అందువలనఁ బూర్వోక్తశ్రుతులచేత నాబ్రహ్మమే జగదుపాదానకారణ మని సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు సాంఖ్యులచేఁ గల్పింపఁబడిన యేప్రధాన మున్నదో అది జగత్తున కుపాదానకారణముగా సంభవింపదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆప్రధాన మచేతనమై యున్నది. అచేతనవస్తువునకు స్వతఃప్రవృత్తి సంభవించుట లేదు. ఇతనే మన, అచేతనము లగు రథాదికములకుఁ జేతనపురుషునియధీనముగానే ప్రవృత్తి చూడఁబడుచున్నది. మఱియు దృష్టార్థముయొక్కయనుసారముగానే యదృష్టార్థము కల్పింపఁబడుచున్నది. అందువలనఁ బ్రధానమునకు జగదుపాదానకారణత్వము సంభవింపదు. ఎట్లు మన్వాదికస్మృతులు శ్రుతిమూలకములై యున్నవో అట్లా కపిలస్మృతి శ్రుతిమూలకము గాదు. ఈకారణముచేతనే యది యప్రమాణరూపమై యున్నది. శ్రుతిమూలకస్మృతియే ప్రమాణరూప మగును. అందువలన నా కపిలస్మృతిచేతను బ్రధానమునకు జగత్కారణత్వము సిద్ధము గానేరదు.

శంకః—మీ మతమునందును అసంగబ్రహ్మమునకు జగత్కారణత్వ మెట్లు సంభవించును ?

సమాధానము:—మామతమునం దసంగనిర్వికారశుద్ధబ్రహ్మము జగత్కారణము గాదు. మఱియు నే మనఁగా, అనిర్వచనీయమాయోపహితబ్రహ్మమే జగత్తున కుపాదానకారణమును నిమిత్తకారణము నగుచున్నది. అందు, ఆవరణశక్తి విశిష్టమాయారూపోపాధియొక్కప్రధానతచేతనో, ఆబ్రహ్మము జగత్తున కుపాదానకారణ మగుచున్నది. మఱియు జ్ఞానశక్తి విశిష్టమాయోపహిత మైన తనస్వరూప మయొక్కప్రధానతచేత, నాబ్రహ్మము జగత్తునకు నిమిత్తకారణ మగుచున్నది. అందు శ్రుతి.—“తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయ” భావము॥ ఆమాయోపహితబ్రహ్మము సృష్టికిఁ బూర్వము భావిప్రపంచవిషయకజ్ఞానరూపేక్షణమును జేసెను. పరమేశ్వరుఁ డగు నేను బహుతరరూపములుగా నుత్పన్నుడ నగుదును గాక. అను

శ్రుతియందు “తదైక్షిత” అనువచనముచేత బ్రహ్మమునకు జగదుత్పత్తికిఁ బూర్వము జగత్తుయొక్క యాజ్ఞానకర్తృత్వము చెప్పబడి యున్నది. దానిచే బ్రహ్మము జగదుత్పత్తియొక్క సర్వకారణము సిద్ధమగుచున్నది. ఉదా—ఘటోత్పత్తి కన్నఁ బూర్వము యాజ్ఞానకర్తృత్వమునకు జ్ఞానముగల కులాలాదుల కాఘటమును సృష్టించి నిమిత్తకారణత్వమే సిద్ధమగుచున్నది. మరియు “బహుస్థానం ప్రచాయే యతి” అను వచనముచేత బ్రహ్మము బహుత్వవిరుద్ధము లగుట చెప్పబడుచున్నది. తనుక బ్రహ్మమునకు బుద్ధి, శక్తి, యువాదానకారణత్వము సిద్ధమగుచున్నది. ఉదా—గుటలో గాచాపిదనుల కరహుపము లగునట్టి మృత్తికి కాఘటశరావాదికార్యములయొక్క యువాదానకారణత్వము ప్రసిద్ధమే యగుచున్నది. మరియు శ్రీవ్యాస భగవంతునిచేతను బ్రహ్మసూత్రమునందు దామాయోపసేతతదైన్యమే జగత్తునకు పాదానకారణమనియు నిర్ణీతకారణమనియుఁ జెప్పబడి యున్నది. అందు సూత్రము “ప్రకృతిశ్చ ప్రతిజ్ఞా దృష్టాంతమునర్థోభాత్” — ఛావిము॥ ఆమాయోపసేత బ్రహ్మమే జగత్తునకు పాదానకారణమును నిమిత్తకారణమునై యున్నదని యంగీకరించుటయందే ; శ్రుత్యుక్తప్రతిజ్ఞయును దృష్టాంతమును సంభవించుచున్నది. అచ్చట శ్రుతియందు దేకబ్రహ్మముయొక్క జ్ఞానముచేతనే సర్వజగత్తుయొక్క యేజ్ఞానము చెప్పబడి యున్నదో, అది ప్రతిజ్ఞ యనంబడును. మరియు ఏకమృత్తికయొక్క జ్ఞానముచేత నామృత్తికయొక్క ఘటశరావాదిసర్వకార్యములయొక్క యేజ్ఞానము చెప్పబడి యున్నదో అది దృష్టాంతమై యున్నది. ఎప్పుడో బ్రహ్మము సర్వజగదుపాదానకారణమని యంగీకరింపఁబడుచున్నదో అప్పుడో ప్రతిజ్ఞయును దృష్టాంతమును సంభవించుచున్నది. ఉపాదానకారణజ్ఞానముచేతనే కార్యములయొక్క జ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన నాసూత్రముచేతను బ్రహ్మమునకు జగత్తుయొక్క యభిన్న నిమిత్తోపాదానకారణత్వమే సిద్ధమగుచున్నది. ఈయర్థము ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు దూర్ణనాభిదృష్టాంతముచేత విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది.

ఇక నాకారణమన్యప్రకారముగా విభాగింపఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తకారణము సాధారణము అసాధారణమను భేదముచేత మరల ద్వివిధమగుచున్నది. అందుఁ గార్యమాత్రము నుత్పన్నముఁ జేయు నేకారణమున్నదో అది సాధారణకారణమనఁబడును. ఉదా—కార్యమాత్రమునకు జనకముగా నదృష్టదేశకాలాదికమున్నది. మరియు గార్యవిశేషోత్పాదకమగు నేకారణమున్నదో, అది యసాధారణకారణమనఁబడును. ఉదా—చాక్షుషాదిప్రమయందుఁ జక్షురాదికమసాధారణకారణమై యున్నది. ఈప్రకారముగా ఘటాభావవిషయకప్రమయందు

దుత్తముటానుచున్నది. ఇదివాదములకును, ముఖ్యముగా నానాభిరగమునూకలమునూ సమంధసింపుచున్నది.

శ్లో[క] (63) అభావస్వరూపవిభావము ప్రతీతి

ఇక, అభావప్రకాశమును ముఖ్యముగా విభజించి ముఖ్యముగా పాదములను చెప్పుట బడుచున్నది. అచ్చట “నక్షాద్ధోల్లసిత ప్రతిమయీ అభావః” — భావము! ఇది శబ్దముయొక్క అర్థమును విషయము చేయునట్టి రేఖాంతా, యాదు ప్రతీతి యున్నదో ఆప్రతీతికి విషయము అభావ మని చెప్పుబడును. “చేదా— భూతలే ఘటో నాస్తి” అను ప్రతీతికి విషయము భూతలమునందు ఘటాభావమై యున్నది. మఱియు నుక్తాభావము ఏకాత్వంతాభావమే యగుచున్నది. ప్రాగభావాది భేదముచేత నాభావానము చతుర్విధ మనుటయును నేత్రవనానామము లేదు.

ఇచ్చట నైయామకమునై ననో యిట్లు చెప్పుచున్నాడు. అభావము ప్రాగభావము, ప్రధ్వంసాభావము, విచ్ఛిన్నాభావము, నిర్వన్యాభావము అను భేదముచేత చతుర్విధమై యున్నది. అందు ఘటప్రతీతి బలము మాత్రముగా భావమున మాకపాలములయందు “ఘటో భవిష్యతి” అను ప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఆ ప్రతీతిచేత నాకపాలములయందు ఘటప్రాగభావము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు ముద్గరప్రహారాదికముచేత నాఘటము భగ్న మైనయనంతర మాకపాలములయందు “ఘటో ధ్వస్తః” అనుప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఆప్రతీతిచేత నాకపాలములయందు ఘటప్రధ్వంసాభావము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు భూతలమునందు ఘటము లేనప్పుడు “భూతలే ఘటో నాస్తి” అను ప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఆ ప్రతీతిచేత నాభూతలమునందు ఘటాత్వంతాభావము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు భూతలమునందు ఘట ముండునప్పుడును “భూతలం న ఘటః” అనుప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఆప్రతీతిచేత భూతలమునందు ఘటముయొక్క భేదరూపాన్వోన్యాభావము సిద్ధ మగుచున్నది. ఈరీతిగా విలక్షణప్రతీతిబలమువలన, నొకఁడే ఘటమునకుఁ జతుర్విధాభావములు సిద్ధము లగుచున్నవి. అందుఁ బ్రాగభావ మనాదియును నాశవంశమునై యున్నది. ప్రధ్వంసాభావ ముత్పత్తిసహితమును నాశరహితమునై యున్నది. లత్యంతాభావాన్వోన్యాభావము లను రెండుభావము లుత్పత్తివినాశరహితము లగుట వలన నిత్యములై యున్నవి. ఈ చతుర్విధాభావములును న్యాయప్రకాశము చతుర్థపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నవి. దాని నచ్చటఁ దెలియ నగును.

ఈ నైయాయకులమతము సమీచీనము గాదు. ఏల యన “ఘటో భవిష్యతి” అను నుక్తప్రతీతి యభావవాచక నశోశబ్దరహిత మగుటవలన నాప్రాగ భావమును విషయము చేయుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, ఉత్తరత్ర భవిష్యత్కాలమునందుఁ గలుగఁబోవునట్టి ఘటముయొక్కసత్త్వతో సంబంధ మేది గలదో ఆ సత్తాసంబంధమునే యాప్రతీతి విషయము చేయుచున్నది. అందువలన నాప్రతీతిచేత ఘటప్రాగభావము సిద్ధ మగుట లేదు. మఱియు నాఘటోత్పత్తికిఁ బూర్వము ప్రాగ భావ మంగీకరించినయెడల నుత్పత్తికిఁ బూర్వ మస త్తగుటవలన నాఘటోత్పత్తియే లేకపోవలయును. అట్లు గాక యసత్తునకుఁగూడ నుత్పత్తి యంగీకరించినయెడల నస త్తగు శశవిషాణవంధ్యాపుత్రాదికమునకును ఉత్పత్తి కలుగవలయును.

శంక:—ఎ ట్లసత్తున కుత్పత్తి సంభవించుట లేదో అట్లు సత్తునకుఁ గూడ నుత్పత్తి సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఘటము మీమతమునందు తనయుత్పత్తికి పూర్వమే సిద్ధమై యున్నది. అందువలన నాఘటోత్పత్తికొఱకుఁ గులాలదండచక్రాది కారకములయొక్కవ్యాపారము లేవి గలవో ఆకారకవ్యాపారములు వ్యర్థములే యగును.

సమాధానము:—యద్యపి ఘటము తనయుత్పత్తికన్నఁ బూర్వము మృత్తికాదికారణరూపముగానే యున్నది. తథాపి, ఆకారకవ్యాపారమునకుఁ బూర్వ మాఘటమున కభివ్యక్తి కలుగుట లేదు. ఆకారకవ్యాపారానంతరమే ఆఘట మభి వ్యక్త మగుచున్నది. అందువలన ఘటరూపకార్యముయొక్కయభివ్యంజకతామాత్ర ముచేత, నాకారకవ్యాపారములకును నార్థకత్వము సంభవించుచున్నది.

మఱియు నుత్పత్తికిఁ బూర్వము కార్యమునకుఁ గారణరూపముచే సత్త కేవలయుక్తిచేతనే సిద్ధించుటయే గాక శ్రుతిసూత్రములచేతను సిద్ధించుచున్నది. అందు శ్రుతి.—“స దేవ సో మ్యేద మగ్ర ఆసీత్” — భావము॥ ఓప్రియదర్శనుఁ డగు శ్వేతకేతూ! ఈదృశ్యనూనకార్యజగత్తు తనయుత్పత్తికిఁ బూర్వము సత్తు గానే యుండినది, అనఁగాఁ బరమకారణశరమాత్మరూపముచే సత్తుగా నుండినది. అందు సూత్రము.—“సత్త్వా చ్ఛాపరస్య” — భావము॥ ఈప్రపంచరూపకార్యము నకుఁ దనయుత్పత్తికిఁ బూర్వము, కారణరూపముచేత సత్త్వ ముండుటవలన, నీసర్త మానకాలమందును ఆపరమకారణముకన్న ననన్యత్వమే, అనఁగా నాపరమకారణ రూపపరమాత్మకన్న భిన్నరూపముచేత అభావమే యగుచున్నది. ఒకవేళ నా ప్రాగభావము సంగీకరించినయెడలఁ బూర్వోక్తశ్రుతిసూత్రములకు విరోధము ప్రాప్త మగును. కాన శ్రుతిసూత్రములకు విరుద్ధ మగుటచే, నాప్రాగభావము సంగీకరించుట యోగ్యము గాదు.

మఱియుఁ బ్రాగభావమువలె బ్రధ్వంసాభావమునందును ఏప్రమాణమును లేదు. ఎట్లనఁగా, బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకుఁ బూర్వమికార్యప్రపంచమున కత్యంతనాశము కలుగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, బీజాంకురన్యాయమువలె సృష్టిప్రలయములకుఁ బ్రవాహరూపముచే ననాదిత్వమే యున్నది. అనఁగా నెల్లు బీజమునుండి అంకురమును అంకురమునుండి మరల బీజమును ఆబీజమునుండి మరల సంకురమును గలుగుచున్నదో, యెల్లు సృష్ట్యనంతరము ప్రలయమును బ్రలయానంతరము మరల సృష్టియును ఆసృష్ట్యనంతరము మరలఁ బ్రలయమును గలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగా నాసృష్టిప్రలయములు ప్రవాహరూపముచే ననాదులై యున్నవి. మఱియుఁ బ్రలయకాలముందును ఆకార్యప్రపంచమున కత్యంతనాశమగుట లేదు. మఱి మనఁగా, తనకారణమునందుఁ దిరోభూతమై యున్నది. ఈ ప్రకారమే యీకాలమందు భగ్నమైన ఘటాదికార్యములును దమకపాలాదిరూపకారణములయందుఁ దిరోభూతములై యున్నవి. ఆతిరోభావావస్థ “ఘటోద్వస్తః” అను నుక్తప్రతీతికి విషయమై యున్నది. అందువలన నుక్తప్రతీతిచేత ఘటబ్రధ్వంసాభావముయొక్కసిద్ధి యగుట లేదు. మఱియుఁ బ్రలయాదులయం దొకవేళఁ గార్యమున కత్యంతనాశ మంగీకరించినయెడల “స దేవ సో మ్యేద మగ్ర ఆసీత్, ఆత్తావా ఇద మేక ఏవాగ్ర ఆసీత్, నాసత్తో విద్యతే భావో నాభావో విద్యతే సతః” ఇత్యాదిశ్రుతిస్త్రోతివచనములచేత సృష్టికిఁ బూర్వము లేన పైనకార్యమునకుఁ గారణరూపముచేత నేసత్త్వము చెప్పఁబడినదో, అది యసంగత మగును. అందువలన నాశ్రుతిస్త్రోతివచనములకు విరుద్ధ మగుటవలన నాబ్రధ్వంసాభావముగూడ నంగీకరించుట యోగ్యము గాదు.

మఱియు నైదియాయితో లత్యంతాభావాన్యోన్యభావముల నుత్పత్తివినాశరహితనిత్యము లని యంగీకరించుచున్నారు. అదియును అసంగతము. ఏల యన “ఏక మేవ ద్వితీయమ్” అను శ్రుతియో, బ్రహ్మమును సర్వదైవప్రపంచరహితమని చెప్పి యున్నది. మఱియు “నేహ నానాస్తి కించన” అనుశ్రుతి, బ్రహ్మమునందు సర్వదైవప్రపంచమును నిషేధించి యున్నది. మఱియు “అతో ఒన్యదార్తమ్” అనుశ్రుతి బ్రహ్మమునకు భిన్నమైన సర్వప్రపంచమును మిథ్య యని చెప్పుచున్నది. ఒకవేళ నాయత్యంతాభావాన్యోన్యభావములను సర్వము లని యంగీకరించినయెడల, సీసర్వశ్రుతులకును విరోధ మగును. అందువలన నానెం డభావము అనుగూడ ననిత్యము లనియే యంగీకరింపవలయును. మఱియు నాయభావముతోఁ జక్షురాదీంద్రియములకు నేత్రకారముగాను సౌఖ్యము సంభవించు పను సేచునీతియు పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన “భూతం ఘటో నాస్తి” అను నుక్త

ప్రత్యక్షప్రతీతిచేత నానిత్యాత్మంతాభావముయొక్కసిద్ధి యగుట లేదు. మరియు “ఘటః పటో న” ఇత్యాదిప్రతీతి యన్యోన్యాభావమును విషయము చేయుట లేదు. మరియు మనఁగా, నాఘటఁపటములరెంటియొక్కసభేదమున కేయత్యంతాభావ మున్నదో దానినే యాప్రతీతి విషయముఁ జేయుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తప్రతీతిచేత నన్యోన్యాభావముయొక్కసిద్ధి యగుట లేదు. మరియు, సభేదరూపాన్యోన్యాభావము ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరిముగా ఖండింపఁబడి యున్నది. ఈప్రకారముగాఁ బ్రాగభావ ప్రధ్వంసాభావాన్యోన్యాభావము లను త్రివిధాభావములను నిరూపించుటకు సాధ్యము గానందున నేకాత్మంతాభావమే యంగీకార్యమై యున్నది.

—[*] (64) పారమార్థికాత్మంతాభావనిరూపణము. [*]—

ఆయత్యంతాభావము పారమార్థిక వ్యావహారిక భేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. అందు “నేహ నానాస్తి కించన” అను శ్రుతిచేతఁ బ్రత్యగభిన్నబ్రహ్మమునందు బోధింపఁబడిన జీవేశ్వరజగద్రూపదైవ్యతప్రపంచముయొక్క నేయత్యంతాభావ మున్నదో ఆయత్యంతాభావము పారమార్థిక మని చెప్పఁబడుచున్నది.

శంకః:—పూర్వోక్తాత్మంతాభావమునందుఁ బారమార్థికత్వము సంభవింపదు. ఏల యనఁ బ్రతియోగిసత్తయొక్కయధీనముగానే యభావముయొక్కసత్తి యున్నది. మరియుఁ బ్రపంచరూపప్రతియోగి కల్పితమై యున్నది. అందువలన నాప్రపంచముయొక్కయత్యంతాభావముగూడఁ గల్పితమే యగును. మరియుఁ బ్రపంచముయొక్కయత్యంతాభావమును పారమార్థిక మని యంగీకరించినయెడల, బ్రహ్మమున కద్వితీయత్వమును జెప్పునట్టి “ఏక మే వాద్వితీయం బ్రహ్మ” అనుశ్రుతికిని విరోధ మగును.

సమాధానము:—కల్పితవస్తువుయొక్కయభావ మధిష్ఠానరూపమే యగును. అధిష్ఠానముకన్న భిన్నము గాదు. అందువలనఁ గల్పితప్రపంచముయొక్కయత్యంతాభావమును అధిష్ఠానబ్రహ్మరూపమే యగును. ఆయధిష్ఠానముకిన్న భిన్నము కాదు. మరియు సధిష్ఠానబ్రహ్మమునకుఁ పారమార్థికత్వము శ్రుతిస్మృతులచేత సద్భవమే యగును. అందువలన నాయధిష్ఠానరూపత్వముచేత నాయత్యంతాభావమునందును పారమార్థికత్వమే సంభవించుచున్నది. మరియు నాయత్యంతాభావ మధిష్ఠానబ్రహ్మముకన్న భిన్నము కాదు. అందువలన నాయదైవ్యబోధకశ్రుతులకును విరోధ మగుట లేదు.

శంక:—అత్యంతాభావ మధిష్ఠానరూప మనినయెడల నాయధిష్ఠానజ్ఞాన మనుపలబ్ధిప్రమాణముచేత ఘటిల్లదు. అందువలన మీమతమునం దాయనుపలబ్ధి ప్రమాణాంగీకారమే వ్యర్థ మగును.

సమాధానము:—భూతలాదికమునం దేఘటాద్యత్యంతాభావ మున్నదో ఆయత్యంతాభావమును మే మధిష్ఠానరూప మని యంగీకరించుట లేదు. ఇక నే మనఁగా వ్యావహారికఘటాదులయొక్క వ్యావహారికాత్యంతాభావ మధిష్ఠానముకన్న భిన్నమే యగును. ఆవ్యావహారికాత్యంతాభావముయొక్కజ్ఞానముకొఱకే పూర్వ మనుపలబ్ధిప్రమాణము మాచే నంగీకరింపఁబడినది. అందువలన ననుపలబ్ధిప్రమాణాంగీకారము వ్యర్థము గాదు.

ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారులు చెప్పున దే మనఁగా “నేహ నానాస్తి శించన ” అను శ్రుతిచేతఁ బ్రపంచముయొక్క యేపారమార్థికాత్యంతాభావము బ్రహ్మమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నదో ఆయత్యంతాభావ మధిష్ఠానబ్రహ్మముకన్న భిన్నమే యగును. అధిష్ఠానస్వరూపము గాదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, భావాభావముల కేకత్వము సంభవింపదు. మఱియు “ఏక మేవా ద్వితీయం బ్రహ్మ” అను శ్రుతి కై ననో భావాద్వైతమందుఁ దాత్పర్యము. అనఁగా బ్రహ్మముకన్న భిన్నముగా మఱియొకభావపదార్థము లే దనుట. అందువలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నముగా నత్యంతాభావ ముండినను ఆయద్వైతశ్రుతికి విరోధము గలుగ నేరదు.

ఈమతము సమీచీనము గాదు. ఏల యన “ఏక మేవా ద్వితీయం బ్రహ్మ” అనుశ్రుతి బ్రహ్మము భావాభావరూపసర్వద్వైతప్రపంచరహిత మని చెప్పుచున్నది. అశ్రుత్యర్థమును సంకోచపఱచి, కేవలభావాద్వైతపరత్వ మంగీకరించుటయం దే ప్రమాణమును లేదు. మఱియుఁ బ్రపంచముయొక్కయత్యంతాభావ మధిష్ఠాన బ్రహ్మముకన్న భిన్న మనినయెడల నాయత్యంతాభావమునందుఁ బారమార్థికత్వమును సంభవింపక పోవును. ఏల యన, అధిష్ఠానముకన్న భిన్న మైన యభావము ప్రతి యోగిసత్తా సమానసత్తాసహితమే యని నియమ మున్నది. మఱియుఁ బ్రపంచ రూపప్రతియోగి కల్పితమై యున్నది. అందువలనఁ గల్పితప్రపంచముయొక్కయత్యంతాభావమును గల్పితమే యగును. కావునఁ బూర్వోక్తపక్షము సమీచీనము గాదు.

—[*] (65) వ్యావహారికాత్యంతాభావనిరూపణము. [*]—

ఇక ద్వితీయ మగు వ్యావహారికాత్యంతాభావము చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచ్చట భూతలమునం దేఘటాత్యంతాభావ మున్నదో దానిని “భూతలే ఘటో

నాస్తి” అను ప్రతీతి విషయము చేయుచున్నది. ఆ యత్యంతాభావము వ్యానహరికాత్యంతాభావ మనబడును. ఈ వ్యానహరికాత్యంతాభావమే పూర్వోక్తయోగ్యానుపలబ్ధిచేత గ్రహింపబడుచున్నది. మఱియు నాభూతలమునందు ఘటాబేదమున కేయత్యంతాభావ మున్నదో ఆయత్యంతాభావమునే నైయాయకులు “భూతలం న ఘటః” అనుప్రతీతికి విషయముగా భేది మనియును అన్యోన్యభావ మనియును జెప్పుచున్నారు. అందువలన నాభేదరూపాన్యోన్యభావ మాయత్యంతాభావముకన్న భిన్నము కాదు. మఱియు గ్రుతియధార్థతాత్పర్యజ్ఞానరహితు లగు నైయాయకులు జీవేశ్వరాదులయొక్క భేదమును భూతలాదికమునందు ఘటాద్యత్యంతాభావములు సంగీకరించుచున్నారు. ఆసర్వాభావము లనిత్యములే యగుచున్నవి. ఒక యభావమును నిత్యము గాదు. ఎట్లన బ్రహ్మముకన్న భిన్న మగు నేభావాభావ రూపజగత్తున్నదో ఆసర్వజగత్తును అవిద్యాకార్యమై యున్నది. మఱియుఁ దత్త్వమస్యాది మహావాక్యజన్యబ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నాయవిద్య నాశ మగుచున్నది. ఆయవిద్యకు నాశము గలుగఁగా నాయవిద్యాకార్య మగు ప్రపంచము నకును నాశము కలుగుచున్నది. ఈరీతిగా సర్వానాత్మప్రపంచమును ఆత్మజ్ఞానముచే నివృత్త మగుటవలన నాయభావముల కనిత్యత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది.

ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారులో న్యాయశాస్త్రానుసారముగా నుక్తాభావము ప్రాగభావము, ప్రధ్వంసాభావము, అత్యంతాభావము, అన్యోన్యభావ మను భేదముచేతఁ జతుర్విధముగా సంగీకరించుచున్నారు. ఇఁక నాచతుర్విధాభావ ములయొక్కలక్షణములు చెప్పబడుచున్నవి. అందు, తనయుత్పత్తికిఁ బూర్వము కార్యమునకుఁ దనయుపాదానకారణమునం దేయభావ మున్నదో అది ప్రాగభావ మనంబడును. ఉదా—ఘటాదికార్యములకుఁ దమయుత్పత్తికిఁ బూర్వము మృత్తికాదికారణములయందుఁ బ్రాగభావ మున్నది. అనఁగా నేయభావ మనాది యయ్యును స్వప్రతియోగికి జనక మయ్యు నున్నదో ఆయభావము ప్రాగభావ మనంబడును. లేక, ఏయభావ మనాది యయ్యును నాశవంతము నగుచున్నదో ఆయభావము ప్రాగభావ మనంబడును. మఱియు నుత్పన్న మైనకార్యమునకుఁ దనయుపాదానకారణమునం దేయభావ మున్నదో ఆయభావము ప్రధ్వంసాభావ మనంబడును. ఉదా—ముద్గరాదిప్రహారానంతరము కపాలాదికారణములయందు ఘటాదికార్యములయొక్కప్రధ్వంసాభావ మున్నది. మఱియుఁ దనప్రతియోగియొక్కయసమానాధికరణమునం దేయభావ మున్నదో ఆయభావ మత్యంతాభావ మనంబడును. ఉదా—భూతలాదికమునం దేఘటాద్యత్యంతాభావ మున్నదో ఆయత్యంతాభావము

తనప్రతియోగియొక్కయధికరణముకంటె భిన్నాధికరణమునందే యున్నది. మఱియు నేయాభావము తనప్రతియోగియొక్కసమానాధికరణమునందున్నదో, లేక, ఏయభావమునందు దాదాత్మ్యమే ప్రతియోగి యగుచున్నదో ఆయభావ మన్యోన్య్యాభావ మనబడును. ఈయన్యోన్య్యాభావమును భేద మనియును జెప్పదురు. ఉదాహరణతలాదిముగం దేఘాన్యోన్య్యాభావరూపభేద మున్నదో, ఆయన్యోన్య్యాభావము భూతలాదిముగం ఘట ముండుచున్నది. అందువలన నాయన్యోన్య్యాభావము ప్రతియోగిసమానాధికరణ మని జెప్పబడును.

అప్రాగభావాదిసర్వాభావములును మాయాకార్యము లగుటవలన ననిత్యములే యగుచున్నవి. అందువలన, అత్యంతాభావాన్యోన్య్యాభావము లను రెండభావముల నిత్యములై యున్నవి, మఱియుఁ బ్రాగభావప్రధ్వంసాభావము లను రెండభావము లనిత్యములై యున్న వను నీ నైయామికులకథనము సర్వప్రపంచమును నిషేధించి యుండు గ్రుతులకు విరుద్ధ మగుటవలన నసంగతమై యున్నది.

అభావప్రమానిరూపణము సమాప్తము.

ఈప్రకారముగాఁ బూర్వము నిరూపింపబడిన ప్రత్యక్షానుమి త్యుపమితి శాబ్దార్థాప త్త్యభావప్రమానము నేషడ్విధప్రమానున్నవో ఆసగ్వప్రమలచేత నావరణశక్తిసహితాజ్ఞానముయొక్కనివృత్తియే కలుగుచున్నది. దానియందును అనుమిత్యాదిపరోక్షప్రమలచేతనో అసత్త్వాపాదకావరణశక్తివిశిష్టాజ్ఞానమే నివృత్త మగుచున్నది. మఱియు నపరోక్షప్రమలచేతనో యభానాపాదకావరణశక్తి విశిష్టాజ్ఞానమే నివృత్త మగుచున్నది. ఆయావరణశక్తి సహితాజ్ఞాననివృత్త్యనంతరము ఘటాది విషయములయొక్కభావ మగుచున్నది. ఈరీతిగాఁ దత్త్వమస్యాదిమహావాక్యజన్య మగు “అహం బ్రహ్మస్మి” యను నపరోక్షప్రమలచేత బ్రహ్మవరక మగు మూలాజ్ఞానమునకు నివృత్తి కలుగఁగా నీయధికారిపురుషున కాబ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. అందువలన నీపరిచ్ఛేదమునందుఁ బ్రమానిరూపణము సార్థకమై యున్నది.

ఇది శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీస్వామ్యుద్ధవానందగిరిపూజ్య పాదశిష్య స్వామి చిద్భవానందగిరి విరచిత ప్రాకృత తత్త్వానుసంధానముయొక్కద్వితీయపరిచ్ఛేదము సమాప్తము.

శ్రీ కృష్ణార్పణ మస్తు.



ఓమ్.

శ్రీగణేశాయ నమః.

శ్రీశంకరాచార్యభ్యో నమః.

తత్త్వానుసంధానము

తృతీయ పరిచ్ఛేదము.

పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదముయొక్క ప్రథమమున, ప్రమ అప్రమ అను భేదముచేత ద్వివిధవృత్తులు చెప్పబడినవి. దానియందుఁ బ్రథమప్రమావృత్తియో ప్రమాణఫలసహితముగా ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపఁ బడినది. ఇంక నీతృతీయపరిచ్ఛేదమునందు రెండవది యగు నప్రమావృత్తి విస్తరముగా నిరూపింపఁబడుచున్నది.

—[*] (1) అప్రమావృత్తి నిరూపణము. [*]—

శంకః—“అహం బ్రహ్మసి” యను ప్రమావృత్తియో అజ్ఞాననివృత్తిఁ జేసి యాయధికారిపురుషునకు బ్రహ్మభావమును బ్రాప్తింపఁజేయుచున్నది. అందు వలనఁ బ్రమావృత్తిని గ్రంథమునందు నిరూపించుట యుచితము. అప్రమావృత్తి వలన నీయధికారిపురుషున కేప్రయోజనమును సిద్ధించుట లేదు. అందువలన గ్రంథమునం దప్రమావృత్తి నిరూపించుట నిష్ఫలమై యున్నది.

సమాధానము:—ప్రతిబంధకరహితప్రమకే, అజ్ఞాననివర్తకత్వమున్నది. అందువలన నాప్రతిబంధకమును దన్నివృత్త్యుపాయము ననుసరించి, నీయధికారి యవశ్యము తెలియవలయును. అందు, అసంభావనావిపరీతభావన లను రెండును బ్రతిబంధకము లనఁబడును. మఱియు శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసము లను మూడును, ఆప్రతిబంధనివృత్తి కుపాయములై యున్నవి. అచ్చట, అసంభావనావిపరీతభావనల కాత్మజ్ఞానప్రతిబంధకత్వము పరాశరముచేతను జెప్పబడి యున్నది. “శ్లో. భావనా విపరీతా యా యాచా ససంభావనా శుక । కురుతే ప్రతిబంధం సా తత్త్వజ్ఞానస్య నాపరమ్”—భావము॥ ఓశుకా! విపరీతభావన అసంభావన అను రెండును ఆత్మజ్ఞానమును బ్రతిబంధించుచున్నవి. మఱి యేదియుఁ బ్రతిబంధించుట లేదు. అందు

వలన నధికారిపురుషుఁడు శ్రవణాదులచేత నాప్రతిబంధకములను అవశ్యము నివరించుకొన వలయును.

మఱియు శ్రవణాదుల కాత్మజ్ఞానసాధనత్వమేది గలదో అదియును ఆప్రతిబంధకనివృత్తిద్వారముగానే యున్నది. సాక్షాత్తుగా లేదు. మఱియు నాప్రతిబంధకరూపము లగు నసంభావనావిపరీతభావనలు వక్ష్యమాణరీతిగా నప్రమాజ్ఞానమునందంతర్భూతములే యగుచున్నవి. అందువలన నాయప్రమావృత్తి యవశ్యము నిరూపించుటకు యోగ్యమై యున్నది. ఈ యభిప్రాయముచేత సీతృతీయపరిచ్ఛేదమునందప్రమావృత్తి విస్తరముగా నిరూపింపబడుచున్నది. “ప్రమాభిన్నం, జ్ఞానఘృషణా” — భావము॥ పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడిన యేప్రమయున్నదో ఆప్రమకు భిన్న మైనజ్ఞాన మప్రమ యని చెప్పఁబడును. ఉదా—శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” ఇత్యాదిజ్ఞానము ప్రమాజ్ఞానముకన్న భిన్న మగుటవలన ఆప్రమ యని చెప్పఁబడుచున్నది. అచ్చట “జ్ఞాన మప్రమా” అను నింతమాత్రమే ఆయప్రమకు లక్షణముగాఁ జెప్పి యాలక్షణమునందు “ప్రమాభిన్నమ్” అనుపదముఁ జెప్పనియెడల ప్రమాజ్ఞానమునందాలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగును. ఆ యతివ్యాప్తిదోషము నివారించుటకొఱ కాలక్షణమునందు “ప్రమాభిన్నమ్” అనుపదము చెప్పఁబడినది. ప్రమాజ్ఞానమునందుఁ బ్రమకన్న భిన్నత్వ ముండుట లేదు. అందువలనఁ బ్రమాజ్ఞానమునందు క్తలక్షణమున కతివ్యాప్తి గలుగదు. మఱియు “ప్రమాభిన్నా అప్రమా” అను నింతమాత్రమే యప్రమకు లక్షణముగాఁ జెప్పి యాలక్షణమునందు “జ్ఞానమ్” అనుపదముఁ జెప్పనియెడలఁ బ్రమాజ్ఞానమునకు భిన్న మైనఘటాదులయందాలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగును. ఆ యతివ్యాప్తిదోషము నివారించుటకొఱ కాలక్షణమునందు “జ్ఞానమ్” అనుపదము చెప్పఁబడినది. ఆఘటాదులయందు జ్ఞానరూపత్వము లేదు. అందువలన నాఘటాదులయందప్రమయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి గలుగదు.

—[*] (2) స్మృతి నిరూపణము. [*]—

ఇక, అప్రమావృత్తివిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తాప్రమావృత్తి, స్మృతి అనుభవ మను భేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. అందు “స్మృతస్కారమాత్రజన్యజ్ఞానం స్మృతిః” — భావము॥ సంస్కారమాత్రముచేత జన్యమగు నేజ్ఞాన మున్నదో అది స్మృతి యని చెప్పఁబడును. ఉదా—“సా మే మాతా స మే పితా” (అది నాతల్లి అతఁడు నాతండ్రీ) ఇత్యాదిజ్ఞానము సంస్కారమాత్రజన్య మగుటవలన స్మృతి యని చెప్పఁబడుచున్నది. అచ్చట, ఈలక్షణమునందు

“మాత్ర” అనుపదముఁ జెప్పనియెడల “సోయం దేవదత్తః” అను ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమునం దాస్త్రైతియొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగును. ఎట్లనఁగా, ఆప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షముగూడ సంస్కారముచేత జన్యమే యగుచున్నది. ఆ యతివ్యాప్తి దోషమును నివారించుటకొఱ కాలక్షణమునందు “మాత్ర” అనుపదము చెప్పఁబడినది. అచ్చట, ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము కేవలసంస్కారజన్యము గాదు. మఱి యేమనఁగా, తత్సంస్కారసహకృతేంద్రియజన్యమై యున్నది. అందువలన “మాత్ర” అనుపదముఁ జెప్పటవలనఁ బ్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమునం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి గలుగదు.

మఱియు నాలక్షణమునందు “జ్ఞానమ్” అనుపదముఁ జెప్పనియెడల సంస్కారరూపప్రతియోగిచేత జన్య మగు నేసంస్కారధ్వంస మున్నదో దానియం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి గలుగును. ఆయతివ్యాప్తిదోషము నివారించుటకొఱ కాలక్షణమునందు “జ్ఞానమ్” అనుపదము చెప్పఁబడినది. అచ్చట నాధ్వంసమునందు జ్ఞానరూపత్వము లేదు. అందువలన నాధ్వంసమునందు స్త్రైతియొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి గలుగదు. ఇచ్చట అభిప్రాయ మేమనఁగా, ఆసంస్కారము వేగము, భావన, స్థితిస్థాపక మను భేదముచేతఁ ద్రివిధమై యున్నది. అందు, ఏసంస్కారము క్రియాజన్య మయ్యును అన్యక్రియకు జనకమయ్యు నున్నదో ఆసంస్కారము వేగమని చెప్పఁబడును. ఆవేగ మను సంస్కారము భావనమలయం దున్నది. మఱియు నేసంస్కార మనుభవజ్ఞానముచేత జన్య మయ్యును స్త్రైతిజ్ఞానమునకు జనక మయ్యు నున్నదో ఆసంస్కారము భావన యని చెప్పఁబడును. ఆభావనాఖ్యసంస్కారము వేదాంతసిద్ధాంతమందో అంతఃకరణమునందే యున్నది. నైయాయికులమతమునం దాత్మయం దున్నది. ఎట్లనఁగా, వేదాంతుల కభిచుత మగు నేయహంకార మున్నదో, దానినే నైయాయికు లాత్మ యని యంగీకరించుచున్నారు. మఱియు అన్యథా చేయఁబడినవస్తుప్రసక్తుఁ బూర్వమువలె స్థితిని జేయునట్టి యేసంస్కార మున్నదో అది స్థితిస్థాపక మని చెప్పఁబడును. ఆస్థితిస్థాపక మను సంస్కారము ధనుర్దండాదులయం దున్నది. ఈ త్రివిధసంస్కారములును న్యాయప్రకాశము తృతీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నవి. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. అందు వేగము స్థితిస్థాపక మను ద్వివిధసంస్కారములకు యద్యపి క్రియాజనకత్వమే యున్నది. తథాపి, భావనాఖ్యసంస్కారమునకు జ్ఞానజనకత్వ ముండుటవలన, నాస్త్రైతియొక్కలక్షణమునందు సంస్కారశబ్దముచేత భావనాఖ్యసంస్కారమే వివక్షి తమై యున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తస్త్రైతియొక్కలక్షణము సంభవించుచున్నది.

—[*] (3) స్మృతివిభాగనిరూపణము. [*]—

ఇక నాస్మృతియొక్క విభాగము చెప్పబడుచున్నది. పూర్వోక్తస్మృతి, యథార్థాయథార్థభేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు యథార్థానుభవజన్య సంస్కారమువలన జన్యమైన యేస్మృతి యున్నదో అది యథార్థస్మృతి యనఁబడును. అయథార్థానుభవజన్యసంస్కారమువలన జన్యమైన యేస్మృతి యున్నదో అది యయథార్థస్మృతి యనఁబడును. ఆయథార్థస్మృతియును అనాత్మస్మృతి, ఆత్మస్మృతి అను భేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. అందు “వ్యావహారికః ప్రపంచః మిథ్యా, దృశ్యత్వాత్, శుక్తిరూప్యవత్” అను నీయనుమానముచేత జన్యమగు ప్రపంచమిథ్యాత్వముయొక్క యేయనుభవమున్నదో తదనుభవజన్యసంస్కారమువలన నీయధికారిపురుషున కుత్పన్నమైన ప్రపంచమిథ్యాత్వస్మృతి యేది గలదో ఆ స్మృతి యథార్థానాత్మస్మృతి యనఁబడును. మఱియు, తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యజన్యమగు “అహం బ్రహ్మసి” యను నేయనుభవమున్నదో ఆయనుభవముచే జన్యమగు సంస్కారమువలన నీయధికారిపురుషున కుత్పన్నమైన ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మముయొక్క స్మృతి యేది గలదో ఆస్మృతి యథార్థాత్మస్మృతి యనఁబడును. ఈప్రకారముగానే ద్వితీయమగు నయథార్థస్మృతియును అనాత్మస్మృతి ఆత్మస్మృతి యను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు “వాచారంభణం వికారో నామధేయమ్, అతో న్యదార్తమ్, మాయామాత్రమిదం ద్వైతమ్” ఇత్యాదిశుతులచేతను బూర్వోక్తానుమానముచేతను ఈప్రపంచమునకు మిథ్యాత్వమే సిద్ధమగుచున్నది. అట్టి మిథ్యాప్రపంచమునం దేసత్యత్వానుభవమున్నదో అది భ్రమరూపమే యగును. అయథార్థానుభవజన్యసంస్కారమువలన నుత్పన్నమైన ప్రపంచముయొక్క సత్యత్వస్మృతి యేది గలదో ఆస్మృతి అయథార్థానాత్మస్మృతి యనఁబడును. మఱియు సహంకారముమొదలు స్థూలదేహపర్యంతము గల సర్వానాత్మపదార్థములొక్క భావరహితములైనందున ఆయహంకారాదులయం దేయాత్మత్వబుద్ధి యున్నదో అది అయథార్థానుభవమే యగుచున్నది. తదయథార్థానుభవజన్యసంస్కారమువలన నుత్పన్నమైన యాయహంకారాదులయం దాత్మభావస్మృతి యేది గలదో ఆస్మృతి అయథార్థాత్మస్మృతి యనఁబడును. లేక, వాస్తవముచేతఁ గర్తృత్వరహితాత్మయందుఁ గర్తృత్వబుద్ధిరూపాయథార్థానుభవజన్యసంస్కారమువలన నుత్పన్నమైన కర్తృత్వస్మృతి యేది గలదో ఆస్మృతి అయథార్థాత్మస్మృతి యనఁబడును.

శంక:—స్వప్నమునం దేవదార్థములయొక్కజ్ఞానము గలుగుచున్నదో అదియును అయధార్థస్మృతి యైనందువలన నాస్వప్నముయొక్కజ్ఞానము నిచ్చట నేల విడువవలయును?

సమాధానము:—స్వప్నజ్ఞానము స్మృతిరూపము కాదు. ఇక నేమనఁ గా, అనుభవరూపమే యగుచున్నది. ఎట్లన, స్వప్నజ్ఞానము ఒకవేళ స్మృతిరూప మైనయెడల నాస్వప్నమునందు లోకులకు “స రథః” (ఆరథము) అనియే రథాది పదార్థములయొక్కజ్ఞానము కలుగవలయును. అట్టిజ్ఞానము కలుగుట లేదు. ఇంకే మనఁగా, నేను రథమును జూచుచున్నా నను ననుభవమే యాస్వప్నమునందుఁ గలుగుచున్నది. ఇందువలన నాస్వప్నజ్ఞాన మనుభవరూపమే యగుచున్నది. స్మృతి రూపము గాదు. ఈయర్థ ముత్తరత్రయును నిరూపింపఁబడును. ఇంతపర్యంతము స్మృతినిరూపణము చేయఁబడినది.

శ్లో[*(4)] అ ను భ వ ని రూ ప ణ ము. [*(5)]

ఇక, అనుభూతియొక్కనిరూపణము చేయఁబడుచున్నది. “స్మృతిభిన్నం జ్ఞాన మనుభూతిః” — భావము॥ పూర్వోక్తస్మృతిజ్ఞానమునకు భిన్న మైన యేజ్ఞాన మున్నదో అది యనుభూతి యనఁబడును. ఈ యనుభూతిని అనుభవ మనియును జెప్పుదురు. ఉదా—“అయం ఘటః, ఇదం రజతమ్” ఇత్యాదిజ్ఞానము లాస్మృతి జ్ఞానమునకు భిన్నము లగుటవలన ననుభవరూపములై యున్నవి. అచ్చట “జ్ఞాన మనుభూతిః” అను నింతమాత్రమే యాయనుభవమునకు లక్షణ మనినయెడల స్మృతిజ్ఞానమునం దాయనుభవలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగును. ఆయతివ్యాప్తిదోషము నివారించుటకొఱ కాలక్షణమునందు “స్మృతిభిన్నమ్” అనుపదము చెప్పఁ బడినది. మరియు “స్మృతిభిన్నా అనుభూతిః” అను నింతమాత్రమే యాయనుభవ మునకు లక్షణ మనినయెడల స్మృతిజ్ఞానమునకు భిన్నము లైన ఘటాదులయం దాలక్షణమున కతివ్యాప్తి యగును. ఆయతివ్యాప్తిదోషము నివారించుటకొఱ కాలక్షణము నందు “జ్ఞానమ్” అనుపదము చెప్పఁబడినది.

శ్లో[*(5)] అ ను భ వ వి భా గ క థ న ము. [*(6)]

ఇక, అనుభవముయొక్కవిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వోక్తాను భవమును యధార్థాయధార్థము లను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు, అబాధితార్థమును విషయము చేయు నేప్రమ యున్నదో అది యధార్థానుభవమై యున్నది. ఈప్రమారూపయధార్థానుభవము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరము గా నిరూపింపఁబడియున్నది. అందువలన నిచ్చట మరల నిరూపింపక విరమించితిమి.

ఇక, ఆయధార్థానుభవము నిరూపింపఁబడుచున్నది “బాధితార్థవిషయానుభూతిః ఆయధార్థానుభూతిః” — భావము|| విషయముయొక్కయభావప్రమయేది గలదో అది బాధ యనఁబడును. ఆబాధ కేది విషయమై యున్నదో అది బాధిత మనఁబడును. ఆబాధితార్థవిషయకానుభవ మేది గలదో ఆయనుభవ మయధార్థానుభవ మనఁబడును. ఉదా—“నేదం రజతమ్” ఇత్యాది బాధజ్ఞానమునకు విషయ మగుటవలన, బాధితము లగుశుక్తిరజతానులను విషయము చేయు “ఇదం రజతమ్” ఇత్యాది దృశ్యనుభవ మయధార్థానుభవ మని చెప్పఁబడును. అచ్చటఁ బ్రమాజ్ఞానమునం దీయయధార్థానుభవముయొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱ కీలక్షణమునందు “బాధితార్థవిషయా” అనుపదము చెప్పఁబడినది. మఱియు బాధితార్థమును విషయము చేయునట్టి యయధార్థస్మృతియం దీలక్షణమున కతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱ కీలక్షణమునందు “అనుభూతిః” అనుపదము చెప్పఁబడినది.

మఱియు ఆయయధార్థానుభవమును సంశయము నిశ్చయ మను భేదము చేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు “ఏకస్మిన్ ధర్మిణి భాసమానవిరుద్ధ నానాకోటికజ్ఞానం సంశయః”—భావము|| ఒకటే ధర్మియందు భాసమానము లగు పరస్పరవిరుద్ధ నానాకోటిలను విషయము చేయునట్టిజ్ఞానము సంశయ మనఁబడును. ఉదా—“స్థాణుర్వా పురుషో వా” అనుజ్ఞానము ఒకటే స్థాణురూపధర్మియందు, లేక, పురుషరూపధర్మియందు, స్థాణుత్వపురుషత్వరూపవిరుద్ధనానాకోటిలను విషయము చేయుచున్నది. అందువలన నాజ్ఞానము సంశయ మనఁబడును. మఱియు సుక్తసంశయము గూడ, ప్రమాణసంశయము ప్రమేయసంశయ మను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు, ప్రమాణమునం దేయసంభావన యున్నదో అది ప్రమాణసంశయము. మఱియుఁ బ్రమేయమునం దేయసంభావన యున్నదో అది ప్రమేయసంశయ మనఁబడును.

అప్రమాణసంశయము కూడ, ప్రమాణసంశయము కరణసంశయ మను భేదముచేత ద్వివిధ మగుచున్నది. అందు, ప్రమాణజన్యప్రమాజ్ఞానమునం దేసంశయ మున్నదో, అది ప్రమాణసంశయ మనఁబడును. మఱియుఁ బ్రమాణముయొక్క స్వరూపమునం దేసంశయ మున్నదో, అది కర్తరణసంశయ మనఁబడును. అందుఁ బూర్వ మెప్పుడును జూడనిస్థలమునం దుండు జలముతోఁ జక్షురింద్రియముయొక్క సంబంధానంతర మిపురుషునకు “ఇదం జలమ్” అను ప్రమాజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అయినను, ఈపురుషునిచేత నాస్థలమందుఁ బూర్వ మెప్పుడును జలము

చూడఁబడినది కాదు. అందువలన నాపురుషునకు జలజ్ఞానమునం దీజ్ఞానము ప్రమయగునా? కాదా? అని ఆజలజ్ఞానముయొక్కప్రమాత్వమును ఆప్రమాత్వాభావమును విషయము చేయునట్టిసంశయముత్పన్నమగుచున్నది. ఆసంశయము ప్రమాసంశయ మనఁబడును. ఆప్రమాసంశయము ప్రమాజ్ఞానముయొక్కప్రమాత్వనిశ్చయముచేతనే నివృత్తమగుచున్నది. అచ్చట “తద్వతి తత్ప్రకారకత్వం ప్రమాత్వమ్” — భావము॥ తద్ధర్మసహితవస్తుప్రసంధు తద్ధర్మవిషయకత్వబుద్ధి యేది గలదో అదియే ఆజ్ఞాననిష్ఠప్రమాత్వమై యున్నది. ఉదా—ఘటత్వధర్మసహితఘటమునం దాఘటత్వధర్మవిషయకత్వమేది గలదో అదియే “అయం ఘటః” అనుజ్ఞానమునం దుండు ప్రమాత్వమై యున్నది. ఈప్రమాత్వమును గ్రామాణ్యమనియును జెప్పదురు. ఆప్రమాజ్ఞాననిష్ఠప్రమాత్వము నైయామికమతమునందుఁ బరత్రోగ్రాహ్యమై యున్నది. మఱియు మీమాంసకమతమునందును వేదాంతసిద్ధాంతమందును ఆప్రమాత్వము స్వత్రోగ్రాహ్యమై యున్నది. మఱియు నాప్రమాత్వముయొక్క స్వత్రోగ్రాహ్యత్వమందును మీమాంసకులయందు నానామతియు లున్నవి. ఈ మీమాంసక నైయామికమతముల నిచ్చట గ్రంథవిస్తరభీతిచే వ్రాయ లేదు. న్యాయప్రకాశముయొక్కషష్ఠపరిచ్ఛేదమునం దాసర్వమతములును స్పష్టముగా వ్రాయఁబడి యున్నవి. తెలియ నిచ్చ గలవా రచ్చటఁ దెలియవలయును.

—[*] (6) స్వత్రోగ్రాహ్యత్వనిరూపణము. [*]—

ఇక వేదాంతసిద్ధాంతసమ్మత మగు ప్రమాత్వముయొక్కస్వత్రోగ్రాహ్యత్వము నిరూపింపఁబడు చున్నది. “యాన తస్మిశ్రయగ్రాహక గ్రాహ్యత్వం స్వత్రోగ్రాహ్యత్వమ్” — భావము॥ ప్రమాత్వధర్మమున కాశ్రయ మైన ప్రమాజ్ఞానముయొక్కగ్రాహకము లేవి యున్నవో వానిచేత నాప్రమాత్వమునందు గ్రాహ్యత్వమేది గలదో అదియే ప్రమాత్వమునందు స్వత్రోగ్రాహ్యత్వమై యున్నది. ఉదా—ప్రమాత్వధర్మమున కాశ్రయరూపము “అయం ఘటః” అనువృత్తిజ్ఞానమై యున్నది. ఆవృత్తిజ్ఞానమును గ్రహించునది సాక్షిచైతన్యమై యున్నది. ఆసాక్షిచైతన్యము చేత నావృత్తిజ్ఞానమువలె దానియొక్కప్రమాత్వముగూడ గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఇదియే ఆప్రమాత్వమునందు స్వత్రోగ్రాహ్యత్వమై యున్నది.

శంకః—ఎట్లు ప్రమాజ్ఞానముయొక్కప్రమాత్వము స్వత్రోగ్రాహ్యమై యున్నదో అట్లు “ఇదం రజతమ్” ఇత్యా ద్యప్రమాజ్ఞానముయొక్కయప్రమాత్వముగూడ స్వత్రోగ్రాహ్యమే యగును.

సమాధానము:—ఆ యప్రమాత్వధర్మమోపరతోగ్రాహ్యమే యగును గాని స్వతోగ్రాహ్యము కాదు. అచ్చట “త దభావవతి తత్ప్రకారకత్వ మప్రమాత్వమ్” —భావము॥ తద్ధర్మాభావసహితవస్తువునందు తద్ధర్మవిషయకత్వ మేది గలదో అదియే జ్ఞానమునం దప్రమాత్వమై యున్నది. ఉదా—వాస్తవరజతత్వాభావ సహితస్కీయందు రజతత్వవిషయకత్వ మేది గలదో అదియే “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానమునం దప్రమాత్వమై యున్నది. అప్రమాత్వసుటితస్కీయం దేరజతత్వాభావ మున్నదో ఆయభావమును వృత్తిజ్ఞానము విషయముఁ జేయుట లేదు. అంగునలన నారజతత్వాభావసుటితాప్రమాత్వమును సాక్షిచైతన్యముగూడ గ్రహించుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, ఆసాక్షిచైతన్యము కేవల మప్రమాత్వధర్మమున కాశ్రయభూత మైనజ్ఞానమాత్రమునే గ్రహించుచున్నది. అట్లు గాక వృత్తిజ్ఞానముయొక్కయవిషయ భూతార్థమునుగూడ నాసాక్షి ప్రకాశింపఁజేయు నన్నయెడల ఘటాద్యాకారవృత్తి కాలమునందుఁ బటాదులును ఆసాక్షిచైతన్యముచేతఁ బ్రకాశింపఁజేయఁబడవలయును. అందువలనఁ బ్రమాత్వమువలె నప్రమాత్వము స్వతోగ్రాహ్యము కాదు. మఱి యే మనఁగా, బరతోగ్రాహ్యమై యున్నది.

❧[*] (7) ప ర తో గ్రా హ్య త్వ ని రూ ప ణ ము. [*]❧

అచ్చట, “స్వాశ్రయగ్రాహ కాతిరిక్తసామగ్రి గ్రాహ్యత్వం. పరతో గ్రాహ్యత్వమ్” — భావము॥ అప్రమాత్వధర్మమున కాశ్రయ మైన యేయప్రమా జ్ఞాన మున్నదో, ఆజ్ఞానమును గ్రహించుసామగ్రికన్న భిన్న సామగ్రిచేత గ్రాహ్యత్వ మేది గలదో, అదియే ఆయప్రమాత్వమునందుఁ బరతోగ్రాహ్యత్వమై యున్నది. ఉదా—ఉక్త మగు నప్రమాత్వధర్మమున కాశ్రయ మైన “ఇదం రజతమ్” అను నే యప్రమాజ్ఞాన మున్నదో ఆయప్రమాజ్ఞానముయొక్కగ్రాహకమో సాక్షిచైతన్యమై యున్నది. ఆసాక్షిచైతన్య మాయప్రమాత్వధర్మమును గ్రహించుట లేదు. మఱి మనఁగా, ఆసాక్షిచైతన్యముకన్న భిన్న మైన యనుమానరూపసామగ్రిచేతనే యా యప్రమాత్వధర్మము గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఇదియే యాయప్రమాత్వమునందుఁ బరతోగ్రాహ్యత్వమై యున్నది.

ఇక నాయనుమానస్వరూపము చూపఁబడుచున్నది. అచ్చట, బురు షున కిష్టసాధనతాజ్ఞానానంతరమే ప్రవృత్తి కలుగుచున్నది. ఆప్రవృత్తియును సం వాదిప్రవృత్తి, విసంవాదిప్రవృత్తి యను భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. అందు సఫలప్రవృత్తి సంవాదిప్రవృత్తియై యున్నది. నిష్ఫలప్రవృత్తి విసంవాదిప్రవృత్తియై యున్నది. ఆ విసంవాదిప్రవృత్తిచేతనే యప్రమాత్వముయొక్క యనుమానము

కలుగుచున్నది. ఆయనుమాన మెట్లనఁగా, “శుక్తౌ రజతజ్ఞాన మప్రమా, విసంవాది ప్రవృత్తి జనకత్వాత్, య నైవం త నైవమ్, యథా ప్రమా” — భావము|| శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అనుజ్ఞాన మప్రమామాత్రమై యున్నది, నిష్ఫల ప్రవృత్తి జనక మగుటవలన, ఏయేజ్ఞాన మప్రమామాత్రమై కాదో ఆయాజ్ఞానము నిష్ఫలప్రవృత్తికి జనకమును గాను, ప్రమాజ్ఞానమువలె. ఈప్రకార మైన యనుమానముచేత నాపురుషుఁడు రజతజ్ఞానమునం దప్రమాత్వమును నిశ్చయించుచున్నాఁడు. ఇదియే యాయప్రమాత్వమునందుఁ బరత్తోగ్రాహ్యత్వమై యున్నది.

మఱియు, ఎట్లు ప్రమాత్వజ్ఞానమునందు స్వతస్త్వ మున్నదో అట్లు ప్రమాత్వముయొక్కయుత్పత్తియందును స్వతస్త్వమే యున్నది. అచ్చట జ్ఞానోత్పత్తియొక్క యేసామాన్యసామగ్రి యున్నదో ఆసామగ్రిమాత్రముచేత జన్యత్వ మేది గలదో అదియే యాప్రమాత్వోత్పత్తియందు స్వతస్త్వమై యున్నది. ఈరీతిగానే యప్రమాత్వజ్ఞానమునం దెట్లు పరతస్త్వ మున్నదో అట్లాయప్రమాత్వముయొక్కయుత్పత్తియందును పరతస్త్వమే యున్నది. అచ్చట జ్ఞానోత్పత్తియొక్క సామాన్యసామగ్రికన్న భిన్న మైన దోషముచేత జన్యత్వ మేది గలదో అదియే యాప్రమాత్వోత్పత్తియందుఁ బరతస్త్వమై యున్నది.

శంకః—పూర్వోక్తరీతిగాఁ బ్రమాత్వముయొక్కయుత్పత్తియందును జ్ఞానమందును స్వతస్త్వ మంగీకరించినయెడలఁ బూర్వము చూడఁబడని యొకస్థలమునందు “ఇదం జలమ్” అను జ్ఞానానంతర మీపురుషున కీజలజ్ఞానము ప్రమ యగునా? లేక, కాదా? అను సంశయము కలుగుచున్నది. అది కాక పోవలయును. ఏల యన . మీమతమునందు జ్ఞానముయొక్కప్రమాత్వము సాక్షిచైతన్యముచేత నిశ్చితమే యగుచున్నది. మఱియు నిశ్చితార్థమునందు సంశయము కలుగఁగూడదు.

సమాధానము:—ఆస్థలమునందు సంశయోత్పాదక మగు నేదోషమున్నదో తద్దోషఘటితసంశయసామగ్రి, ప్రమాత్వగ్రాహకసామగ్రికన్నఁ బ్రబలమై యున్నది. అందువలన నాజలజ్ఞానమునందుఁ బ్రమాత్వనిశ్చయము కలుగుట లేదు. అందువలనఁ బ్రమాత్వసంశయము సంభవించుచున్నది. ఈప్రకారముగా స్వతోగ్రాహ్యప్రమాత్వనిశ్చయముచేత, బూర్వోక్తప్రమాసంశయముయొక్కనివృత్తి కలుగుచున్నది.

{ (8) ప్రమాణగతప్రమేయగతము లగు నసంభావనలును }
తన్ని వృత్తియును నిరూపించుట.

ఇతర గ్రంథసంశయములు దానియొక్కనివృత్త్యుపాయమును జెప్పఁబడు

చున్నది. అచ్చటఁ దత్త్వమస్యాదివేదాంతవాక్యము లద్వితీయబ్రహ్మమునందుఁ బ్రమాణములై యున్నవా? లేక, కావా? అను వేదాంతవాక్యరూపప్రమాణము నం దుండు నసంభావన కరణసంశయ మనఁబడును. ఆకరణగతసంశయము బ్రహ్మ జేత్త యగు గురుముఖముచే వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము చేయుటవలన నివృత్త మగు చున్నది. ఆశ్రవణముయొక్కస్వరూపము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపఁబడి యుండుటవలన మరల నిచ్చట నిరూపింపఁబడ లేదు. పూర్వోక్తశ్రవణము శారీరక మీమాంసాప్రథమాధ్యాయపఠనముచేత సిద్ధించుచున్నది. ఇంతపర్యంతము ప్రమాణగతసంశయము నిరూపింపఁబడినది.

ఇక ద్వితీయ మగు ప్రమేయగతసంశయమును దన్నివృత్త్యుపాయమును నిరూపింపఁబడుచున్నది. ప్రమాణజన్యజ్ఞానమున కేది విషయమై యున్నదో అది ప్రమేయమై యున్నది. ఆప్రమేయమునం దేసంశయ మున్నదో, అది ప్రమేయసంశయమై యున్నది. ఆప్రమేయగతసంశయమును అనాత్మగతసంశయము, ఆత్మగత సంశయ మను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు, అనాత్మరూప మగు నేస్థాన్వాదిక మున్నదో దానియం దీపురుషునకు “స్థాణు ర్వా పురుషో వా” ఇత్యాది సంశయ మేది గలదో, ఆసంశయ మనాత్మగతసంశయ మనఁబడును. ఆ యనాత్మ గతసంశయము సాధారణధర్మముయొక్కదర్శనమువలన జన్య మగుచున్నది. ఉదా— స్థాణువుయొక్కయు పురుషునియొక్కయు సాధారణధర్మ మైన మూఁడున్నరమూర పరిమాణోన్నతియొక్కదర్శనమువలనఁ బూర్వోక్తసంశయ ముత్పన్న మగుచున్నది. మరియు నాస్థాన్వాదులయొక్కయ సాధారణధర్మముయొక్కజ్ఞాన మగు, నేవిశేష దర్శన మున్నదో, దానిచేతఁ బూర్వోక్తసంశయము నివృత్త మగుచున్నది. అచ్చట స్థాణుత్వముయొక్కనిశ్చయము చేయు వక్రత్వకోటరాదిక మైననో, ఆస్థాణువుయొక్కయ సాధారణధర్మమై యున్నది. మరియు, బురుషత్వముయొక్కనిశ్చయము చేయు చూససాదమస్తకాద్యవయవములు పురుషునియొక్కయ సాధారణధర్మములై యున్నవి. ఆ యసాధారణధర్మములయొక్కజ్ఞానముచేత, పూర్వోక్తసంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

మరియు, బురుషునకు, దనయాత్మయం దేసంశయము కలుగుచున్నదో ఆసంశయ మాత్మగతసంశయ మనఁబడును. ఆయాత్మగతసంశయము విప్రతిపత్తి చేత జన్య మగుటవలన అనేకప్రకార మగుచున్నది. పరస్పరవిరుద్ధార్థప్రతిపాదక వాదులయొక్క యనేకవచనము లేవి గలవో, అవి విప్రతిపత్తు లనఁబడును. ఆవిప్రతిపత్తి శ్రీభగవద్భాష్యకారులచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అది యెట్లనఁగా, చైతన్య

చున్నది. అచ్చటఁ దత్త్వమస్యాదివేదాంతవాక్యము లద్వితీయబ్రహ్మమునందుఁ బ్రమాణములై యున్నవా? లేక, కావా? అను వేదాంతవాక్యరూపప్రమాణము నం దుండు నసంభావన కరణసంశయ మనఁబడును. ఆకరణగతసంశయము బ్రహ్మ జేత్త యగు గురుముఖముచే వేదాంతశాస్త్రశ్రవణము చేయుటవలన నివృత్త మగు చున్నది. ఆశ్రవణముయొక్కస్వరూపము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపఁబడి యుండుటవలన మరల నిచ్చట నిరూపింపఁబడ లేదు. పూర్వోక్తశ్రవణము శారీరక మీమాంసాప్రథమాధ్యాయపఠనముచేత సిద్ధించుచున్నది. ఇంతపర్యంతము ప్రమాణగతసంశయము నిరూపింపఁబడినది.

ఇక ద్వితీయ మగు ప్రమేయగతసంశయమును దన్నివృత్త్యుపాయమును నిరూపింపఁబడుచున్నది. ప్రమాణజన్యజ్ఞానమున కేది విషయమై యున్నదో అది ప్రమేయమై యున్నది. ఆప్రమేయమునం దేసంశయ మున్నదో అది ప్రమేయసంశయమై యున్నది. ఆప్రమేయగతసంశయమును అనాత్మగతసంశయము, ఆత్మగత సంశయ మను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు, అనాత్మరూప మగు నేస్థాన్వాదిక మున్నదో దానియం దీపురుషునకు “స్థాణు ర్వా పురుషో వా” ఇత్యాది సంశయ మేది గలదో, ఆసంశయ మనాత్మగతసంశయ మనఁబడును. ఆ యనాత్మ గతసంశయము సాధారణధర్మముయొక్కదర్శనమువలన జన్య మగుచున్నది. ఉదా— స్థాణువుయొక్కయు పురుషునియొక్కయు సాధారణధర్మ మైన మూఁడున్నరమూర పరిమాణోన్నతియొక్కదర్శనమువలన, బూర్వోక్తసంశయ ముత్పన్న మగుచున్నది. మఱియు నాస్థాన్వాదులయొక్కయసాధారణధర్మముయొక్కజ్ఞాన మగు. నేవిశేష దర్శన మున్నదో, దానిచేత, బూర్వోక్తసంశయము నివృత్త మగుచున్నది. అచ్చట స్థాణుత్వముయొక్కనిశ్చయము చేయు వక్రత్వకోటరాదిక మైననో, ఆస్థాణువుయొక్కయసాధారణధర్మమై యున్నది. మఱియుఁ బురుషత్వముయొక్కనిశ్చయము చేయు హసనాదనుస్తకాద్యవయవములు పురుషునియొక్కయసాధారణధర్మములై యున్నవి. ఆ యసాధారణధర్మములయొక్కజ్ఞానముచేత, పూర్వోక్తసంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

మఱియుఁ బురుషునకుఁ దనయాత్మ్యం దేసంశయము కలుగుచున్నదో ఆసంశయ మాత్మగతసంశయ మనఁబడును. ఆయాత్మగతసంశయము విప్రతిపత్తి చేత జన్య మగుటవలన అనేకప్రకార మగుచున్నది. పరస్పరవిరుద్ధార్థప్రతిపాదక వాదులయొక్క యనేకవచనము లేవి గలవో, అవి విప్రతిపత్తు లనఁబడును. ఆవిప్రతిపత్తి శ్రీభగవద్భాష్యకారులచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అది యెట్లనఁగా, చైతన్య

విశిష్ట మగు నేనూలదేహ మున్నదో అదియే యాత్మ యని ప్రాకృతజీవులును లోకా యుత్తులును అంగీకరించుచున్నారు. మఱియుఁ జక్షురాదీంద్రియములే ఆత్మ యని కొందఁ అంగీకరించుచున్నారు. మనస్సే యాత్మ యని మఱికొందఁ అంగీకరించు చున్నారు. మఱియు, తుణికవిజ్ఞానమే యాత్మ యని కొందఁ అంగీకరించుచున్నారు. మఱియు శూన్యమే యాత్మ యని మఱికొందఁ అంగీకరించుచున్నారు. మఱియుఁ గొందఁ దేహేంద్రియాదులకు భిన్నుఁ డైన సంసారి కర్త భోక్త ఆత్మ యని యం గీకరించుచున్నారు. మఱియు, ఆత్మ కేవలభోక్తయే కర్త కాఁ డని మఱికొందఁ అంగీకరించుచున్నారు. మఱియు, కర్తకన్నను భోక్తకన్నను భిన్నుఁ డైన సర్వజ్ఞ సర్వశక్తిమంతుఁ డగు నీశ్వరుఁడే యాత్మ యని మఱికొందఁ అంగీకరించుచున్నారు. మఱియు, నాత్మ యుపాధిసంబంధమువలనఁ గర్తయు భోక్తయు నైనను, వాస్తవము చేత శుద్ధుఁడే యగు నని కొందఁ అంగీకరించుచున్నారు. పూర్వోక్తవాదు లాయా దేహాదిరూపాత్మలయొక్కసిద్ధికొఱకుఁ దగినయుక్తిప్రమాణాదులును జెప్పియున్నారు. ఈప్రకారము పరస్పరవిరుద్ధార్థప్రతిపాదక వాదులయొక్కవచనరూప మయిన విప్రతి పత్తివలనఁ, బురుషున కాత్మ సంశయ మనేకప్రకారములుగాఁ గలుగుచున్నది. అచ్చట, ఆయాత్మ యద్యపి వాస్తవముగా నేకాద్వితీయరూపమై యున్నది, తథాపి, ఉపాధిభేదముచేత నాయాత్మ పరమాత్మ జీవాత్మ అను భేదముచేత ద్వివిధముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. “తత్త్వ మసి” అను మహావాక్యమునం దుండు తత్త్వదముయొక్క యర్థ మైన ఏమాయోపహితబ్రహ్మ మున్నదో అది పరమాత్మయై యున్నది. మఱి యు, త్వంపదముయొక్కయర్థ మైన యేశరీరోపహితచైతన్య మున్నదో అది జీవాత్మ యై యున్నది. ఆరెంటియందుఁ బ్రభవమునఁ దత్పదార్థ మగు పరమాత్మయం దా య నేకవిధసంశయములు చూపఁబడుచున్నవి. అచ్చట, బ్రహ్మము అద్వితీయమా? లేక, సద్వితీయమా? అద్వితీయరూప మైనను, ఆబ్రహ్మము ఆనందగుణసహితమా? లేక, జ్ఞాన స్వరూపమా? మఱియు నాబ్రహ్మము సత్తాజాతిసహితమా? లేక, సత్తాస్వరూ పమా? మఱియు నాబ్రహ్మము సగుణమా? లేక, నిర్గుణమా? ఇత్యా ద్యనేక ప్రకారసంశయములు పురుషున కాతత్పదార్థబ్రహ్మమునందుఁ గలుగుచున్నవి.

ఇక, త్వంపదార్థ మగు జీవాత్మయందును ఆయనేకవిధసంశయములు చూపఁబడుచున్నవి. అచ్చట, ఈయాత్మ దేహేంద్రియాదులకు భిన్నమా? లేక, కాదా? మఱియు దేహేంద్రియాదులకు భిన్న మైనను, ఆయాత్మ కర్త యగునా? లేక, కర్త కాదా? మఱియు, అకర్త యైనను ఆయాత్మ చిద్రూపమా? లేక,

అచిద్రూపమా? మఱియు, చిద్రూప మైనను ఆయాత్మ ఆనందరూపమా? లేక, కాదా? మఱియు, ఆనందరూప మైనను ఆయాత్మ పరిణామియా? లేక, కూటస్థుడా? మఱియు, కూటస్థుడైనను ఆయాత్మ సత్తాజాతిసహితమా? లేక, సద్రూపమా? ఇత్యాదిద్యనేకప్రకారసంశయములు పురుషున కాత్వంపదార్థమగు జీవాత్మయందుఁ గలుగుచున్నవి. ఇక, తత్త్వంపదార్థములయొక్కయేకత్వరూపవాక్యార్థమందుఁ గల సంశయము చూపఁబడుచున్నది. ఈ జీవాత్మకు సచ్చిదానందరూపత్వ ముండినను బరమాత్మతో జీవాత్మ కేకత్వము సంభవించు చున్నదా? లేక, లేదా?

ఇక మోక్షసాధనమునందు సంశయములు చూపఁబడుచున్నవి. జీవబ్రహ్మముల కేకత్వ ముండినను ఆయేకత్వజ్ఞానము మోక్షసాధనమా? లేక, కాదా? మఱియు నాజ్ఞానమునకు మోక్షసాధనత్వ ముండినను, ఆజ్ఞానము కర్తృసహితమై మోక్షమునకు సాధనమా? లేక, కేవలజ్ఞానము మోక్షమునకు సాధనమా? ఇత్యాదిసంశయము లాత్మగతసంశయము లనఁబడును. ఆసర్వాత్మగతసంశయములు తర్కరూపమననముచేత నివృత్తము లగుచున్నవి. అచ్చట, “అనిష్టప్రసంజ్ఞకః తర్కః”—భావము॥ ఏయుక్తి ప్రతివాదియొక్కయనిష్టమును సిద్ధింపఁజేయు చున్నదో ఆయుక్తి తర్క మనఁబడును. అనఁగా వ్యాప్యముయొక్కయారోపముచేత వ్యాపకముయొక్క యేయాపాదన మున్నదో అది తర్క మనఁబడును. అందు వ్యాప్తియొక్కయాశ్రయము వ్యాప్యమై యున్నది. వ్యాప్తియొక్కనిరూపకము వ్యాపకమై యున్నది. వ్యాప్తియొక్కస్వరూపము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపఁబడి యున్నది. ఉదా—పర్వతమునందు ధూమమును జూచియు నేప్రతివాది యాపర్వతమునం దగ్ని నంగీకరించుట లేదో ఆప్రతివాదినిగుఱించి చెప్పనట్టితర్కమే మనఁగా. ధూమవహ్నులకుఁ గార్యకారణభావము సర్వలోకమందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది. కారణము లేక కార్య ముండుట లేదు, అనువార్తయును సర్వలోకము నందును బ్రసిద్ధమై యున్నది. అంగువలనఁ బర్వతమునందు వహ్ని లేనియెడలఁ దత్కార్య మగు ధూమముగూడ లేకపోవలయును. పర్వతమునందు ధూమముయొక్కయభావము ప్రతివాది కనిష్టమై యున్నది. ఆప్రతివాదియొక్కయనిష్టసిద్ధి యీ తర్కమువలనఁ గలుగుచున్నది. మఱియు, ఈతర్కమునందు వహ్నిభావరూప వ్యాప్యారోపముచేత, ధూమాభావరూపవ్యాపకాపాదనము చేయఁబడుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తతర్కలక్షణ మిప్రసిద్ధతర్కమునందు సంభవించు చున్నది. ఈరీతిగా నుత్తరత్ర వక్ష్యమాణతర్కములయందుఁ గూడ నుక్తలక్షణముయొక్కసమన్వయము తెలియవలయును.

ఇక, ఆత్మ సంశయమును నివర్తించుతత్కము నిరూపింపఁబడు చున్నది. ఆత్మములయందుఁ గూడఁ బ్రథమము తత్పదార్థరూపపరమాత్మయొక్కయద్వితీయత్వసాధకతత్కము చెప్పఁబడుచున్నది. ఒకవేళ, ఈ యాకాశాదిప్రపంచము సత్యమైనయెడల బ్రహ్మమున కద్వితీయరూపత్వముఁ జెప్పునట్టి “ఏక మే వాద్వితీయం బ్రహ్మ” అను శ్రుతికి విరోధ మగును. అనఁగా సద్వితీయబ్రహ్మము సద్వితీయరూపముగాఁ జెప్పునట్టి యాశ్రుతి మిథ్యావాది యగుటవలన నప్రమాణరూప మగును. మఱియు నాశ్రుతియొక్కయప్రమాణత్వ మాస్తికవాదుల కనిష్టమే యగుచున్నది. అందువలన నాప్రపంచము మిథ్యయే యని యంగీకరింపవలయును. ప్రపంచము మిథ్య యగుటవలన నాయద్వైతశ్రుతికి విరోధము కలుగదు.

శంక:—బ్రహ్మము సద్వితీయ మని యంగీకరించినయెడల భేదమును బ్రతిపాదించునట్టిశ్రుతులకు విరోధ మగును. ఆశ్రుతులకు విరోధముగా నాయద్వైత శ్రుతి యద్వైతమును బ్రతిపాదించునది కాదు. మఱి యే మనఁగా, అన్యార్థమునే ప్రతిపాదించుచున్నది. అందువలన నాప్రపంచమునకు సత్యత్వ మంగీకరించుటయందును ఆయద్వైతశ్రుతికి విరోధము కలుగదు.

సమాధానము:—ఈయధికారిపురుషున కేయర్థ మిష్టఫలహేతు వయ్యును బ్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే నజ్ఞాత మయ్యు నున్నగో ఆయర్థమునందే శ్రుతికి దాత్పర్య మున్నది. అచ్చట నాయద్వైతమో ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే నజ్ఞాతమై యున్నది. అట్లే ఆయద్వైతబ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానమువలన నీయధికారిపురుషునకు “బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి, తరతి శోక మాత్మవిత్” ఇత్యాదిశ్రుతులచే మోక్ష రూపనిరతిశయపురుషార్థప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన నాశ్రుతి కద్వైతమునందే తాత్పర్యము సంభవించుచున్నది. అన్యార్థమునందుఁ దాత్పర్యము సంభవించదు. మఱియు ద్వైతరూపభేద మైననో ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే జ్ఞాతమై యున్నది. భేదజ్ఞానముచేత నిష్టఫలప్రాప్తి యేదియుఁ గలుగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, “ఉదర మంతరం కురుతే అథ తస్య భయం భవతి, మృత్యోః సమృత్యు మాప్నోతి, య ఇహ నానేవ పశ్యతి” ఇత్యాదిశ్రుతులవలన నాభేదదర్శిపురుషున కనర్థప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు “అథ యోఽన్యో దేవతా ముపాస్తేఽన్యో సా వన్యోహ మస్తితి । న స వేద యథా పశుః” అను నీశ్రుతిచేత నా భేదదర్శిపురుషునకుఁ బశుత్వత్వము చెప్పి యాభేదముయొక్కనిందయే చేయఁబడి యున్నది. అందువలన నాశ్రుతికి భేదమునందుఁ దాత్పర్యము సంభవించదు. ఒకవేళ నాశ్రుతి భేదమునే చెప్పినయెడలఁ బ్రత్యక్షసిద్ధభేదముయొక్కయనువాదకత్వము

చేత నాశ్రుతి కప్రమాణత్వమే ప్రాప్త మగును. ఇంతువలన సిద్ధించిన దే మనఁగా, ఫలవంత మగు నజ్ఞాతార్థమును బోధించుటవలన నాయద్వైతశ్రుతియో ప్రబలమై యున్నది. మఱియు ఫలశూన్యజ్ఞాతార్థమును బోధించుటవలన నాభేదశ్రుతి దుర్బలమై యున్నది. మఱియు లోకమునందును బ్రబలముచేతనే దుర్బలమునకు శాధకలుగుచున్నది. ఏమర్థముచేతను బ్రబలమునకు బాధ కలుగుట లేదు. అందువలన నాభేదశ్రుతియొక్కవిరోధముచేత నాయద్వైతశ్రుతి కన్యపరత్వము సంభవింపదు. మఱియు నే మనఁగా, ఆయద్వైతశ్రుతియొక్కవిరోధముచేత, నాభేదశ్రుతికేయన్యపరత్వము సంభవించుచున్నది. అందువలన నాయద్వైతశ్రుతియొక్కవిరోధమువలన, నాప్రపంచమునందు సత్యత్వము సంభవింపదు. ఈప్రకారముగా బ్రహ్మముయొక్కయద్వితీయత్వమునకు సాధక మైన తర్కముచేత, ఆబ్రహ్మము అద్వితీయమా? లేక, సద్వితీయమా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక నాపరమాత్మయొక్కయానందరూపత్వమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పబడుచున్నది. ఆపరమాత్మ యొకవేళ నానందరూపము కానియెడల నాపరమాత్మయొక్కప్రాప్తికే బురుషార్థరూపత్వము సంభవింపని దగును. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆనందప్రాప్తియే పురుషార్థరూపమై యున్నది. మఱియు నాపరమాత్మయొక్కప్రాప్తికే పురుషార్థరూపత్వ మంగీకరించినయెడల నాపరమాత్మయొక్కప్రాప్తికే బురుషార్థరూపత్వముఁ జెప్పనట్టి “ఆత్మలాభా న్నపరం విద్యతే, పురుషా న్నపరం కించి త్సా కాష్ఠా సా పరాగతిః” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములకు విరోధ మగును. ఆశ్రుతిస్మృతులయొక్కవిరోధము సర్వులకు ననిష్టమే యగుచున్నది. అందువలనఁ బరమాత్మను ఆనందరూప మనియే యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కమువలన, నాపరమాత్మ యానందరూపమా? లేక, కాదా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక నాపరమాత్మయొక్కచైతన్యరూపత్వమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పబడుచున్నది. ఆపరమాత్మ యొకవేళఁ జైతన్యరూపము కానియెడల ఘటాదులవలె సూర్యచంద్రాదికజగత్తును బ్రకాశింపఁజేయని దగును. మఱియు నాపరమాత్మకు జగత్ప్రకాశకత్వ మంగీకరింపనియెడల, నాపరమాత్మ సూర్యచంద్రాదిక సర్వజగత్తును ప్రకాశింపఁజేయుచున్న దని చెప్పనట్టి “తస్య భాసా సర్వ మిదం విభాతి, త చ్ఛుభ్రం జ్యోతిషాం జ్యోతిః, జ్యోతిషా మపి త జ్జ్యోతి స్తమసః పర ముచ్యతే” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములకు విరోధము ప్రాప్త మగును. ఆశ్రుతిస్మృతివచనములకు విరోధము సర్వులకు ననిష్టమే యగుచున్నది. అందువలన నా

పరమాత్మను జైతన్యరూప మనియే యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కముచేత నాపరమాత్మ జైతన్యరూపమా? కాదా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక నాపరమాత్మయొక్కనిర్గుణభావమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆపరమాత్మ యొకవేళ సగుణ మనినయెడల నాపరమాత్మను నిర్విశేషస్వరూప మని చెప్పనట్టి “అస్థూల మన ణ్వహస్వ మదీర్ఘమ్” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతిసర్వవచనములకు విరోధము ప్రాప్త మగును. ఆ శ్రుతిస్మృతులయొక్క విరోధము సర్వులకు ననిష్టమై యున్నది. అందువలన నాపరమాత్మను నిర్గుణ మనియే యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కమువలన నాపరమాత్మ సగుణమా? లేక, నిర్గుణమా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక, త్వంపదార్థరూపాత్మయొక్కయానందరూపత్వమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పఁబడుచున్నది. ఈయాత్మ యొకవేళ నానందరూపము కాదనినయెడల, నొకజీవునకును స్వార్థముకొఱకుఁ బ్రవృత్తి లేక పోవలయును. సర్వప్రాణులును స్వార్థముకొఱకే ప్రవర్తించుటయో చూచుచున్నాము. లోకప్రసిద్ధమునకు విరోధము ప్రాప్త మగుటయే గాక, యాజ్ఞవల్క్యుముని మైత్రేయి యను స్త్రీని గుఱించి “నవా అరే పత్యుః కామాయ పతిః ప్రియో భవతి, ఆత్మనస్తు కామాయ పతిః ప్రియో భవతి” ఇత్యాది శ్రుతివచనములచేఁ బరిజాయాదికసర్వులకుఁ బరస్పరము గల ప్రియత్వ మేది గలదో అది తనయాత్మకొఱకే గలదని చెప్పి యున్నారు, ఆశ్రుతివచనములకును విరోధము ప్రాప్త మగును. అందువలన నాయాత్మను ఆనందరూప మనియే యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కముచేత నాత్మ యానందరూపమా? కాదా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక, ఆత్మయొక్కజైతన్యరూపత్వమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పఁబడుచున్నది. ఈయాత్మ యొకవేళఁ జైతన్యరూపము కానియెడల, ఘటాదులవలె జడత్వముచే సావయవ మగుటవలన ననాత్మయే యగును. అందువలనఁ బ్రకాశకజైతన్యముయొక్కయభావమువలన, జగత్తున కంధత్వమే ప్రాప్త మగును. మఱియు నాత్మకుఁ జైతన్యరూపత్వముఁ జెప్పనట్టి “యో ఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేశు హృద్యంతర్జ్యోతిః పురుషః, అత్రాయం పురుషః స్వయం జ్యోతి ర్భవతి, క్షేత్రం క్షేత్రీ తథా కృత్స్నం ప్రకాశయతి భారత” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనముల కన్నిటికిని విరోధము ప్రాప్త మగును. ఆ శ్రుతిస్మృతివిరోధము సర్వులకు ననిష్టమే

యగుచున్నది. అందువలన నాయాత్మను జైతన్యరూప మనియే యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కముచేత నాత్మ జైతన్యరూపమా? కాదా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక, ఆత్మ యొక్కయక ర్తత్వమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పబడుచున్నది. ఈయాత్మ నొకవేళఁ గర్త యైనయెడల వికారిత్వముచేఁ బరిణామి యగుటవలన ననిత్యమే యగును. ఆత్మను అనిత్య మని యంగీకరించినయెడల ఆత్మను నిత్య మని చెప్పనట్టి “అవినాశీ వా అరే ౨య మాత్తా, నిత్యః సర్వగతః స్థాణుః” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనముల కన్నిటికిని విరోధము ప్రాప్త మగును. ఆ శ్రుతిస్మృతులయొక్కవిరోధము సర్వులకు ననిష్టమే యగుచున్నది. అందువలన నాత్మను అకర్త యనియే యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కమువలన నీయాత్మ కర్తయై యున్నదా? లేక, అకర్తయై యున్నదా? అను సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక, తత్త్వంపదార్థములయొక్కయభేదమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పబడుచున్నది. ఆ తత్పదార్థరూపపరమాత్మ యొకవేళ నీ త్వంపదార్థరూప జీవాత్మకన్న భిన్న మైనయెడల, ఘటాదులవలె ననాత్మభావముచే ననిత్యమే యగును. మఱియు నాపరమాత్మను అనిత్య మని యంగీకరించినయెడల, ఆపరమాత్మను నిత్యరూప మని చెప్పనట్టి శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాదిసర్వవచనములకు విరోధము ప్రాప్త మగును. మఱియు జీవబ్రహ్మములకు భేద మంగీకరించినయెడల జీవబ్రహ్మముల కభేదమును జెప్పనట్టి “తత్త్వ మసి, అహం బ్రహ్మస్మి, అయ మాత్తా బ్రహ్మ, ఔత్రజ్ఞం చాపి మాం విద్ధి సర్వఔత్రేషు భారత” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతి వచనములకు విరోధము ప్రాప్త మగును. ఆ శ్రుతిస్మృత్యాదులయొక్కవిరోధము సర్వులకు ననిష్టమే యగుచున్నది. అందువలన నాపరమాత్మ యీజీవాత్మకన్న నభిన్నమే యని యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కముచేత నాపరమాత్మ యీజీవాత్మకన్న భిన్నమా? లేక, అభిన్నమా? అనుసంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఇక, కేవలజ్ఞానమునందు మోక్షసాధనత్వమునకు సాధక మైన తర్కము చెప్పబడుచున్నది. ఒకవేళ కర్తమిశ్రితజ్ఞానము మోక్షమునకు సాధన మనినయెడల, స్వర్గానులవలె గర్తజన్య మగుటవలన నామోక్షమునకుఁగూడ ననిత్యత్వమే ప్రాప్త మగును. మఱియు నామోక్షమును అనిత్య మని యంగీకరించినయెడల, ముక్తపురు

ఫలకుఁగూడ మరల సంసారము ప్రాప్తము కావలయును. దానిచేత ముక్తపురుషుఁ
కుఁ బునస్సంసారప్రాప్తిని నిషేధించునట్టి “నన పునరావర్తతే, య ద్ధత్వా ననివ
ర్తంతే తద్ధామ పరమం మను” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతినచనములకు విరోధము
ప్రాప్త మగును. మఱియుఁ గేవలజ్ఞానమువలన మోక్షప్రాప్తిని దెల్పనట్టి “క్షానా
దేవతు కైసల్యమ్, నాన్యః పంథా విద్యతే ౭యనామ, జ్ఞానేన తు తదజ్ఞానం
యేషాం నాశిత మాత్మనః” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతినచనములకును విరోధము ప్రాప్త
మగును. ఆ శ్రుతిస్మృతినచనములయొక్కవిరోధము సర్వాస్తికులకు ననిష్టమే
యగుచున్నది. అందువలనఁ గర్తృమిశ్రితజ్ఞానము మోక్షమునకు సాధనము కాదు.
ఇంక నే మనఁగా “అహం బ్రహ్మస్మి” యను నభేదజ్ఞానమే మోక్షమునకు సాధన
మని యంగీకరింపవలయును. ఈప్రకార మైన తర్కమువలనఁ గర్తృమిశ్రితజ్ఞానము
మోక్షమునకు సాధనమా? లేక, కేవలజ్ఞానము మోక్షమునకు సాధనమా? అను
సంశయము నివృత్త మగుచున్నది.

ఈప్రకార మైన శ్రుత్యుక్తతర్కరూపమననముచేతనే పూర్వోక్తాత్మగత
సంశయము నివృత్త మగుచున్నది. ఈతర్కరూపమననముయొక్కలక్షణము పూర్వ
ము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నిచ్చటను దెలియ
వలయును. ఈమననము శారీరకమోమాంసాద్వితీయాధ్యాయపఠనముచేత సిద్ధించు
చున్నది. పూర్వము సంశయము నిశ్చయ మను భేదముచేత ద్వివిధా౭యధా
ర్థానుభవములు చెప్పఁబడినవి. వానియందుఁ బ్రథమ మగు సంశయ మింతపర్యం
తము నిరూపింపఁబడినది.

—[*] (9) ని శ్చ య ని రూ ప ణ ము. [*]—

ఇంక ద్వితీయ మగు నిశ్చయము నిరూపింపఁబడుచున్నది. “సంశయ
విరోధి జ్ఞానం నిశ్చయః” — భావము॥ పూర్వోక్తసంశయమునకు విరోధి యైన యే
జ్ఞాన మున్నదో అది నిశ్చయ మనఁబడును. ఈపురుషున కేపదార్థముయొక్కనిశ్చ
యము కలుగు చున్నదో ఆపదార్థమునందు సంశయము కలుగుట లేదు. అందు
వలన నిశ్చయమునందు సంశయముయొక్కవిరోధిత్వము స్పష్టమే. మఱియు నుక్త
నిశ్చయముగూడ యధార్థము అయధార్థ మను భేదముచేత ద్వివిధ మగుచున్నది.
అందు “అవిస్మంవాది జ్ఞానం యధార్థనిశ్చయః” — భావము॥ ఫలమునందుఁ బర్యవ
సానము గల యేజ్ఞాన మున్నదో అది యధార్థనిశ్చయము. అనఁగా, ఏవస్తుప్రయొక్క
నిశ్చయానంతరము ప్రవర్తించినపురుషున కావస్తుప్రయొక్కప్రాప్తి యగుచున్నదో

ఆస్పృశ్యము యథార్థనిశ్చయ మనబడును. ఆయథార్థనిశ్చయము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ బ్రమాణరూపముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది. ఈ తృతీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ బూర్వము యథార్థస్మృతిరూపముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది. అనఁగా యథార్థానుభవమునకును యథార్థస్మృతికిని యథార్థనిశ్చయ మని పేరు.

మఱియు “విసంవాదిజ్ఞాన మయథార్థనిశ్చయః”—భావము॥ ఫలరహితజ్ఞాన మయథార్థనిశ్చయ మనబడును. అనఁగా, ఏనస్తుప్రయొక్కనిశ్చయానంతరము ప్రవర్తించినపుడును కావస్తుప్రయొక్కప్రాప్తి యగుట లేదో ఆనిశ్చయ మయథార్థనిశ్చయ మనబడును. ఆయథార్థనిశ్చయముగూడ తర్కము విపర్యయము అనుభేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. తర్కముయొక్కలక్షణము నుదాహరణమును ఈపరిచ్ఛేదమునందుఁ బూర్వము నిరూపింపఁబడినది. అందువలన మరల నిచ్చట నిరూపింప లేదు. ‘వహ్ని సహితమును ధూమసహితమును నైన పర్యతమునందు వహ్ని భావమును ధూమాభావమును విషయముఁ జేయునట్టి “ఈపర్యతమునందు వహ్ని లేనియెడల ధూమముగూడ లేని దగును” అను తర్క మేది గలదో దానియందు యథార్థనిశ్చయత్వము స్పష్టముగానే యున్నది.

ఇక విపర్యయనిరూపణము చేయఁబడుచున్నది. “మిథ్యాజ్ఞానం విపర్యయః”—భావము॥ ఏజ్ఞానము మిథ్య యగుచున్నదో ఆజ్ఞానము విపర్యయ మనబడును. ఉదా—శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అను జ్ఞానమును, రజ్జుప్రసాద “అయా సర్పః” అనుజ్ఞానమును మిథ్యాజ్ఞానము లగుటవలన, విపర్యయము లని చెప్పఁబడుచున్నవి.

శంకః—ఆజ్ఞానమునందు మిథ్యాత్వ మనునది యేది? అనఁగా, బాధ్యత్వ మనునది మిథ్యాత్వమా? లేక, నిర్విషయత్వ మనునది మిథ్యాత్వమా? అందు, ఏజ్ఞానమునకును దనస్వరూపముచేత బాధ కలుగుట లేదు. అందువలన బాధ్యత్వ మనునది మిథ్యాత్వ మను ప్రథమపక్షమో సంభవింపదు. మఱియు నేజ్ఞానమును నిర్విషయ మగుట లేదు, అందువలన ద్వితీయపక్షము గూడ సంభవింప దను శంక ప్రాప్తము కాఁగా.

సమాధానము:—ఇక నామిథ్యాజ్ఞానముయొక్కలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. “లతస్త్రింస్త ద్బుద్ధిః మిథ్యాజ్ఞానమ్”—భావము॥ తదర్థము కాని వస్తువునందు తన్మట్లబుద్ధి యేది గలదో, అది మిథ్యాజ్ఞాన మనబడును. ఉదా—రజతము కాని శుక్తియందు “ఇదం రజతమ్” అను నేరజతబుద్ధి యున్నదో, అది మిథ్యాజ్ఞానము.

నమై యున్నది. యద్యపి, జ్ఞానమునకు స్వరూపముచేత బాధ కలుగుట లేదు. తథాపి, నిషయముయొక్క బాధవలన నాజ్ఞానమునకు బాధ చెప్పుట జనినది. ఆ బాధ్యత్వమే జ్ఞానమునందు మిథ్యాత్వమై యున్నది. మఱియుఁ బూర్వోక్తవిపర్యయరూప భ్రమకూడ నిరుపాధికభ్రమ, సోపాధికభ్రమ, అను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు, ఏభ్రమ యధిష్ఠానజ్ఞానమువలన నివృత్త మగుచున్నదో ఆభ్రమ నిరుపాధికభ్రమ యనఁబడును. మఱియు నేభ్రమ యధిష్ఠానజ్ఞాన ముండినను నిస్సృచ్ఛ మగుట లేదో ఆభ్రమ సోపాధికభ్రమ యనఁబడును. అందు నిర్దుష్టాధికభ్రమకూడ బాహ్యంతరభేదముచేత ద్వివిధ మగుచున్నది. అచ్చట శుక్తిరజ్జ్వదులయందు “ఇదం రజతమ్, అయం సర్పః” అను నేభ్రమజ్ఞాన మున్నదో ఆభ్రమజ్ఞానము బాహ్య మగు నిరుపాధికభ్రమ యనఁబడును. మఱియు, “నేను అజ్ఞాని, బ్రహ్మము నెఱుంగను” అను నేభ్రమ యున్నదో ఆభ్రమ ఆంతరనిరుపాధికభ్రమ యనఁబడును. అచ్చట, శుక్తిరజ్జ్వ ద్యధిష్ఠానజ్ఞానమువలన “ఇదం రజతమ్, అయం సర్పః” ఇత్యాదిభ్రమ నివృత్త మగుచున్నది. ఈలాగుననే ఆత్మరూపాధిష్ఠానజ్ఞానమువలన “అహ మజ్ఞః” అనుభ్రమ నివృత్త మగుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తభ్రమ యందు నిరుపాధికభ్రమరూపత్వము సంభవించుచున్నది.

ఈప్రకారముగానే ద్వితీయ మగు సోపాధికభ్రమకూడ బాహ్యంతర భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందు రక్తగుణరహిత శుక్లస్ఫటికమునందు రక్తవర్ణసహిత జపాకుసుమాదిద్రవ్యములయొక్క సమీపతవలన “లోహితః స్ఫటికః” అను నేభ్రమ కలుగుచున్నదో ఆభ్రమ బాహ్య మగు సోపాధికభ్రమ యనఁబడును. “ఈస్ఫటికము శుక్లమై యున్నది రక్తము కాదు” అను ఆస్ఫటికరూపాధిష్ఠానజ్ఞాన ముండినను ఎంతపర్యంత మాజపాకుసుమాద్యుపాధులయొక్క నివృత్తి యగుట లేదో అంతపర్యంతము “లోహితః స్ఫటికః” అనుభ్రమ నివృత్త మగుట లేదు. అందు వలన “లోహితః స్ఫటికః” అను భ్రమయందు సోపాధికభ్రమరూపత్వము సంభవించు చున్నది. ఈప్రకారముగాఁ దత్త్వవేత్త యగుపురుషున కేయాకాశాది ప్రపంచముయొక్కయనుభవ మున్నదో అదియును బాహ్యసోపాధికభ్రమ యనఁబడును.

శంకః—“లోహితః స్ఫటికః” అనుభ్రమయం దైననో జపాకుసుమాద్యుపాధులున్నవి. అందువలన ఆభ్రమ కైననో, సోపాధికత్వము సంభవించుచున్నది. ప్రపంచభ్రమయం దేయుపాధియుఁ దెలియఁబడ లేదు. అందువలనఁ బ్రపంచభ్రమకు సోపాధికత్వము సంభవింపదు.

సమాధానము:—ఆప్రపంచభ్రమయందును, బ్రాహ్మకర్తృసహితవిజ్ఞేప శక్తితోఁ గూడిన యజ్ఞానమే యుపాధిరూపమై యున్నది. ఎట్లనఁగా “అహం బ్రహ్మాస్మి” యను నధిష్ఠానబ్రహ్మముయొక్క జ్ఞానముచేత నావరణశక్తిసహితాజ్ఞానము నివృత్తమైనను విజ్ఞేపశక్తిసహితాజ్ఞానవశమువలనఁ బ్రాబ్ధకర్తృనాశపర్యంతము తత్త్వవేత్త యగుపురుషునకును ఆయాకాశాదిప్రపంచముయొక్క యనుభవము కలుగుచున్నది. అందువలన “లోహితః స్ఫటికః” అను భ్రమకువలెఁ బ్రపంచభ్రమ కును సోపాధికత్వము సంభవించు చున్నది.

మఱియు “అహం కర్తా, అహం భోక్తా” అని యాత్మయం దేకర్తృత్వ బుద్ధి యున్నదో ఆబుద్ధి యంతరిసోపాధికభ్రమ యనఁబడును. ఆభ్రమయం దంతః కరణమే యుపాధి యని తెలియవలయును. ఎట్లనఁగా, ఈయాత్మ నాస్తవమునం దైననో అసంగనిర్వికారమై యున్నది. అట్టి యాత్మయందు స్వరూపముచేత నైననో కర్తృత్వభోక్తృత్వములు సంభవింపవు. మఱియు నేమనఁగా, ఆయంతఃకరణమునం దుండు కర్తృత్వభోక్తృత్వాదిధర్మము లవివేకిమువలన నాత్మయం దాలోపిషఁ బడుచున్నవి. అందువలన “అహం కర్తా, అహం భోక్తా” ఇత్యాదిబుద్ధియందు సోపాధికభ్రమరూపత్వము సంభవించుచున్నది.

—[*] (10) స్వప్న విచారము. [*]—

ఈరీతిగానే స్వప్నమునందు రథాదిపదార్థములయొక్కయేజ్ఞాన మున్నదో ఆజ్ఞానముకూడ యంతరిసోపాధికభ్రమయే యగుచున్నది. స్మృతిరూపము గాదు. ఎట్లనఁగా, ఆస్వప్నజ్ఞాన మొకవేళ స్మృతిరూప మైనయెడల “స రథః” అనియే యేజ్ఞానముయొక్కయాకారము కావలయును. స్వప్నమునందు “స రథః” అనుజ్ఞానము కలుగుట లేదు, ఇంక నేమనఁగా “అయం రథః, రథం పశ్యామి” అనియే జ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన నాస్వప్నజ్ఞానము సోపాధికభ్రమరూపాయథార్థానుభవమే యగుచున్నది, స్మృతిరూపము గాదు. అందువలన నాస్వప్నము సయధార్థ స్మృతిరూప మని యంగీకరించు తొక్కికులయొక్కమత మసంగితమై యున్నది.

శంక:—ఆ స్వప్నజ్ఞానమును స్మృతిరూప మని యంగీకరింపక యనుభవ రూప మని యంగీకరించినయెడల, నాయనుభవమునకు విషయ మైన రథాదిపదార్థములకును అచ్చట నుత్పత్తి యంగీకరింపవలయును. మఱియు స్వప్నమునం దారథాదులయొక్కయత్పత్తి సంభవింపదు. ఏల యన బ్రాగదనస్థయం దెంతదేశమందును ఎంతకాలమందును ఆరథాదులయొక్కయత్పత్తి యగుచున్నదో అంతదేశకాల

ములు స్వప్నమునందు లేవు. మఱియుఁ బ్రసిద్ధరథాదులయొక్కయుత్పత్తి కేకాష్ట తఱాదికసామగ్రి లున్నవో, ఆసామగ్రిని స్వప్నమునందు లేవు. కారణసామగ్రి లేక కాణ్యోత్పత్తి గాదు. అందువలన స్వప్నమునం దారథాదులయొక్కయుత్పత్తి సంభవింపదు. కావున స్వప్నమునం దారథాదులయొక్కజ్ఞానము స్మృతిరూప మని యే యంగీకరింపవలయును. మఱియు నాస్వప్నజ్ఞానము నిద్రాదోషముచేత జన్యమై యుండుటవలన. “స రథః” అను జ్ఞానముయొక్కస్థానమునందు “అయం రథః” అనుభ్రమ కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—ఎట్లు హట్టాదికములయం దేవ్యావహారికరజత మున్న దో, ఆరజతముయొక్కయుత్పాదక సామగ్రికన్న ప్రాతిభాసికరజతోత్పత్తియొక్కసా మగ్రి విలక్షణమే యగు చున్నదో అట్లు జాగ్రదనస్థయొక్కరథాదుల యుత్పత్తి చేయు సామగ్రికన్న స్వప్నరథాదులయొక్కయుత్పాదక సామగ్రియును విలక్షణమే యగుచున్నది. ఆవిలక్షణసామగ్రి లేవి యనఁగా, జాగ్రదవస్థయందు సుఖదుఃఖాది రూపభోగము నిచ్చునట్టి పుణ్యపాపకర్తము లేవి గలవో, ఆకర్తముల కుపరామము కలుగుటచేతను స్వప్నభోగము నిచ్చునట్టి యేకర్తము లున్నవో ఆకర్తములయొక్క యుద్భవముచేతను, జఙ్ఘరాదీంద్రియములయొక్కలయముచేతను జాగ్రద్రథాదిసర్వ విషయములయొక్కసంస్థారరూపవాసనకును ఇంద్రియాదులయొక్కసంస్కారరూప వాసనకును ఈసర్వవాసనలకు నాశ్రయభూతమును నిద్రాదోషముతోఁ గూడినదియు నైన యేయంతఃకరణ మున్నదో ఆయంతఃకరణమే స్వప్నావస్థయం దారథాదివిష యాకారపరిణామమును ఆరథాదిగ్రాహక చక్షురాదీంద్రియాకారపరిణామమును ఆరథాదివిషయాకారవృత్తిరూపపరిణామమును బొందుచున్నది. ఈప్రకారముగా జాగ్రద్రథాదులయొక్క సామగ్రికన్న స్వప్నప్రాతిభాసికరథాదులయొక్కసామగ్రి విల క్షణమే యగుచున్నది.

శంక:—ఎట్లు జాగ్రదనస్థయందుఁ బ్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయవ్యవ హారములు కలుగుచున్నవో, అట్లు స్వప్నావస్థయందును ఆ ప్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయవ్యవహారములు కలుగుచున్నవి. అందువలన స్వప్న పదార్థములకుఁ బ్రాతి భాసికత్వకించు సమా సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—జాగ్రత్పదార్థములు భూతములయొక్కకార్యము లగుట వలనఁ జరకాలపర్యంతస్థాయులై యున్నవి. మఱియు స్వప్నముయొక్కరథాదిపదార్థములు వాసనావిశిష్టాంతఃకరణముయొక్క పరిణామము లగుటవలన, వాసనామయ ములై యున్నవి. ఈకారణముచేతనే స్వప్న పదార్థము లల్పకాలపర్యంతస్థాయులై

యున్నది. ఈరీతిగా స్వప్నపదార్థములయందు జాగ్రత్పదార్థములకన్న విలక్షణత యుండుటవలనఁ బ్రాంతభాసకత్వము సంభవించుచున్నది. మఱియు, ఎట్లు శుక్తి యొక్క రజశ్శానము దోషముచే జన్యమై యున్నదో, అట్లు స్వప్నపదార్థముల యొక్కజ్ఞానముగూడ నిద్రారూపదోషముచే జన్యమై యున్నది. అందువలన నాజ్ఞానమునందు భ్రమకూపత్వమును సంభవించుచున్నది.

శంకః—జాగ్రదవస్థయందు సూర్యాదిజ్యోతులయొక్కప్రకాశముతోఁ గూడిన చక్షురాదీంద్రియములు విద్యమానములై యున్నవి. అందువలన నాయుం ద్రియములచే రూపాదిపదార్థములయొక్కజ్ఞానము సంభవించుచున్నది. మఱియు స్వప్నావస్థయందు దైననో ఆచక్షురాదీంద్రియములయొక్కయభావ మున్నది. అందు వలన స్వప్నమునం దారూపాదిపదార్థములయొక్కయభావ మెట్లు సంభవించును?

సమాధానము:—ఆస్వప్నమందు వాసనావిశిష్ట మగు నేయంతఃకరణము విషయేంద్రియాదిరూపపరిణామమును బొందుచున్నదో తదంతఃకరణోపహిత సాక్షిచైతన్యమే స్వప్నరూపాదిపదార్థములను బ్రకాశింపఁజేయు చున్నది.

శంకః—స్వప్నమునం దాసాక్షి తాను మఱియొకసాక్షిచేతఁ బ్రకాశితమై యారధాదులను బ్రకాశింపఁజేయు చున్నదా? లేక, అప్రకాశితమై ప్రకాశింపఁ జేయు చున్నదా? అందుఁ బ్రశమపక్ష మంగీకరించినయెడల, అనవస్థాదోషము ప్రాప్తించును. ఏల యన, అప్రశమసాక్షివలె ద్వితీయాసాక్షిగూడ వేఱొక తృతీయ సాక్షిచేతఁ బ్రకాశిత మయ్యే ప్రకాశింపఁ జేయవలయును. ఈలాగుననే యాత్మతీయ సాక్షియును మఱియొక చతుర్థసాక్షిచేతఁ బ్రకాశిత మయ్యే ప్రకాశింపఁజేయవలయును. ఈరీతిగా పూర్వపూర్వసాక్షులయొక్కప్రకాశముకొఱ కుత్తరోత్తర సాక్షుల యొక్కయంగీకారమువలన, ననవస్థాదోషప్రాప్తి యగును. మఱియు ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల, సప్రకాశిత మగుటవలన జడమైన యాసాక్షిస్వప్నపదార్థముల నెట్లు ప్రకాశింపఁజేయును?

సమాధానము:—ఆసాక్షిచైతన్యము స్వయంప్రకాశమానమై యున్నది. అనగా తనచేతనే తాను బ్రకాశమానమై యున్నది. అందువలన నాసాక్షియందుఁ బూర్వోక్తానవస్థయును జడత్వమును బ్రాప్తము కాదు. అట్టి స్వప్రకాశ్యసాక్షియే యాస్వప్నపదార్థములను బ్రకాశింపఁజేయు చున్నది. ఈకారణముచేతనే స్వప్నావస్థయందు దాసాక్షిచైతన్యముయొక్కస్వప్రకాశ్యత్వము తెలిసికొనుట సుగమమై యున్నది.

శంక:—“యేన సూర్య స్తపత తేజసే ద్ధిః, త మేన భాంత చనుభాతి సర్వమ్ । తస్య భాసా సర్వ మిదం విభాతి, న తత్ర సూర్యోభాతి న చంద్రతార కమ్ ” ఇత్యాదిశ్శుకులవలన, నానాక్షిచైతన్యమునకు సూర్యచంద్రాది స్వభాగత్తు యొక్కప్రకాశకత్వము చెప్పబడి యున్నది. అట్లే యాసూర్యచంద్రాదికన్యోత్పల చేత అప్రకాశకత్వముగూడ చెప్పబడి యున్నది. ఇదియే యాసాక్షిచైతన్యము నగు స్వప్రకాశకత్వమై యున్నది. అందువలన నానాక్షిచైతన్యముయొక్క స్వప్రకాశకత్వము జాగ్రదవస్థయందును నిర్ణీతమే యగుచున్నది. జాగ్రదవస్థను విడిచి స్వప్నావస్థయం దాసాక్షిచైతన్యముయొక్క స్వప్రకాశకత్వమునకు సువిజ్ఞేయత్వకథన మనుచితమై యున్నది.

సమాధానము:—యద్యపి వివేకిపురుషులకు జాగ్రదవస్థయందును ఆ సాక్షియొక్క స్వప్రకాశకత్వము సువిజ్ఞేయమై యున్నది. తథాపి, ఆవివేకిపురుషులకు జాగ్రదవస్థయం దాసాక్షియొక్క స్వప్రకాశకత్వము ద్విజ్ఞేయమే యగుచున్నది. ఎట్లనగా, జాగ్రదవస్థయం దీపురుషునకు గమనాగమనాదివ్యవహారము సూర్య రూపజ్యోతిచేత నగుచున్నది. మఱియు నాసూర్యజ్యోతి లేనియెడల, జంద్రజ్యోతి వలన నావ్యవహార మగుచున్నది. మఱియు నాచంద్రజ్యోతియును లేనప్పు డగ్ని జ్యోతిచే నావ్యవహార మగుచున్నది. మఱియు నాయగ్నిజ్యోతిగూడ లేనప్పుడు గాఢాంధకారమందు శబ్దరూపజ్యోతిచే నావ్యవహార మగుచున్నది. ఈప్రకారముగా జాగ్రదవస్థయందు వ్యవహారమునకు సాధకము లైన సూర్యాద్యనేకజ్యోతులతోఁ గూడినదై యాసాక్షిచైతన్యరూపజ్యోతి యున్నది. అందువలన జాగ్రదవస్థయం దవివేకిపురుషుల కాసాక్షిచైతన్యముయొక్క స్వప్రకాశకత్వము నిర్ణీత మగుట లేదు. మఱియు స్వప్నావస్థయం దైననో, ఆజాగ్రదవస్థయొక్క సూర్యచంద్రాదిసర్వజ్యోతు లును లయ మొందుచున్నవి. స్వప్నావస్థయందును జాగ్రదవస్థవలె నాపర్వవ్యవహారములు కలుగుచున్నవి. ఏది యేది వ్యవహార మగుచున్నదో, అది యది యొక జ్యోతిచేతనే సాధ్య మగుచున్నది. అందువలన ఆస్వప్న వ్యవహారములయొక్క సిద్ధి కిన్ని ఒకజ్యోతి నవశ్య మంగీకరింపవలయును. యద్యపి, స్వప్నమునం దంతఃకరణ మును, అజ్ఞానమును విద్యమానములై యున్నవి, తథాపి, ఆయంతఃకరణ మచ్చట విషయాద్యాకారపరిణామమును బొందుచున్నది. అందువలన నాయంతఃకరణము నకు గూడ జ్యోతి స్తవము సంభవించుట లేదు. మఱియు అజ్ఞానమో తమస్సువలె బ్రకాశమునకు విరోధియే యగుచున్నది. అందువలన నాయజ్ఞానమునకును జ్యోతి స్తవము సంభవించుట లేదు. పరిశేషమువలన, నాసాక్షిచైతన్యరూపజ్యోతియే

యాస్వప్నస్వనహారములకు సాధకముగా సిద్ధమగుచున్నది. ఈప్రకారముగా నవి వేకిపురుషులకును స్వప్నావస్థయందు సాక్షిచైతన్యముయొక్క స్వప్రకాశ్యత్వము నిశ్చితమగుచున్నది. అందువలన స్వప్నావస్థయందు దాసాక్షిచైతన్యముయొక్క స్వప్రకాశ్యత్వము సువిశ్లేష్యమై యున్న దనుకథనము సంభవించుచున్నది. ఈ యభిప్రాయముచేతనే “అత్రాయం పురుషః స్వయం జ్యోతిర్భవతి” అను బృహదారణ్యక శ్రుతి స్వప్నావస్థయందే యాసాక్షి యగు నాత్మను స్వయంజ్యోతి యని చెప్పుచున్నది. ఇచ్చట స్వయంజ్యోతి, స్వప్రకాశ్యము, స్వయంప్రకాశమానము, అను నీ త్రివిధశబ్దములకు నొకటే యర్థమని దెలియవలయును. అందు సాక్షియొక్క లక్షణము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

ఇక బ్రహ్మసంగానుసారముగా నాసాక్షిచైతన్యమునకు స్వప్రకాశ్యత్వముయొక్క లక్షణము జెప్పఁబడుచున్నది. అచ్చట “చైతన్య విషయత్వం స్వప్రకాశ్యత్వమ్” — భావము॥ ఇంద్రియజన్యవృత్తియందుఁ బ్రతిబింబితమగు నేచైతన్యమున్నదో అది ఫలచైతన్యమై యున్నది. ఆఫలచైతన్యమునకు అవిషయత్వమేది గలదో అదియే ఆసాక్షిచైతన్యమునందు స్వప్రకాశ్యత్వమై యున్నది. లేక “అవేద్యత్వే సతి అపరోక్షవ్యవహారయోగ్యత్వం స్వప్రకాశ్యత్వమ్” — భావము॥ ఉక్తఫలచైతన్యమునకు అవిషయమైన యేయపరోక్షవ్యవహారయోగ్యత్వమున్నదో అదియే యాసాక్షిచైతన్యమునందు స్వప్రకాశ్యత్వమై యున్నది. ఇచ్చట, అపరోక్షవ్యవహారశబ్దముచేతఁ బ్రమాణజన్యవృత్తిని గ్రహింపవలయును. అపరోక్షవ్యవహారమునకు యోగ్యమైన ఘటాదులయందు ఈలక్షణముయొక్క యతివ్యాప్తిని నివర్తించుటకొఱకు “అవేద్యత్వే సతి” అను పదము చెప్పఁబడినది. ఆఘటాదులయందు ఫలచైతన్యముయొక్క యవిషయత్వరూపమైన యవేద్యత్వము లేదు. మరియు అవేద్యములైన ధర్మాధర్మములయందు దీలక్షణముయొక్క యతివ్యాప్తిని నివర్తించుటకొఱకు “అపరోక్షవ్యవహారయోగ్యత్వమ్” అనుపదము చెప్పఁబడినది. ఆ యపరోక్షవ్యవహారయోగ్యత్వమాధర్మాధర్మములయందు లేదు. అందువలన నచ్చట నతివ్యాప్తి కలుగదు.

శంక:—ఆ స్వప్రకాశ్యసాక్షిచేత స్వప్నపదార్థములు ప్రకాశించునవైనను, ఆరథాదిపదార్థములు స్వప్నమునందు నూతనముగానే యుత్పన్నములగుచున్న వనుదానియందుఁ బ్రమాణమేమి?

సమాధానము:—సాక్షి ద్వేదశ్రుతియే యాయర్థమందుఁ బ్రమాణమై యున్నది. అందు శ్రుతి “న తత్ర రథా న రథయోగా న పంథానో భవంతి, అథ

రథా న్రధయోగా స్పదః స్పృజతి"—భావము॥ జాగ్రదవస్థయందు ఏవ్యావహారిక రథము లున్నవో మఱియు నారథములయందుఁ బూన్చినట్టి యేయశ్వము లున్నవో మఱియు నాయశ్వములు పోవుటకు యోగ్యము లైన యేమార్గము లున్నవో ఆసర్వ మునకు స్వప్నమునం దభావ మయ్యును స్వప్నమునందు రథములును అశ్వములును మార్గములును ఉత్పన్నము లగుచున్నవి. ఈశ్రుతి స్వప్నమునందు జాగ్రద్రథాదుల యొక్కయభావమును బ్రాతిభాసికరథాదులయొక్కయుత్పత్తియును జెప్పుచున్నది. అందువలన నారథాదులను విషయము చేయునట్టి యాస్వప్నజ్ఞాన మనుభవరూపమే యగుచున్నది. స్మృతిరూపము గాదు.

శంకః—ఈప్రకారముగా నాస్వప్నజ్ఞానము ననుభవరూప మని యంగీకరించినయెడల ఆస్వప్నరథాదిపదార్థములకు జాగ్రత్తయందును అనువృత్తి కావలయును. ఏల యన, ఏపదార్థ మేయధిష్ఠానమునందుఁ గల్పిత మగుచున్నదో ఆయధిష్ఠానజ్ఞానమువలననే యాపదార్థముయొక్కనాశము కలుగుచున్నది. మఱియు నాస్వప్నపదార్థములు బ్రహ్మచైతన్యమునందే కల్పితములై యున్నవి. అందువలన నా బ్రహ్మచైతన్యముయొక్కసాక్షాత్కారముచేతనే యాస్వప్నపదార్థములకు నాశము కలుగవలయును. అధిష్ఠానబ్రహ్మముయొక్కసాక్షాత్కార మీపురుషునకు లేదు. ఆయధిష్ఠానసాక్షాత్కారమునకు భిన్న మైన మఱియొకదానిచే నాస్వప్నపదార్థముల యొక్కనివృత్తి కలుగదు. అందువలన జాగ్రదవస్థయం దాస్వప్నపదార్థముల యొక్కయనువృత్తి యవశ్యము కావలయును. ఒకవేళ నీయర్థమం దిష్టముండిన యెడల, సర్వలోకులయొక్కయనుభవమునకు విరోధ మగును. అనఁగా సర్వలోకులు స్వప్నపదార్థములకు జాగ్రత్తయం దభావమే యంగీకరించుచున్నారు. అందువలన నాస్వప్నజ్ఞానమునం దనుభవరూపత్వము సంభవింపదు.

సమాధానము:—కార్యముయొక్కనాశము ద్వివిధము. ఒకటి బాధయై యున్నది, మఱియొకటి లయమై యున్నది. అందు, అధిష్ఠానవాస్తవస్వరూపసాక్షాత్కారముచేతఁ గార్యమునకుఁ దనయుపాదానకారణరూప మైనయజ్ఞానముతోఁ గూడ ఏనాశ మున్నదో, అది బాధ యనఁబడును. ఉదా—శుక్తిరూపాధిష్ఠానము యొక్కసాక్షాత్కారముచేత, రజతరూపకార్యమునకుఁ దనయుపాదానకారణరూప మైన యజ్ఞానముతోఁ గూడ ఏనాశ మున్నదో అది బాధయై యున్నది. మఱియు నాయుపాదానకారణ ముండినను గార్యమున కేతిరోభావమాత్ర మున్నదో అది లయ మనఁబడును. అచ్చట స్వప్నముయొక్కరథాదిపదార్థము లంతఃకరణమాయా ద్వాతమున శుద్ధచైతన్యమునం దధ్యస్తములై యున్నవి. మఱియు నాశుద్ధచైతన్య

రూపాధిష్ఠానముయొక్కసాక్షాత్కార మీపురుషునకు జాగ్రత్కాలమునందు లేదు. అందువలన శుక్తిరజతమువలె నాస్వప్న పదార్థములకు బాధరూపనాశ మైననో కలుగుట లేదు. ఆస్వప్నము పూర్వోక్తరీతిగా సోపాధికభ్రమయై యున్నది. అందు వలన నెట్లు జపాకుసుమాదిరూపోపాధులయొక్కనివృత్తిచే స్ఫటికమునందు లోహి తత్వము నివృత్త మగుచున్నదో అట్లే యుపాధులయొక్కనివృత్తివలన స్వప్న పదార్థ ములకును నివృత్తి సంభవించుచున్నది. అందువలన జాగ్రదవస్థయం దాస్వప్న పదార్థములయొక్కయనువృత్తి సంభవింపదు. అచ్చట జాగ్రత్తయొక్కసంస్కారమును స్వప్నమునందు భోగము నిచ్చునట్టి కర్మమును నిద్రాదోషము నను నీమూటితోఁ గూడిన యేయంతఃకరణ మున్నదో ఆయంతఃకరణమే స్వప్నభ్రమయం నుపాధియై యున్నది. ఆయంతఃకరణరూపోపాధియొక్కనివృత్తివలన జాగ్రదవస్థయం దాస్వప్న పదార్థములు నివృత్తము లగుచున్నవి. యద్యపి, జాగ్రదవస్థయం దాయంతఃకరణము స్వరూపముచే విద్యమానమే యగుచున్నది, తథాపి జాగ్రదవస్థయం దాయంతఃకరణము స్వప్నభోగప్రదకర్తృనిద్రాదోషవిశిష్టము గాదు. అచ్చట, ఏపదార్థము తన యందుండు ధర్మములను దనసంబంధియం దారోపించుచున్నదో ఆపదార్థ ముపాధి యనఁబడును. ఎట్లు జపాకుసుమము తనయందుండు రక్తవర్ణమును దనసంబంధి యగు స్ఫటికమునం దారోపించుటవలన నాజపాకుసుమ ముపాధి యనఁబడు చున్నదో, అట్లేయంతఃకరణమును దనకర్తృత్వభోక్తృత్వాదిధర్మములను దనసంబంధి యగు నాత్మయం దారోపించుటవలన నాయంతఃకరణమును ఉపాధి యనఁబడు చున్నది. ఈప్రకారముగా స్వప్నజ్ఞానము సోపాధికభ్రమరూప మగుటవలన, దాని కనుభవరూపత్వమే సంభవించుచున్నది.

❧[*] (11) కొందఱు గ్రంథకారులు స్వప్నము నిరుపాధిక మనుట. [*]❧

ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో ఇట్లు చెప్పుచున్నారు. ఆస్వప్నా భ్యాసము సోపాధికభ్రమ కాదు, ఇది నే మనఁగా, శుక్తి రజతభ్రమవలె నిరుపాధికభ్రమయే యగుచున్నది.

శంక:—స్వప్నా భ్యాసమును నిరుపాధికభ్రమ యని యంగీకరించినయెడల, నాస్వప్న పదార్థములకు జాగ్రత్తయందును అనువృత్తి కావలయును. ఏల యన, నిరుపాధికభ్రమయొక్కనివృత్తి యధిష్ఠానజ్ఞానమువలననే యగుచున్నది. మఱియు నాస్వప్నభ్రమ కధిష్ఠానము బ్రహ్మచైతన్యమై యున్నది. ఆ బ్రహ్మచైతన్య మీపురు షునకు జాగ్రదవస్థయందు సాక్షాత్కార మగుట లేదు. అందువలన నాస్వప్న పదార్థములకు జాగ్రదవస్థయందు బాధ కలుగఁగూడదు.

సమాధానము:—రజతభ్రమ కథిష్ఠాన మైన యేగుక్తి యున్నదో ఆగుక్తి యొక్క సాక్షాత్కారము లేక పోయినను ఆరజతభ్రమ కుపాదానకారణ మైన యజ్ఞానము విద్యమానమై యుండినను ఆరజతభ్రమ తనవిరోధులైన దండాదిపదార్థములయొక్కజ్ఞానముచేత నెట్లు నివృత్త మగుచున్నదో అట్లు స్వప్నభ్రమ కథిష్ఠాన మైన బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క సాక్షాత్కారము లేకపోయినను విరోధి యైన జాగ్రదవస్థయొక్కజ్ఞానముచేత నాస్వప్నపదార్థములయొక్కనివృత్తి సంభవించుచున్నది. అందువలన నాస్వప్నపదార్థములకు జాగ్రత్తయం దనువృత్తి యగుట లేదు. కావున రజతభ్రమవలె స్వప్నభ్రమయును నిగుపాధికభ్రమయే యగుచున్నది.

శంక:—స్వప్నభ్రమను నిగుపాధికభ్రమ యని అంగీకరించినయెడల బ్రహ్మవేత్త లగు జ్ఞానుల కాస్వప్నభ్రమ కలుగక పోవలయును. ఏల యన, ఆస్వప్నపదార్థముల కథిష్ఠాన మైన బ్రహ్మచైతన్య మున్నదో ఆబ్రహ్మచైతన్యముయొక్క సాక్షాత్కారముచేత, బ్రహ్మవేత్త లగు పురుషులకు స్వప్నభ్రమ కుపాదానకారణ మైన యజ్ఞానము నివృత్త మైనది.

సమాధానము:—బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నజ్ఞానము నివృత్త మైనను ఆయజ్ఞానముయొక్క కార్యభూతములైన యంతఃకరణాదులకుఁ బ్రభావభక్తనాశ పర్యంతము నివృత్తి కలుగుట లేదు. మఱియుఁ బూర్వోక్తరీతిగా నాస్వప్నపదార్థముల కంతఃకరణమే సాక్షాదుపాదానకారణమై యున్నది. అందువలనఁ బ్రభావభక్తనాశ పర్యంతము బ్రహ్మవేత్త లగు పురుషులకును స్వప్నభ్రమ సంభవించుచున్నది. ఒకవేళ బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నజ్ఞాననివృత్త్యనంతరము తత్త్వవేత్త లగు పురుషులకు స్వప్నభ్రమ నంగీకరింపనియెడల నాతత్త్వవేత్త లగు పురుషులకు జాగ్రదవస్థయందును శబ్దాదివిషయములయొక్కయనుభవము గాక పోవలయును. జాగ్రదవస్థయం దాతత్త్వవేత్త లగు పురుషులయొక్కవ్యవహారమో ప్రత్యక్షముగాఁ బ్రతీతమగుచున్నది. అందువలన నాతత్త్వవేత్తలకు స్వప్నభ్రమయును అంగీకరింపవలయును. ఆతత్త్వవేత్త లగుపురుషులో యజ్ఞానిపురుషునివలెఁ దమస్వరూపమునం దేవ్యవహారమును అంగీకరించుట లేదు.

—[*] (12) విపర్యయమున కన్యవిభాగనిరూపణము. [*]—

పూర్వము నిరుపాధికము, స్పృశాధిక మను భేదముచేత ద్విప్రకార మైన విపర్యయము చెప్పఁబడినది. అది యింతపర్యంతము నిరూపింపఁబడినది. ఇఁకఁ బూర్వోక్తవిపర్యయమునకే యన్యప్రకారముగా విభాగము చెప్పఁబడుచున్నది.

పూర్వోక్తభ్రమరూపవిపర్యయము మరల ద్విప్రకార మగుచున్నది. ఒకటి అంతః కరణవృత్తిరూపమై యున్నది. మఱియొకటి ఆవిద్యావృత్తిరూపమై యున్నది. అందు స్వప్నపదార్థములయొక్కజ్ఞానమును, మనోరాజ్యమును, నష్టపుత్రాదులయొక్క ప్రత్యక్షమును—ఇత్యాదిభ్రమ యైననో యంతఃకరణవృత్తిరూపమై యున్నది. శుక్తి యందు రజతజ్ఞానమును, రజ్జుపునందు సర్పజ్ఞానమును—ఇత్యాదిభ్రమ యవిద్యావృత్తి రూపమై యున్నది. ఈప్రకారముగాఁ బూర్వోక్తసంశయమును అవిద్యావృత్తిరూ పమే యగుచున్నది.

ఇంతపర్యంతము విపర్యయముయొక్కనిరూపణ చేయఁబడినది. ఇక నా విపర్యయముయొక్కనివృత్త్యుపాయము చెప్పఁబడుచున్నది. అచ్చట పూర్వము చెప్పఁబడిన “అహ మజ్ఞః” ఇత్యాది నిరుపాధికవిపర్యయ మైననో నిదిధ్యాసనము చేత నివృత్త మగుచున్నది. సోపాధికవిపర్యయమో ఆయా యుపాధులయొక్కనివృత్తి చేత నివృత్త మగుచున్నది. పూర్వోక్తవిపరీతభావనారూపవిపర్యయముయొక్క నివర్తక మైన యేనిదిధ్యాసన మున్నదో దానియొక్కస్వరూపము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమున నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నిచ్చటను దెలియవలయును. ఆ నిదిధ్యాసనము శారీరకమిమాంసాత్మతీయాధ్యాయపఠనముచేత సిద్ధ మగు చున్నది. ఈప్రకారముగా శ్రవణమువలనఁ బ్రమాణగతాసంభావనయును, మన నముచేతఁ బ్రమేయగతాసంభావనయును, నిదిధ్యాసనముచేత విపరీతభావనయును నివృత్తములు కాఁగా, నీయధికారిపురుషునకుఁ దత్త్వమస్యాదివాక్యములవలన “అహం బ్రహ్మసి” యను నపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆపరోక్షజ్ఞానము వలన నజ్ఞాననివృత్తిపూర్వకముగాఁ బరమానందప్రాప్తి యగుచున్నది.

శంకః—శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములు చేసినను గొందఱు పురుషుల కాబ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. దీనియందుఁ గారణ మేమి?

సమాధానము:—అత్తజ్ఞానోత్పత్తియం దెట్లు పూర్వోక్తాసంభావనావిప రీతభావనలు ప్రతిబంధకము లగుచున్నవో, అట్లు భూతభవిష్యద్వర్తమానము లను త్రివిధము లగు నన్యప్రతిబంధకములు గూడఁ గలవు. ఆప్రతిబంధకము లేపురుషుని యందు విద్యమానములై యున్నవో ఆపురుషుఁడు శ్రవణాదులు చేసినను వాని కాత్తజ్ఞానము కలుగుట లేదు. మఱియు నేపురుషున కాప్రతిబంధకములు లేవో ఆ పురుషునకు విచారము చేయఁబడిన తత్త్వమస్యాదివాక్యములవలన బ్రహ్మసాక్షా త్కార మవశ్యము కలుగుచున్నది. ఈవిషయము శ్రీవ్యాసభగవానులచే బ్రహ్మ

సూత్రమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“ఐహిక మ ప్యప్రస్తుత ప్రతిబంధే తద్దర్శనాత్”—భావము॥ ఫలము నిచ్చుటకొఱకు సముఖ మైన యోగార్థ విశేష మున్నదో అది ప్రస్తుత ప్రతిబంధక మనఁబడును. లేక, బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తికి విరోధి యైన యేచాసనావిశేష మున్నదో అది ప్రస్తుతప్రతిబంధక మనఁబడును. అట్టి ప్రస్తుతప్రతిబంధకము లేనియెడల సీపురుషునకు శ్రవణమననాచలచే సీజన్తమందే బ్రహ్మసాక్షాత్కార మగుచున్నది. ఆప్రస్తుతప్రతిబంధక ముండినయెడల సీపురుషునకు జన్తాంతరమునందు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఉదా—వామదేవాదులకుఁ గలిగి యున్నది.

అచ్చట, ప్రతిబంధకముతోఁ గూడిన పురుషున కాత్మ యొక్కదుష్వజ్ఞేయత శ్రుతిస్మృతులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు శ్రుతి.—“శ్రవణా యాపి బహుభి ర్యో న లభ్యః, శృణ్వంతోపి బహ వోయం నవిద్యుః”—భావము॥ ఈయాత్మ యనేకపురుషులకు శ్రవణముకొఱకును బ్రాప్త మగుట లేదు, మఱియు ననేకపురుషు లీయాత్మను శ్రవణము చేసినను ఏదైన నొకప్రతిబంధకవశమువలన సాక్షాత్కరించు కొనుటకు శక్తిహీను లగుచున్నారు. ఈయర్థమునే “ఆశ్చర్యవ చ్ఛైన మన్యః శ్రుణోతి | శ్రుత్వా ప్యేనం వేద న చైవ కశ్చిత్” ఇత్యాదిస్మృతివచనములు చెప్పు చున్నవి.

❧ { (13) భూతభవిష్యద్వర్తమానప్రతిబంధకములయొక్క స్వరూపమును } ❧
తన్ని వృత్త్యుపాయమును నిరూపించుట.

ఇక భూతభవిష్యద్వర్తమానము లనుత్రివిధప్రతిబంధకములయొక్కస్వ రూపమును, వానియొక్కనివృత్త్యుపాయమును, జెప్పఁబడుచున్నవి. అందుఁ బూర్వ మనుభవింపఁబడిన యొకప్రియవిషయముయొక్కదృఢసంస్కారవశమువలన, బ్రహ్మ చింతనాకాలమునం దావిషయముయొక్కపునఃపునఃస్మరణ యేది గలదో అది భూత ప్రతిబంధక మనఁబడును. ఆభూతప్రతిబంధకము తద్విషయోపహితబ్రహ్మముయొక్క చింతనచేత నివృత్త మగుచున్నది. ఉదా—ఒకసన్న్యాసికిఁ బూర్వము గృహస్థా శ్రమమునం దనుభవింపఁబడిన మహిషాదిపదార్థములయొక్కపునఃపునఃస్మరణచేత ఎప్పుడు శ్రవణము చేసినను దత్త్వజ్ఞానము గలుగుట లేదో, అప్పుడు గురునిచేత నా భూతప్రతిబంధకనివృత్తి చేయుటకొఱ కాసన్న్యాసిని గుఱించి తన్మహిషోపహిత బ్రహ్మముయొక్కచింతన యుపదేశింపఁబడినది. ఆచింతనచేత నాసన్న్యాసి కాభూత ప్రతిబంధకనివృత్తి యైనది. తదనంతర మాసన్న్యాసికి శ్రవణాదులవలన నాతజ్ఞానము కలిగినది. ఈప్రకార మైన గాఢ లోకపరంపరవలన సిద్ధ మగుచున్నది.

మఱియు ద్వితీయ మగు భావిప్రతిబంధక మైననో ప్రారబ్ధకర్త శేషమును బ్రహ్మలోకేచ్ఛయు నను భేదముచేత ద్వివిధ మగుచున్నది. ఆభావిప్రతిబంధక ముం డీనయెడల, నీపురుషునకు శ్రవణాదులు చేసినను ఆత్మజ్ఞానము కలుగుట లేదు.

శంకః—ప్రారబ్ధకర్త ము జ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధక మని యంగీకరించిన యెడల నేపురుషునకును బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగఁగూడదు. ఏకారణముచేత ననగా శరీరిస్థితిపర్యంత మాప్రారబ్ధకర్త ము నశించు ననుట లేదు. మఱియు నా ప్రారబ్ధకర్త రూప్రతిబంధకవశమువలన నొకనికిని బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగ నప్పుడు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముకొఱకు శ్రవణాదిసాధనములను విధించి యుండు “ఆత్మావా అశే శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” ఇత్యాది శ్రుతివచనము లప్రమాణము లగును.

సమాధానము:—ఆప్రారబ్ధకర్త ము ద్వివిధమై యున్నది. ఒకటి ఫలాభి సంధికృతప్రారబ్ధకర్త ము, మఱియొకటి కేవలప్రారబ్ధకర్త ము. అచ్చట, ఈకర్త ముచేత నాకు స్వర్గరూపఫలము ప్రాప్త మగుఁగాక యను నేఫలేచ్ఛ యున్నదో అది ఫలాభి సంధి యనఁబడును. ఆఫలాభిసంధిచే జేయఁబడిన యేకర్త మున్నదో అది ఫలాభి సంధికృత మనఁబడును. మఱియు నాఫలాభిసంధి లేక చేయఁబడిన యేకర్త మున్న దో, అది కేవలప్రారబ్ధ మనఁబడును. అందు ఫలాభిసంధికృతప్రారబ్ధకర్త మైననో ఫలభోగముచేతనే నాశ మొందుచున్నది. అన్య మగు నేయుపాయముచేతను నాశ మొందుట లేదు. ఫలాభిసంధికృతకర్త ముండినయెడల నీపురుషునకు శ్రవణాదులు చేసినను బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. ఏల యనగా, ఇచ్ఛాఘటితసా మగ్రి సర్వత్ర ప్రబలమే యగుచున్నది. ఉదా—లోకమునందు రెండువస్తువులయొక్క జ్ఞానసామగ్రి లుండినను ఈపురుషున కేవలవస్తుయొక్కజ్ఞానేచ్ఛ కలుగుచున్నదో ఆ వస్తువుయొక్కజ్ఞానమే ప్రథమము కలుగుచున్నది. అన్యవస్తువుయొక్కజ్ఞానము కలు గుట లేదు. అందువలన, ఆఫలేచ్ఛాసహితప్రారబ్ధకర్త ము ప్రబల మగుటవలన, నది యుండఁగా నీపురుషునకు శ్రవణాదులు చేసినను బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. మఱియు నే మనఁగా, ఆఫలాభిసంధికృతప్రారబ్ధకర్త ముయొక్కఫలభోగానంత రమే యీపురుషున కాబ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది.

ఇక నాఫలాభిసంధికృతకర్త ముయొక్కప్రబలత్వమునందు శ్రుతిప్రమా ణము గూడఁ జెప్పఁబడుచున్నది. “స య త్కామో భవతి త త్కృతు ర్భవతి, య త్కృతు ర్భవతి త త్కర్త కురుతే, య త్కర్త కురుతే తదభిసంపద్యతే”—

భావము॥ ఈపురుషుఁ డేయేఫలము కామించుచున్నాఁడో ఆయాఫలమున కనుకూ
లము లైనకర్తములయొక్కసంకల్పము గలవాఁ డగుచున్నాఁడు, మఱియు నేయే
కర్తములయొక్కసంకల్పము గలవాఁ డగుచున్నాఁడో ఆయాకర్తములను జేయుచు
న్నాఁడు, ఏయేకర్తములఁ జేయుచున్నాఁడో తత్తత్కర్తానుసారముగా నాయాస్వ
ర్గాదిరూపఫలమును బొందుచున్నాఁడు.

ఈప్రకారముగా ఫలాభిసంధికృతప్రారబ్ధకర్తమే భావిప్రతిబంధక మని
చెప్పఁబడును. మఱియు ద్వితీయ మగు ఫలేచ్ఛారహితకేవలప్రారబ్ధకర్తమేది గలదో
అదియును బుణ్యము పాపము అను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. ఆరెంటి
యందుఁ గేవలపుణ్యప్రారబ్ధ మైననో పాపనివృత్తిద్వారమున నీపురుషునకుఁ దత్త్వ
జ్ఞానమునకే హేతు వగుచున్నది. అందు శ్రుతి స్మృతి.—“ధర్మేణ పాప మపనుదతి,
జ్ఞాన ముత్పద్యతే పుంసాం క్షయా త్పాపస్య కర్తణః । కషాయే కర్తభిః పక్ష్యే తతో
జ్ఞానం ప్రవర్తతే ” — భావము॥ ఈపురుషుఁడు ధర్మముచేఁ జాపనివృత్తి చేయుచు
న్నాఁడు. మఱియు నీయధికారిపురుషులకుఁ బాపకర్త నాశమువలననే యాత్మజ్ఞానము
కలుగుచున్నది. మఱియుఁ బుణ్యకర్తములచేతఁ బాపదులయొక్కనివృత్త్యనంతర
మీపురుషునియొక్కశుద్ధాంతఃకరణమం దాత్మజ్ఞాన ముత్పన్న మగుచున్నది. ఇ
త్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములచేతఁ గేవలపుణ్యప్రారబ్ధమునకుఁ బాపనివృత్తిద్వార
మున నాత్మజ్ఞానముయొక్క కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. మఱియు ద్వితీయ మగు
పాపప్రారబ్ధ మైననో ఫలాభిసంధికృత మగుఁగాక, లేక, ఫలాభిసంధిరహితకేవల మగుఁ
గాక. ఆ ద్విప్రకార మైన పాపప్రారబ్ధ మాత్మజ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధకమే యగు
చున్నది. అచ్చట నాపాపప్రారబ్ధ మొకానొక ప్రబల మగు పుణ్యకర్తముచేతఁ
దిరోభావమును బొందినదై నివృత్త మగుచున్నది. అట్లు గానియెడ జ్ఞానోత్పత్తికిఁ
బ్రతిబంధక మగుచున్నది. అందువలన నిది సిద్ధ మగుచున్నది. ఆప్రారబ్ధశేషరూప
భావిప్రతిబంధక మెంతపర్యంతము ఫలభోగముచే నివృత్త మగుట లేదో అంతపర్యం
తము శ్రవణాదులు చేసినను ఈపురుషున కాత్మజ్ఞానము కలుగుట లేదు. మఱియు
నెప్పుడు ఫలభోగముచే నాభావిప్రతిబంధకము నివృత్త మగుచున్నదో అప్పు డీపురు
షున కాశ్రవణాదిసాధనములచేత నాత్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన నాత్మ
సాక్షాత్కారముకొఱ కాశ్రవణాదిసాధనములను విధించి యుండు శ్రుతులకును అప్ర
మాణత్వము కలుగదు.

శంకః—ఉక్తభావిప్రతిబంధక మెంతకాలమునకు వెనుక నివృత్త మగును?

సమాధానము:—ఈ భావిప్రతిబంధకనివృత్తియందుఁ గాలనియమము లేదు. ఇక నే మనఁగా, కొందఱకైననో ఒకజన్మముచేతను ఆప్రతిబంధకము నివృత్త మగుచున్నది. మఱికొందఱకు రెండుమూఁడుజన్మములచేతను నివృత్త మగుచున్నది. ఈవిషయ మన్యగ్రంథములయందుఁ గూడఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట, “శ్లో. ఆగామి ప్రతిబంధో హి వామదేవే సమీః । ఏకేన జన్మనా క్షీణో భరతస్య త్రిజన్మభిః”—భావము॥ పూర్వోక్తప్రారబ్ధశేషరూపభావిప్రతిబంధకము వామదేవుని యందును భరతునియందును ఉండినది. అందు వామదేవునికైననో నాప్రతిబంధక మొకజన్మముచేత నివృత్త మైనది. భరతునకు మూఁడుజన్మములచేత నివృత్త మైనది. అందువలన నాభావిప్రతిబంధకముయొక్కనివృత్తియం దొకకాలనియమము లేదు. ఆవామదేవునియొక్కవృత్తాంత మాత్మపురాణముయొక్కప్రథమాధ్యాయమునందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

పూర్వము, ప్రారబ్ధశేషము బ్రహ్మలోకేచ్ఛ అని ద్విప్రకార మైన భావి ప్రతిబంధకము చెప్పఁబడినది. దానియందుఁ బ్రారబ్ధశేషరూపప్రథమప్రతిబంధక మితపర్యంతము నిరూపింపఁబడినది. ఇక ద్వితీయ మగు బ్రహ్మలోకేచ్ఛారూప భావిప్రతిబంధకము నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఏపురుషునియొక్కమనస్సునందు బ్రహ్మ లోకప్రాప్తిచ్ఛ యున్నదో, ఆపురుషుఁడు శ్రవణాదులు చేసినను ఆత్మజ్ఞానము పొందుట లేదు. అందువలన నాబ్రహ్మలోకేచ్ఛయుఁ గూడ నాయాత్మజ్ఞానోత్పత్తియందు భావిప్రతిబంధకమై యున్నది. ఈవిషయము శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. బ్రహ్మలోకాభివాంఛాయాం సమ్యక్సత్త్వాం నిరుధ్యతామ్ । విచారయే ద్య ఆత్మానం నతు సాక్షాత్కరో త్యయమ్”—భావము॥ ఏ పురుషునకు బ్రహ్మలోకమును బొందుట కత్యంతోత్కృష్టేచ్ఛ యున్నదో ఆపురుషుఁ డాయుచ్ఛ నడంచి శ్రవణాదులు చేసినను వాని కాత్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు.

శంక:—ఉపాసకు లేబ్రహ్మలోకమునకుఁ బోవుచున్నారో, ఆబ్రహ్మలోక ప్రాప్తికి సాధనరూప మైన యేయవాసన యున్నదో ఆయుపాసనయును ఆపురుషుని చేతఁ జేయఁబడ లేదు. మఱియు నిచ్ఛారూపప్రతిబంధకవశమువలన నాపురుషుని చేఁ జేయఁబడిన యాశ్రవణాదులవలనను ఆపురుషున కాత్మజ్ఞానప్రాప్తియును గలుగుట లేదు. అందువలన నాపురుషుఁడు ద్వివిధఫలభ్రష్టుడై యధఃపతనమునే పొందుచున్నాఁడు.

సమాధానము:—ఆపురుషుఁడు మరణానంతర మాశ్రవణాదులయొక్క ప్రభావమువలన బ్రహ్మలోకమునకుఁ బోయి యచ్చట నిర్గుణబ్రహ్మమును “అహం

బ్రహ్మసి” యని సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాడు. అసాక్షాత్కారమువలన నచ్చట విదేహకైవల్యరూపమోక్షమును బొందుచున్నాడు. ఈయర్థము శ్రుతియందుఁగూడఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట శ్రుతి.—“వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థాః సన్నాన్యనయోగా ద్యతయ శ్శుద్ధసత్త్వాః । తే బ్రహ్మలోకేషు పరాంతకాలే పరామృతాత్పరి ముచ్యంతి సర్వే”—భావము॥ వేదాంతశ్రవణజన్యజ్ఞానముచేత నద్వితీయబ్రహ్మరూపార్థమును దృఢముగా నిశ్చయించుకొన్నవారును శ్రుతిస్మృతివిహితసర్వకర్మములయొక్కత్యాగపూర్వకముగా జ్ఞానాభ్యాసపూర్వకమువలన శుద్ధ మైన యంతఃకరణము గలవారును నైన సన్నాన్యసుల కేదైన నొకప్రతిబంధకవశమువలన నిచ్చట బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగక పోయినను ఆశ్రవణాదులయొక్కప్రభావము వలన వారు బ్రహ్మలోకమునకుఁ బోయి యచ్చట నిర్గుణబ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నారు. మఱియు బ్రహ్మలోకాధిపతి యగు హిరణ్యగర్భునియొక్కయంత్యకాలమునం దాసన్నాన్యసులు తమకుఁ గలిగిన బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువలన విదేహకైవల్యరూపమోక్షమును బొందుచున్నారు.

ఉక్తార్థమే “బ్రహ్మణా సహతే సర్వే సంప్రాప్తే ప్రతిసంచరే । పరస్యాంతే కృతాత్తానః ప్రవిశంతి పరంపదమ్” అను స్మృతియందును జెప్పఁబడి యున్నది. అట్లే యాయర్థమే “నహి కల్యాణకృత్కృచ్చి ద్దుర్గతిం తాత గచ్ఛతి” ఇత్యాది వచనములచేత శ్రీభగవంతునిచే గీతయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన నా పురుషులయొక్కశ్రవణాదికము నిష్ఫలము గాదు. మఱియు నే మనఁగా, బ్రహ్మలోక ప్రాప్తిద్వారమున నాత్మజ్ఞానోత్పత్తిచే మోక్షమునకే సాధన మగుచున్నది.

ఇకఁ దృతీయ మగు వర్తమానప్రతిబంధకము నిరూపింపఁబడు చున్నది. ఆనర్తమానప్రతిబంధకము, విషయాసక్తి బుద్ధిమాంద్యము, కుతర్కము, విఘర్షయదుర్మాగ్రహము అను భేదముచేతఁ జతుర్విధ మగుచున్నది. అందు శబ్దస్పర్శాదివిషయములయం దేరాగ మున్నదో అది విషయాసక్తి యనఁబడును. శ్రుత మైన యర్థమును గ్రహించుటయందును ధారణ చేయుటయందును బుద్ధియొక్కయకుశలత్వ మేది గలదో అది బుద్ధిమాంద్య మనఁబడును. శ్రుతికి విరుద్ధ మైన యేతర్క మున్నదో అది కుతర్క మనఁబడును. మఱియు వాస్తవమున నకర్త యభోక్త యగు నాత్మయందుఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వములయొక్క యేదుర్మాగ్రహ మున్నదో, అనఁగా, నాత్మకర్త భోక్త యను నభిమాన మేది గలదో అది విపర్యయదుర్మాగ్రహ మనఁబడును. ఈ చతుర్విధప్రతిబంధకములయం దేదైన నొకప్రతిబంధక ముండునపు డీపురుషునకు శ్రవణాదులు చేసినను ఆత్మసాక్షాత్కారము గలుగనేరదు. అందువలన నానాల్గున

అత్తజ్ఞానమునకు వర్తమానప్రతిబంధకము లని చెప్పబడును. ఈప్రతిబంధకము లెప్పుడు నివృత్తము లగుచున్నవో అప్పుడే యీపురుషునకు శ్రవణాదులచేత నాత్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందువలన, ఇంక నాచతుర్విధప్రతిబంధములయొక్కనివృత్త్యుపాయములు చెప్పబడుచున్నవి. అందు శమదమాదులచేత నైననో, విషయాసక్తిరూపప్రతిబంధకము నివృత్త మగుచున్నది. వేదాంతశ్రవణముచేత బుద్ధిమాంద్యరూపప్రతిబంధకము నివృత్త మగుచున్నది. మఱియు మననముచేత గుతర్కరూపప్రతిబంధకము నివృత్త మగుచున్నది. మఱియు నిదిధ్యాసనముచేత విపర్యయదురాగ్రహరూపప్రతిబంధకము నివృత్త మగుచున్నది. ఈయర్థము సర్వమును శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములచే “ప్రతిబంధో వర్తమానో విషయాసక్తి లక్షణః | ప్రజ్ఞామాంద్యం కుతర్కశ్చ విపర్యయ దురాగ్రహః || శమాద్యైః శ్రవణా ద్వైర్వా తత్త తత్తోచితైః క్షయమ్ | సీతే ౭స్తి స్పృతిబంధేతు స్వస్య బ్రహ్మత్వ మశ్ను తే” అను రెండు శ్లోకములచేతఁ జెప్పబడి యున్నది. అందు శ్రవణమనననిదిధ్యాసనముల మూటియొక్కస్వరూపము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపబడి యున్నది. దాని నిచ్చటను దెలియవలయును.

శ్లో[*) (14) శమదమాదులయొక్కస్వరూపనిరూపణము. [*)శ్లో

ఇంక శమదమాదులయొక్కస్వరూపము నిరూపింపబడు చున్నది. అచ్చట, శమము దమము ఉపరతి తితిక్ష శ్రద్ధ సమాధానము అను నివి శమాది షట్క మనఁబడును. ఎట్లు శ్రవణమనననిదిధ్యాసనము లను మూడును ఉక్తప్రతిబంధకములయొక్కనివృత్తిద్వారమున నాత్మజ్ఞానోత్పత్తియం దంతరంగసాధనములై యున్నవో అట్లే యీశమాదిషట్కమును బూర్వోక్తప్రతిబంధకములయొక్కనివృత్తిద్వారమున సంతరంగసాధనములే యగుచున్నవి. అందు, ఆంతరమనస్సుయొక్క విషయచింతనానిగ్రహ మేది గలదో అవి శమ మనఁబడును. మఱియు శ్రోత్రాది బాహ్యేంద్రియములను శబ్దాదివిషయములనుండి నిగ్రహించుట యేది గలదో అది దమ మనఁబడును. విధిపూర్వకముగా సర్వకర్తములయొక్కసన్న్యాస మేది గలదో అది యుపరతి యనఁబడును. మఱియు శీతోష్ణ సుఖదుఃఖ మానావమాన నిందాస్తుతులు మొదలగు ద్వంద్వధర్మములయొక్కసహన మేది గలదో అది తితిక్ష యనఁబడును. గురువేదాంతవచనములయందు విశ్వాస మేది గలదో అది శ్రద్ధ యనఁబడును. శ్రవణాదులఁ జేయుటయందుఁ జిత్తైక్యాగ్రత యేది గలదో అది సమాధాన మనఁబడును. అచ్చట, విజాతీయవృత్తులయొక్కతిరస్కారముచేత, లక్ష్యవస్తుగోచర సజాతీయవృత్తులయొక్కయేప్రవాహ మున్నదో అదియే చిత్తైక్యాగ్రత యని తెలియ

వలయును. మఱియు నీశమాదిషట్కమునం దాత్మజ్ఞానముయొక్కయంతరంగసాధనత్వము శ్రుతులచేతఁ గూడఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు శ్రుతి.—“ శాంతో దాంత ఉపరతి స్తితిక్షుః సమాహితో భూత్వా ౭౭త్త న్యే వాత్మానం పశ్యతి ”—భావము॥ శమము దమము ఉపరతి తితిక్ష శ్రద్ధ సమాధానము అను నీషట్కము గల పురుషుఁడు తనయంతఃకరణమునం దాత్మను సాక్షాత్కరించుకొను చున్నాఁడు. ఈ యర్థము వ్యాసభగవంతునిచేతను “ శమదమా ద్యుపేతః స్యాత్ ” ఇత్యాదిసూత్రములచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన శ్రవణాదులయందువలె నాశమాదిషట్కమునం దాత్మజ్ఞానముయొక్కయంతరంగసాధనత్వము సంభవించుచున్నది.

ఇక నాయాత్మజ్ఞానముయొక్కబహిరంగసాధనములు నిరూపింపఁబడుచున్నవి. స్వర్గాదిఫలేచ్ఛార్హితముగాఁ జేయఁబడిన యేయజ్ఞదానాదికర్తము లున్నవో ఆయజ్ఞదానాదికర్తము లాత్మజ్ఞానమునకు బహిరంగసాధనములై యున్నవి. ఎట్లనఁగా, నిష్కామయజ్ఞదానాదికర్తములచేత నీపురుషున కంతఃకరణశుద్ధి యగుచున్నది. ఆశుద్ధాంతఃకరణమునం దాత్మజ్ఞానేచ్ఛారూపవివిదిష కలుగుచున్నది. ఆవివిదిషానంతరము శ్రవణాదులచేత నీపురుషున కాత్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగాఁ బరంపరచేత నాయజ్ఞదానాదికర్తములకును ఆయాత్మజ్ఞానసాధనత్వమున్నది. అందువలన నాయజ్ఞదానాదికర్తములయం దాత్మజ్ఞానముయొక్కబహిరంగసాధనత్వము సంభవించుచున్నది. అందు శ్రుతి.—“ త మేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషంతి యజ్ఞేన దానేన తపసా నాశకేన ” — భావము॥ అధికారులైన బ్రాహ్మణు లీయాత్మను వేదానువచనముచేతను యజ్ఞముచేతను దానముచేతను అనాశకత్వముచేతను తెలియుట కిచ్చించు చున్నారు. అచ్చట ఈశ్రుతియందుండు “ వేదానువచనేన ” అనుశబ్దముచేత వేదాధ్యయనమును గ్రహింపవలయును. యజ్ఞశబ్దముచేత నగ్నిహోత్రాదియజ్ఞములను గ్రహింపవలయును. దానశబ్దముచేత యజ్ఞమునకు బాహ్య మైనదానమును గ్రహింపవలయును. మఱియు హితకారియును బరిమితమును బవిత్రము నైన యన్నము భుజించుట యేది గలదో, అది తపస్సనఁబడును. ఈకారణమువలన శ్రుతియందుఁ బూర్వోక్తతపస్సునకు అనాశకమను విశేషణము చెప్పఁబడినది. అందు, ఏతపస్సు శరీరముయొక్కనాశమునకు హేతు వగుట లేదో, యాతపస్సు అనాశక మని చెప్పఁబడును.

ఇచ్చటఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో “ తపసా నాశకేన ” అను నుక్తశ్రుతివచనమునందు “ అనాశకేన ” అని యీప్రకారము పదచ్ఛేదము చేయక “ నాశకేన ” అని పదచ్ఛేదముఁ జేసి యావచనమున కీయర్థము చెప్పుచున్నారు.

శరీరముయొక్కనాశమునకు హేతు వైన యనశనవ్రతమును శ్రీగంగాయమునల యొక్కసంగమరూపప్రయాగయందు బుద్ధిపూర్వక మైన శరీరత్యాగమును శరీరమును క్షీణింపజేయునట్టి కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదివ్రతములును దప స్సనఃబడును. ఈకారణముచేతనే “తపోనా ౭నశనాత్పరమ్” అను శ్రుతి యనశనవ్రతమును సర్వ తపస్సులకన్న నుత్కృష్టతప స్సని చెప్పుచున్నది. మఱియుఁ బ్రయాగయందు బుద్ధి పూర్వకముగా శరీరత్యాగము చేయునట్టి పురుషునకు వివిదిషాద్వారమున బ్రహ్మ సాక్షాత్కారప్రాప్తి శ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణములయందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన నాశ్రుతియం దుండు తపసా అను శబ్దముచేత అనశనాదిరూపతపస్సునే గ్రహింపవలయును.

ఇచ్చట మఱికొందఱు గ్రంథకారు లిట్లు చెప్పుచున్నారు. ప్రయాగా దులయందు బుద్ధిపూర్వకమరణము శాస్త్రములయందుఁ జెప్పఁబడిన దనుట యథార్థమై యున్నది. అయినను ఈకలియుగమునకు భిన్నము లైన త్రేతాదియుగముల యం దామరణము చెప్పఁబడినది. ఈకలియుగమునం దైననో యాబుద్ధిపూర్వకమరణము సర్వప్రకారములచేతను నిషిద్ధమే యగుచున్నది. మఱియు నామరణవిధా యకవచనముల కాయుగభేదవ్యవస్థ చెప్పక పోయినను, ఆవచనములు బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్యులను త్రివిధవర్ణస్థులకంటె భిన్ను లైన శూద్రాదులయొక్కమరణము విధించుచున్నది. త్రైవర్ణికపురుషులయొక్కమరణము విధింపఁబడ లేదు. ఈ కారణమువలననే ధర్మశాస్త్రమునందు బ్రాహ్మణాదులకు మరణాంతికప్రాయశ్చిత్తము నిషేధింపఁబడి యున్నది. పూర్వోక్తశ్రుతియందుఁ జెప్పఁబడిన వేదాధ్యయనయజ్ఞ దానతపోరూపకర్మము లన్నియుఁ గూడి యీవివిదిషకు సాధన మగుచున్న దని కొందఱుగ్రంథకారు లంగీకరించుచున్నారు. మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారులో ఆ యజ్ఞాదికర్మములు వికల్పముచేత నావివిదిషకు హేతు వని యంగీకరించుచున్నారు. అనఁగా వేదాధ్యయనరూపకర్మముచేతను యజ్ఞదానాదిరూపకర్మములచేతను ఈవివిదిష కలుగుచున్నది.

శంక:—పూర్వోక్తయజ్ఞదానాదికర్మములకు సాక్షాత్తుగానే ముక్తియొక్క సాధనత్వము సంభవించుచున్నది. అందువలన నాకర్మములకు వివిదిషాహేతుత్వ కథన మసంగతమై యున్నది.

సమాధానము:—అవిద్యానివృత్తి, లేక, బ్రహ్మభావప్రాప్తిముక్తి యనఁ బడును. ఆముక్తి కేవలాత్మజ్ఞానముచేతనే సంభవించుచున్నది. కర్మముచేత సాముక్తి సంభవించుట లేదు. ఏల యన, రజతభ్రమకుఁ గారణ మైన శుక్త్యజ్ఞాన మేది గల

దో ఆయజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి యాశుక్తిరూపాధిష్ఠానముయొక్క సాక్షాత్కారము చేతనే యగుచున్నది. అన్యోపాయమువలన నగుట లేదు. మఱియు బ్రహ్మత్య భావ రూపమోక్షమో అనాదియై యున్నది. అందువలన నామోక్షమునకును గర్తము చేత సాధ్యత్వము సంభవించుట లేదు. ఈవిషయ మన్యశాస్త్రములయందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. భ్రాంత్యా ప్రతీతః సంసారో వివేకా న్న తు కర్తభిః । న రజ్జ్వరోపిత స్సరోష్ఠి ఘంటాఘోషా నివర్తతే” — భావము॥ ఎట్లు భ్రాంతిచే రజ్జువునం దారోపింపబడినసర్ప మారజ్జురూపాధిష్ఠానజ్ఞానముచేతనే నివృత్త మగుచున్నదో ఘంటాఘోషమంత్రాదులచేత నివృత్త మగుట లేదో అట్లు ఆత్మయందు భ్రాంతిచేత నారోపిత మైన సంసార మాయాధిష్ఠానాత్మసాక్షాత్కార రూపవివేకమువలననే నివృత్త మగుచున్నది. కర్తముచేత నాసంసారము నివృత్త మగుట లేదు.

మఱియు “న కర్తణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగే నైకే ౭మృతత్వ మానశుః, నా స్త్యక్తతః కృతేన” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత, గర్తములకు సాక్షాత్తుగా మోక్షముయొక్క సాధనత్వము నిషేధింపబడి యున్నది. మఱియు “జ్ఞానాదేవతు కైవల్యమ్, నాన్యః పంథా విద్యతే ౭యనాయ” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత, నాత్మజ్ఞానమే సాక్షాత్తుగా మోక్షమునకు సాధన మని చెప్పబడి యున్నది. ఈకారణముచేతను ఆకర్తములకు సాక్షాత్తుగా మోక్షసాధనత్వము సంభవించుట లేదు. మఱి యే మనఃగాఁ బూర్వోక్తరీతిగా నాకర్తము లంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున వివిదిషకే హేతు వులుగా సంభవించుచున్నది.

శంకః—పూర్వోక్తశ్రుతియందుఁ జెప్పబడిన యజ్ఞాదికర్తములకు వివిదిషయొక్క హేతుత్వ ముండినను. ఆయజ్ఞాదికర్తములు నిత్యనైమిత్తికకామ్యప్రాయ శ్చిత్తము లను భేదములచేతఁ జతుర్విధములై యున్నవి. ఆచతుర్విధయజ్ఞాదికర్తము లావివిదిషకు హేతువు లగుచున్నవా? లేక, కేవలనిత్యకర్తమే యావివిదిషకు హేతు వగుచున్నదా?

సమాధానము.—కొందఱు గ్రంథకారు లైననో యిట్లు చెప్పుచున్నారు. పూర్వోక్తశ్రుతియందు వివిదిషకు హేతువులుగాఁ గేవలయజ్ఞదానాదికర్తములు మాత్రము చెప్పబడినవే గాని, యాకర్తములయందు నిత్యరూపత్వము గాని నైమిత్తికాది రూపత్వము గాని యాశ్రుతులచేతఁ జెప్పబడ లేదు. అందువలన ఫలేచ్ఛారహితముగాఁ జేయఁబడిన నిత్యనైమిత్తికకామ్యప్రాయశ్చిత్తరూప సర్వయజ్ఞాదికర్తము

లంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున నావివిదిషకు హేతువు లగుచున్నవి. మఱియు సగుణ బ్రహ్మోపాసన యైననో చిత్తైకాగ్రతకు హేతు వగుచున్నది.

మఱియు, ఆచార్యులైననో యిట్లు చెప్పుచున్నారు. “కామ్యానాం కర్మణాం న్యాసం సన్న్యాసం కవయో విదుః” ఇత్యాదిస్త్రుతులు కామ్యకర్తానుష్ఠానములను నిషేధించి ఫలేచ్ఛారహితాగ్నిహోత్రాదినిత్యకర్తానుష్ఠానమును విధించి యున్నవి. అందువలనఁ బూర్వోక్తశ్రుతిచేతను నిష్కామము లైన యగ్నిహోత్రాది నిత్యకర్తములే యావివిదిషకు హేతురూపములుగా విధింపఁబడి యున్నవి. నైమిత్తిక కామ్యప్రాయశ్చిత్తరూపకర్తములు విధింపఁబడ లేదు.

అచ్చట, ఆయజ్ఞాదికర్తములయం దాత్మజ్ఞానముయొక్క బహిరంగసాధనత్వము శ్రీవ్యాసభగవానులచేతను బ్రహ్మసూత్రమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“సర్వాపేక్షాచ యజ్ఞాది శ్రుతే రశ్వవత్” — భావము॥ బ్రహ్మవిద్యకుఁ దనయుత్పత్తియందు యజ్ఞాదికర్తములయొక్కయపేక్ష యున్నది. ఏకారణముచేత ననఁగా, పూర్వోక్తశ్రుతిచేత బ్రహ్మవిద్యోత్పత్తియం దాయజ్ఞాదికర్తములకు సాధనత్వము చెప్పఁబడి యున్నది. అయినను, ఆబ్రహ్మవిద్య మోక్షరూపఫలోత్పత్తియం దాయజ్ఞాదికర్తముల నపేక్షించుట లేదు. ఏల యన, ఆమోక్షరూపఫలమునం దా కర్తములకు యోగ్యత్వమే లేదు. ఏపదార్థమున కెచ్చట యోగ్యత యున్నదో ఆ పదార్థమునకే అచ్చట యపేక్ష యున్నది. ఉదా—అశ్వమునకుఁ ద్రాడు నాకర్షించుటయందు యోగ్యత లేదు. మఱి యే మనఁగా, రథము నాకర్షించుటయందే యోగ్యత యున్నది. అందువలన నాయశ్వము రథమునందుఁ బూన్పఁబడుచున్నదే గాని త్రాటియందుఁ బూన్పఁబడుట లేదు. ఈలాగుననే ఆయజ్ఞాదికర్తములకు మోక్షోత్పత్తి చేయుటకు యోగ్యత లేదు. మఱియు నే మనఁగా, చిత్తశుద్ధిద్వారమున వివిదిషోత్పత్తి జేసి బ్రహ్మవిద్య నుత్పన్నము చేయుటకే యోగ్యత యున్నది. అందు వలన నాయజ్ఞదానాదికర్తముల కాత్మజ్ఞానముయొక్కబహిరంగసాధనత్వము సంభవించుచున్నది.

ఈప్రకారముగా నంతరంగబహిరంగసాధనములచేత సర్వప్రతిబంధకరహితుఁ డైన పురుషునియొక్కమనననిదిధ్యాసనములచేత సంస్కృతదర్పణరూపచిత్తమేది గలదో ఆశుద్ధచిత్తముతోఁ గూడి విచారింపఁబడిన తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములచేత నుత్పన్నమైన “అహం బ్రహ్మస్మి” యను నప్రతిబద్ధాత్మసాక్షాత్కారముచేత నీయధికారిపురుషున కజ్ఞానము నశించుచున్నది. మఱియుఁ బూర్వ మనేకజన్మ

ములయందు సంపాదించఁబడినపుణ్యపాపరూపసంచితకర్మములును ఆయాశ్శానము చేత నశించుచున్నవి. మఱియు నాశ్శానానంతరము చేయఁబడినయాగామికర్మము లీవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుని ఆశ్శానముయొక్కప్రభావమువలన నంటుటయే లేదు. మఱియు, ప్రారబ్ధకర్మమువలనఁ బ్రాప్తము లైన యన్న పానాదివిషయముల ననుభవించినవాడై యీవిద్వాంసుఁ డగుపురుషు డఖండైకరససచ్చిదానందబ్రహ్మత్వరూపముచే స్థితుఁ డగుచున్నాఁడు. ఇదియే ఆశ్శానమునకు మోక్షరూపఫలమై యున్నది.

❧ (15) జ్ఞానియొక్కవిషయానుభవమునందు శంకాసమాధానములు. ❧

శంక:—ఆశ్శానముచేత నజ్ఞాననివృత్త్యనంతరము విద్వాంసుఁ డగుపురుషునకు విషయానుభవము మీచేఁ జెప్పఁబడినది. అది ఘటిల్లదు. ఏల యన, ఆవిషయానుభవమునకుఁ గారణమైన దేహాభిమాన మావిద్వాంసునియందు లేదు. మఱియు నాదేహాభిమానము లేకయే ప్రారబ్ధకర్మవశమువలన విద్వాంసున కావిషయానుభవము సంభవించు నని మీరు చెప్పినయెడల నదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన, లోకమునందు దేహాభిమానమునకే యన్వయవ్యతిరేకములచేత విషయానుభవముయొక్కకారణత్వము సిద్ధమగుచున్నది. జాగ్రత్స్వప్నములయందు దేహాభిమానముండుటవలన నావిషయానుభవము కలుగుచున్నది. మఱియు సుషుప్త్యనస్థయందాదేహాభిమానము లేనందువలన నావిషయానుభవము గలుగుట లేదు. ఈప్రకారముగా నన్వయవ్యతిరేకములచేత నాదేహాభిమానమునకే యావిషయానుభవమును గుఱించి కారణత్వము సిద్ధమగుచున్నది. ఆదేహాభిమానము లేనప్పుడు, కేవలప్రారబ్ధకర్మవశమువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కావిషయానుభవము సంభవింపదు. ఇచ్చటఁ దాత్పర్యమేమనఁగా, ప్రారబ్ధకర్మము విషయానుభవమున కదృష్టకారణమై యున్నది. దేహాభిమాన మావిషయానుభవమునకు దృష్టకారణమై యున్నది. మఱియు నదృష్టకారణసామగ్రి దృష్టకారణసామగ్రి లేక యొకకార్యోత్పత్తిని జేయుటకు శక్తిమంతము కాదు. అట్లు గాక యుత్పత్తిని చేయు ననినయెడల మృత్తికాకులాలాదిదృష్టసామగ్రులు లేకయే యాయదృష్టసామగ్రిచేత ఘటాదికార్యోత్పత్తిగావలయును. అందువలన నాదేహాభిమానము లేనప్పుడు జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకుఁ కేవలప్రారబ్ధకర్మముచేత నావిషయానుభవము సంభవింపదు.

మఱియు నాదేహాభిమానము లేకయే జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకు విషయానుభవాదివ్యవహార మంగీకరించినయెడల, శ్రీభాష్యకారులచేత “త మేత మవిద్యాభ్య మా త్తానాత్మనో రితరేతరాధ్యాసం పురస్కృత్య సర్వే ప్రమాణ ప్రమే

యవ్యవహారా లాకికా వైదికాశ్చ ప్రవృత్తైః” అను వచనముచేత సర్వతాకిక వైదికవ్యవహారములయొక్కప్రవృత్తి యథ్యాసపూర్వక మని చెప్పఁబడి యున్నది. ఆభాష్యవచనమునకును విరోధ మగును. మఱియు “వ్యవహారః అథ్యాసపూర్వకః, వ్యవహారత్వాత్” అను నీయనుమానముచేత సర్వవ్యవహారములయం దథ్యాస పూర్వకత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. ఆ యనుమానమును వ్యభిచారి యగును. ఏల యన, జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియొక్కవ్యవహారమం దావ్యవహారత్వరూపహేతు వుండినను అథ్యాసపూర్వకత్వరూపసాధ్యము లేదు.

మఱియు జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియందును బాధితానువృత్తిచేత నా దేహాభిమాన మున్నది, అందువలన జ్ఞానవంతుని వ్యవహారమం దథ్యాసపూర్వకత్వ రూపసాధ్య ముండుటచేత నావ్యవహారత్వరూపహేతు వచ్చుట వ్యభిచారి యగుట లేదు, మఱియు భాష్యవచనమునకును విరోధ మగుట లే దని యిట్లు మీరు చెప్పిన యెడల అదియుఁ గూడ సంభవింపదు. ఏల యన, శుక్తి సామ్యోక్తార్థముచేత నాశు క్తిజ్ఞాననివృత్తితోఁ గూడ రజతభ్రమ నివృత్తి కాఁగా మరల నారజతభ్రమయొక్క యనువృత్తి యెట్లు చూడఁబడుట లేదో అట్లాత్మసామ్యోక్తార్థముచేత నజ్ఞాననివృత్తి తోఁ గూడ దేహాభిమాననివృత్తి కాఁగా మరల నాదేహాభిమానముయొక్కయను వృత్తికథన మత్యంతవిరుద్ధమై యున్నది. అట్లు గాక యాత్మజ్ఞానముచేత బాధిత మగు దేహాభిమానమునకుఁగూడ మరల ననువృత్తి యంగీకరించినయెడల శుక్తిజ్ఞానముచే బాధిత మైన రజతభ్రమకును మరల ననువృత్తి కలుగవలయును.

మఱియు, ఎట్లు సోపాధికభ్రమస్థలమునందు “శుక్లః స్ఫటికః” అను నధిష్ఠానముయొక్కసామ్యోక్తార్థ ముండినను జపాకుసుమాదిరూపోపాధులయొక్కసమీప సితివలన “లోహితః స్ఫటికః” అను ననుభవము సర్వజనులకును బ్రసిద్ధమై యున్న దో అట్టిచ్చుటను అధిష్ఠానాత్మ సామ్యోక్తార్థముచేత నజ్ఞాననివృత్తి యైనను ఉపాధు లుండునంతదాక జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు దేహాభిమానమును దద్దేహాభిమాన పూర్వకవిషయానుభవమును సంభవించు చున్న దని మీరు చెప్పినయెడల అది యను అసంగతమై యున్నది. ఏల యన జపాకుసుమమువలె నిచ్చట నేయూపాధియు నిరూపించుటకు సాధ్యము గాదు. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, అజ్ఞానమును, లేక అజ్ఞానముయొక్కకార్యమునే ఉపాధి యని చెప్పవలయును. ఆరెండును ఆత్మ జ్ఞానముచే నివృత్తము లైనవి. అందువలన నాత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞాననివృత్తి కాఁగా నాయజ్ఞానకార్యమును నివృత్త మగుటవలన, జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకుఁ బ్రారబ్ధ కర్మ ఫలమువలన విషయానుభవముఁ జెప్పట సర్వథా యసంగతమై యున్నది.

సమాధానము:—“అహం బ్ర హ్మసి” యను నాత్మజ్ఞానముచేత నెవని కజ్ఞానము నివృత్త మైనదో అట్టి జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకుఁ బ్రారబ్ధకర్తృవశము వలన నావిషయానుభవము సంభవించు చున్నది. మఱియు నావిషయానుభవము నకుఁ గారణ మైన దేహాభిమానమును ఆజ్ఞానవంతునియందు బాధితానువృత్తిచేత నున్నది.

శంక:—దేహాభిమానమునకుఁ గారణ మైన యేయజ్ఞాన మున్నదో అది యాత్మజ్ఞానముచేత నివృత్త మైనది. ఉపాదానకారణనాశానంతరము కార్యానువృత్తి నెచ్చటను జూచుట లేదు. అందువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియందు దేహాభి మానముయొక్కయనువృత్తిని జెప్పుట యసంగతము.

సమాధానము:—ఉపాదానకారణము నష్ట మైనను - గార్యముయొక్క యనువృత్తిని జూచుచున్నాము. ఎట్లు నైయాయకులయొక్కమతమునందుఁ దంత్రా దికోపాదానకారణములయొక్కనాశానంతర మేకక్షణపర్యంతము పటాదికార్యముల యొక్కయనువృత్తి యంగీకరింపఁబడియున్నదో అట్లు సిద్ధాంతమందును అజ్ఞానరూపో పాదానకారణనాశానంతరము దేహాభిమానాదిరూపకార్యానువృత్తి సంభవించు చున్నది.

శంక:—నైయాయకులసిద్ధాంత మైననో, శ్రుతిస్మృత్యాదిప్రమాణరహి తమై యున్నది. ఆ సిద్ధాంతమును మీ రంగీకరించినయెడల, మీసిద్ధాంతమందును అప్రమాణత్వము ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—అజ్ఞాననివృత్త్యనంతరముకూడ జ్ఞానవంతునియందు బాధితానువృత్తిచేత దేహాభిమానాదిక మున్నది. ఈయర్థమును మేము కేవలనై యాయికసిద్ధాంతమాత్రముచేతనే సాధించుట లేదు. ఇక నేమనఁగా, మాసిద్ధాంత మునకు సాధక మైన శ్రుతి స్మృతి యు క్త్యనుభవా ద్యనేకప్రమాణములు విద్య మానములై యున్నవి. అందువలన నైయాయికమతమువలె మాసిద్ధాంతమునం దప్రమాణత్వము ప్రాప్తము కాదు.

శంక:—ఏపదార్థ ముపాదానకారణమునకు నివర్తక మగుచున్నదో, ఆ పదార్థము తత్కార్యమునకును నివర్తక మగుచున్నది. ఎట్లగ్ని తంతురూపోపా దానకారణముయొక్కనివృత్తి చేయున దై దానియొక్కపటరూపకార్యమునకును నివృత్తి చేయు చున్నదో, అట్లాత్మజ్ఞానమును అజ్ఞానరూపోపాదానకారణముయొక్క నివృత్తి చేయునదై ఆయజ్ఞానముయొక్కకార్యమునకును గూడ నవశ్యము నివృత్తి

చేయునది యగును. మఱియు దేహాభిమానమును ఆ యజ్ఞానముయొక్క కార్య మగుటవలన నాదేహాభిమానముయొక్క నివృత్తి కాఁగా జ్ఞానవంతున కావిషయానుభవము సంభవింపదు.

సమాధానము:—యద్యపి, ఆత్మజ్ఞాన మజ్ఞానమునకును దత్కార్యమునకును నివర్తకమై యున్నది. తథాపి, ధనుస్సునుండి విడువఁబడిన బాణమువలె దన ఫలము నిచ్చుటయందుఁ బ్రవృత్త మైనదై యాప్రారబ్ధకర్తము జ్ఞానముకంటెఁ బ్రబలమై యున్నది. అందువలన నాప్రారబ్ధ మజ్ఞానతత్కార్యములయొక్క నివృత్తియందుఁ బ్రతిబంధక మగుచున్నది.

శంక:—ఆప్రారబ్ధకర్త మాత్మజ్ఞానముకంటెఁ బ్రబల మని యంగీకరించిన యెడల నాప్రబలప్రారబ్ధకర్త రూపప్రతిబంధ ముండునపు డాత్మజ్ఞానమువలన నజ్ఞానమునకును నివృత్తి కాకపోవలయును.

సమాధానము:—ఆయాత్మజ్ఞానమునందు, ఒకటి యజ్ఞాననివర్తకత్వాంశము, మఱియొకటి యజ్ఞానకార్యముయొక్క నివర్తకత్వాంశము. అందు, అజ్ఞానము లే కున్నను జ్ఞానికిఁ బ్రారబ్ధకర్తముయొక్క ఫలభోగము సంభవించును. అందువలన నాత్మజ్ఞానమునం దేయజ్ఞాననివర్తకత్వాంశ మున్నదో దానికిఁ బ్రారబ్ధకర్తము ప్రతిబంధక మగుట లేదు. ఆయజ్ఞానకార్యము లైన దేహేంద్రియాదులు లేక యీపురుషునకుఁ బ్రారబ్ధకర్తముయొక్క ఫలభోగము సంభవింపదు. అందువలన నాత్మజ్ఞానమునం దుండు నజ్ఞానకార్య నివర్తకత్వాంశమున కాప్రారబ్ధకర్తము ప్రతిబంధక మగుచున్నది. అనఁగా, ఆప్రారబ్ధకర్తము తనఫలభోగము నిచ్చుటకొఱ కాదేహేంద్రియాదిరూపకార్యములను నివర్తించుట లేదు. అందువలన నాత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞానము నివృత్తమైనను జ్ఞానవంతుం డగుపురుషునకు బాధితానువృత్తిచేత దేహాభిమాన ముండుటవలనఁ బ్రారబ్ధకర్తముచేఁ బ్రాప్తమైన విషయానుభవము సంభవించుచున్నది.

ఈ యర్థము శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేతను బ్రహ్మసూత్రమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“భోగేన త్వితరే త్పయిత్యా సంపద్యతే” — భావము॥ ఆత్మజ్ఞానముచేత సంచితకర్తములు నష్టము లగుటచేతను, ఆత్మజ్ఞానానంతరము చేయఁబడిన యాగామికర్తములు స్పృశింపమిచేతను శేషించి యుండు ప్రారబ్ధకర్తము భోగమువలన నివృత్త మగుటచేతను, ఈజ్ఞానవంతుం డగుపురుషుండు నిర్విశేష బ్రహ్మమును బొందుచున్నాఁడు. అనఁగా విదేహకైవల్యరూపమోక్షమును బొందుచున్నాఁడు.

మఱియు నీయర్థమునే వార్తికకారులు గూడఁ జెప్పియున్నారు. అందు “శ్లో. శాస్త్రార్థస్య సమాప్తత్వా న్ముక్తి స్సాస్య త్తావతాపి తే । రాగాదయః సంతు కామం న తద్భావో ఒపరాధ్యతే” —భావము॥ వేదాంతశాస్త్రార్థ మైన జీవబ్రహ్మై కత్వముయొక్క సాక్షాత్కారముచేతనే యీపురుషునకు ముక్తి ప్రాప్తించుచున్నది. అట్టి జ్ఞానవంతుం డగు పురుషునియందు రాగద్వేషాదులు బాధితానువృత్తిచేత నుం డినను ఉండనీ. ఆరాగద్వేషాదు లుండినను జ్ఞానవంతునకు ముక్తియందుఁ గించిన్తా త్రమును హాని లేదు. మఱియు నీ యుక్తార్థము సర్వవేదాంతరహస్యములను దెలిసి నట్టి శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అపేక్ష్యచ చిదాత్మానం పృథ క్పశ్య న్నహంకృతిమ్ । ఇచ్ఛం స్తు కోటిపస్తూని నశాథో గ్రంథి భేదతః॥ గ్రంథిభేదేపి సంభావ్యా ఇచ్ఛాః ప్రారబ్ధదోషతః । బుద్ధ్వాపి పాపభాషు శ్వా దసంతోషో యథా తవ” — భావము॥ ఏపురుషుఁడు చైతన్యాత్మ నహంకారా దులకంటఁ బృథక్కుగాను ఆయహంకారాదులను జైతన్యాత్మకంటఁ బృథక్కుగాను దెలియుచున్నాఁడో ఆజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁ డొకప్పుడు కోటిపస్తూవుల నిచ్చించి నను అధ్యాసరూపగ్రంథిభేదనమువలన నాజ్ఞానవంతునకుఁ గించిన్తాత్రమును హాని కలుగుట లేదు. మఱియు నధ్యాసరూపగ్రంథి నివృత్త మైనను ఆజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునియందుఁ బ్రారబ్ధదోషమువలన నిచ్చ సంభవించుచున్నది. ఉదా—అహం కారాదులకంటఁ నాత్మను బృథక్కుగాఁ దెలిసియును బాపకర్మములయొక్క బాషు శ్యమువలన మీ కసంతోషము కలుగుచున్నది. అందువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురు షునకు నాప్రారబ్ధకర్మముయొక్క ఫలభోగముకొఱకు బాధితానువృత్తిచేత నాదేహాభి మానమును రాగద్వేషాదికమును సంభవించుచున్నవి.

శంకః—ఆవిద్యారణ్యస్వాములు మొదలగు నాచార్యులవలననే యీ స్థానమందు జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియందు రాగాదులయొక్కనిపేధము గూడఁ జేయఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. రాగో లింగ మబోధస్య చి త్తవ్యాయామ భూ మిషు । ఐ చాధ్యా త్మాభిమానోపి విదుషో ఒస్త్యా సురత్వతః॥ విదుషో ప్యాసు రత్వం చే నిష్ఫలం బ్రహ్మదర్శనమ్” — భావము॥ ఈపురుషునియొక్క చిత్తమందు విషయములయెడ నేరాగ మున్నదో ఆరాగమే యీపురుషునియొక్క యజ్ఞానమును దెలియఁజేయునట్టి చిహ్నము. అనఁగా నారాగరూపలింగముచేతనే యీపురుషుని యొక్కయజ్ఞాన మనుమానింపఁబడుచున్నది. మఱియు నీపురుషునియం దభిమానమే యాసురభావమును బ్రాప్తింపఁజేయు చున్నది. అందువలన విద్వాంసున కధ్యాత్మాభి మానమును గలుగుట లేదు. ఒకవేళ నాయభిమానమువలన విద్వాంసునియందు

నాసురభావమున్న యెడల బ్రహ్మసాత్మాత్కారము నిష్ఫలము కావలయును. ఇత్యాది వచనములచేత జ్ఞానవంతుం డగుపురుషునియం దారాగాదులును దేహభిమానమును నిషేధింపఁబడి యున్నవి. అందువలన జ్ఞానవంతునియం దారాగాదికము సంభవింపదు.

సమాధానము:—ఉక్తవచనములచేత నాచార్యులచేత జ్ఞానవంతునియం దేరాగాదికము నిషేధింపఁబడి యున్నదో అది దృఢాధ్యాసపూర్వక మైనరాగాదులను విషయము చేయుచున్నది. అనఁగా, ఎట్లజ్ఞానియం దాత్మాహంకారాదుల యొక్కదృఢాధ్యాసపూర్వక మయిన రాగాదిక మున్నదో, అట్లు జ్ఞానియందు దృఢాధ్యాసపూర్వక మైన రాగాదిక ముండుట లేదు. ఒకవేళ నీవచనముల కట్టి యభిప్రాయ మంగీకరింపనియెడల జ్ఞానవంతునియం దారాగాదులను జెప్పునట్టి పూర్వోక్త వచనములతో నీవచనములకు విరోధ మగును. మఱియు “సర్వథా వర్తమానోపి న స భూయో లభిజాయతే” అను వచనముచేత శ్రీభగవంతునిచే సర్వప్రకారముల వర్తించువాఁడైనను జ్ఞానవంతునకు జన్మాభావము చెప్పఁబడి యున్నది. ఆ భగవంతునియొక్కవచనమునకును విరోధము ప్రాప్త మగును. ఆవిరోధము నివర్తించుటకొఱ కారాగనిషేధవచనములకు దృఢాధ్యాసపూర్వక మైన రాగాదుల యొక్కనిషేధమునందే తాత్పర్య మున్న దని యంగీకరింపవలయును.

శంక:—ఎప్పుడు జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియం దారాగాదికము మీచే నంగీకరింపఁబడు చున్నదో, అప్పు డాజ్ఞానవంతునియందు యధేష్టాచరణమును మీచే నంగీకరింపఁబడవలయును. శాస్త్రమర్యాద నుల్లంఘించి నిషిద్ధవిషయముల యం దేప్రవృత్తి యున్నదో అది యధేష్టాచరణ మనఁబడును.

సమాధానము:—జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు యధేష్టాచరణము మే మంగీకరింపము. మఱి యే మనఁగా, ప్రారబ్ధకర్మముయొక్కఫలభోగమునం దనుకూల మైన యాభాసమాత్రరాగద్వేషాదులయొక్కయనువృత్తి జ్ఞానవంతునియందు మే మంగీకరించు చున్నాము. ఆ యాభాసమాత్రరాగద్వేషానువృత్తి యాతజ్ఞానమునకు విరోధి యగుట లేదు. ఒకవేళ నాయాభాసమాత్రరాగద్వేషానువృత్తి యును ఆతజ్ఞానమునకు విరోధి యనినయెడల సేపురుషునకును ఆతజ్ఞానము లేకపోవలయును. ఈయర్థ మన్యశాస్త్రములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. కాదాచిత్కం రాగలేశం చికిత్సితు మశక్ను వన్ । యో బ్రహ్మనిష్ఠాం సం ద్వేషి కదా స్యా త్తత్త్వనిశ్చయః” — భావము॥ చిత్తమునం దొకవేళ నుత్పన్నమైన లేశమాత్ర మగు నేరాగ మున్నదో ఆరాగమును నివర్తించుటయం దసమర్థుఁ

డగు నేపురుషుడు బ్రహ్మనిష్ఠయందు ద్వేషించు చున్నాఁడో ఆపురుషున కేకాల మందును ఆత్మనిశ్చయము కలుగనేరదు. అందువలనఁ బ్రారబ్ధకర్తముయొక్క సమాప్తిపర్యంతము జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునియం దాదేహాభిమానమును రాగ ద్వేషాదికమును బాధితానువృత్తిచేత నున్న వను నర్థము సిద్ధ మైనది.

శంక:—జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు బాధితదేహాభిమానముయొక్క యనువృత్తి సంగీకరించినయెడల శుక్తి సాక్షాత్కారవంతుఁ డగు పురుషునకు బాధిత రజతభ్రమయొక్కయనువృత్తియును మరలఁ గలుగవలయును.

సమాధానము:—శుక్తియం దేరజతభ్రమ యున్నదో అది నిరుపాధిక భ్రమయై యున్నది. అందువలన శుక్తిజ్ఞానమునకు రజతభ్రమయొక్కనివృత్తి చేయుట యం దేప్రతిబంధకమును లేదు. కావున శుక్తిజ్ఞానముచే నివృత్త మైన రజతభ్రమ యొక్కయనువృత్తి మరలఁ గలుగుట లేదు. ఈ దేహాభిమానాదికమో సోపాధిక భ్రమయై యున్నది. అచ్చటఁ బ్రారబ్ధకర్తమే యుపాధిరూపమై యున్నది. అందు వలన నాత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞానము నివృత్త మైనను బ్రారబ్ధకర్తరూపోపాధి యుండు పర్యంతము జ్ఞానవంతునియందు బాధితానువృత్తిరూపమున నాదేహాభిమానాదుల యొక్కస్థితి సంభవించుచున్నది.

లేక, ఇట్లంగీకరింపవలయును. ఆత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞాననివృత్తి యైనను, ఆ యజ్ఞానముయొక్కలేశమాత్రము శేషించి యున్నది. ఆ యజ్ఞానలేశము లేశావిద్య యని చెప్పఁబడును. ఆ యజ్ఞానలేశముయొక్కయనువృత్తిచేతనే జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషున కాప్రారబ్ధకర్తభోగము కలుగుచున్నది. ఈయర్థ మన్యశాస్త్రములయం దును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. ద్వైత చ్ఛాయా రక్షణా యాస్తి లేశ శ్చాస్తి న్నర్థే స్వానుభూతిః ప్రమాణమ్” — భావము॥ ఆత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞానము నివృత్త మైనను ఆభాసమాత్రద్వైతమును రక్షించుటకొఱకు నజ్ఞానలేశము శేషించి యున్నది. ఈయర్థమందుఁ దనయనుభవమే ప్రమాణమై యున్నది.

శంక:—ఆత్మజ్ఞానముచే నివృత్త మైన యేయజ్ఞాన మున్నదో ఆయజ్ఞా నముయొక్కలేశము శేషించి యున్న దని పూర్వము మీచేతఁ జెప్పఁబడినది. అందు, ఆయజ్ఞానలేశ మనునది యేది? అనఁగా, అజ్ఞానముయొక్క యొకయవయవమునకు లేశ మని నామమా? లేక అజ్ఞానముయొక్కశక్తికి లేశ మని నామమా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినచో అది ఘటిల్లదు, ఏల యన సిద్ధాంతమునం దజ్ఞానము నిరవయవ మనియును సావయవ మనియును అంగీకరింపఁబడ లేదు. ఇంక నే మనఁ

గా, ఆరెంటికన్న విలక్షణముగా ననిర్వచనీయ మని యంగీకరింపఁబడి యున్నది. మఱియు నాయజ్ఞానమును సావయవ మని యంగీకరించి యాయజ్ఞానముయొక్క యవయవము లేశ మని యంగీకరించినయెడలను ఆత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞానరూపావయవి నివృత్త మైన యనంతర మాయవయవముయొక్కయనువృత్తి ఘటిల్లదు. మఱియు నజ్ఞానముయొక్కశక్తి లేశ మను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యన, ఆత్మజ్ఞానముచేత శక్తిసహితజ్ఞానము నష్ట మైన యనంతర మజ్ఞానరూపాశ్రయము లేక యాశక్తికి స్థితియే సంభవింపదు. అందువలన నజ్ఞానలేశముయొక్కయనువృత్తిచేత జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకుఁ బ్రారబ్ధకర్మభోగము సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—ఆత్మజ్ఞానముచేత నావరణశక్తియును దాదాత్మ్యాధ్యాసము నను నీరెండును నివృత్తము లైనవి. అయినను విశ్లేషశక్తిసహితజ్ఞాన మాత్మజ్ఞానానంతరము గూడ నున్నది. ఆవిశ్లేషశక్తిసహితజ్ఞానమే లేశ మని చెప్పఁబడును. మఱియు నెట్లావరణశక్తి కాత్మజ్ఞానముతో విరోధ మున్నదో అట్లా విశ్లేషశక్తికి నాత్మజ్ఞానముతో విరోధము లేదు. అందువలన నావిశ్లేషశక్తిసహితజ్ఞానముయొక్కయనువృత్తివలన జ్ఞానవంతున కాప్రారబ్ధకర్మముయొక్కభోగము సంభవించుచున్నది.

శంక:—ఆవిశ్లేషశక్తిసహితజ్ఞానముచేత జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కెట్లు ప్రారబ్ధభోగప్రాప్తి యగుచున్నదో అట్లు జన్మాంతరప్రాప్తియుఁ గలుగును గదా!

సమాధానము:—జ్ఞానవంతునియొక్కజన్మాంతరప్రాప్తి కేనిమి త్తమును లేదు. ఎట్లనఁగా, ఆయజ్ఞానము తనస్వరూపముచేత నైననో జన్మమునకు హేతువగుట లేదు. మఱి మనఁగా, ధర్మాధర్మము లను నీరెండే పురుషునకు జన్మహేతువు లగుచున్నవి. ఆధర్మాధర్మములును సంచితరూపముచేతనే జన్మమునకు హేతువగుచున్నవి. ఆసంచితధర్మాధర్మములయొక్కస్థితికి హేతు వావరణశక్తిసహితజ్ఞానమై యున్నది. ఆయజ్ఞాన మాత్మజ్ఞానమువలన నివృత్తము కాఁగా నాసంచితకర్మమును నష్ట మగుచున్నది. మఱియు నాత్మజ్ఞానానంతరము చేయఁబడిన యాగామికర్మములు జ్ఞానవంతుని నంటుట లేదు. ప్రారబ్ధకర్మము భోగముచేత నష్ట మగుచున్నది. ఈప్రకారముగా శరీరము నారంభించుకారణములు లేనందువలన జ్ఞానికి జన్మాంతరప్రాప్తి సంభవింపదు. మఱియు నెట్లగ్నిచే దగ్ధము లైన వ్రీహియవాది బీజములు తృప్తికి హేతువు లైనను అంకురమునకు హేతువు లగుట లేదో. అట్లా విశ్లేషశక్తిసహితజ్ఞాన మీజ్ఞానవంతునికిఁ బ్రారబ్ధకర్మఫలభోగమునం దుపయోగి

యగు విషయదర్శనమునకు హేతు వైనను జన్మాంతరమునకు హేతు వగుట లేదు. మఱియు నాత్మజ్ఞానముచేత నావరణశక్తిసహితజ్ఞానముయొక్కనివృత్తికాలమునం దేప్రారబ్ధకర్తము తనఫలభోగము నిచ్చుటకొఱ కావిజ్ఞేపశక్తిసహితజ్ఞానలేశమును రక్షించుచున్నదో ఆప్రారబ్ధకర్తరూపప్రతిబంధకముయొక్కనివృత్త్యనంతర మా యజ్ఞానలేశము తానే నివృత్త మగుచున్నది. ఆయజ్ఞానలేశముయొక్కనివృత్తికొఱకు మరల నాత్మజ్ఞానముయొక్కయపేక్ష కలుగుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, అజ్ఞానలేశముయొక్కస్థితికిఁ బ్రయోజక మైన యావరణశక్తిసహితజ్ఞానము పూర్వ మే యాత్మజ్ఞానముచేత నివృత్త మైనది. అందువలన నాత్మజ్ఞానముచే నజ్ఞానము నివృత్త మైనను ఉక్తజ్ఞానలేశముయొక్కయనువృత్తిచేత జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కాప్రారబ్ధకర్తభోగము సంభవించుచున్నది.

లేక, ఇచ్చట సీవ్యవస్థ యంగీకరింపవలయును. ఆత్మ కావరణమును అహంకారాదులతో నాత్మకుఁ దాదాత్మ్యాధ్యాసము నను సీరెండును కేవలజ్ఞానము చేతనే యగుచున్నవి. ఈకారణమువలననే యాత్మజ్ఞానోత్పత్తిచే నారెండును నాశ మొందుచున్నవి. అనఁగా నారెండును నిరుపాధికభ్రమరూపములై యున్నవి, అందు వలన నధిష్ఠానాత్మయొక్కసాక్షాత్కారముచేత నారెంటియొక్కనివృత్తి సంభవించు చున్నది. మఱియు విజ్ఞేప మైననో కర్తసహితావిద్యచే జేయఁబడినది. అందువలన బ్రహ్మవిద్యచే నాయవిద్య నివృత్త మైనను ప్రారబ్ధకర్తనాశపర్యంతము నావిజ్ఞేపము నాశ మొందుట లేదు. ఆవిజ్ఞేపమునకు సోపాధికభ్రమరూపత్వ ముండుటవలన, అచ్చటఁ గర్తసహితవిజ్ఞేపశక్తితోఁ గూడిన యజ్ఞానమే యుపాధియై యున్నది. మఱియు నేకాలమందు ఫలభోగముచేత నాప్రారబ్ధకర్తము నాశ మొందుచున్నదో ఆకాలమునం దావిజ్ఞేపశక్తిసహితజ్ఞానము తానే నాశ మొందుచున్నది. దాని యొక్కనివృత్తికొఱకు జ్ఞానముయొక్క, లేక, యోగముయొక్కయపేక్ష కలుగుట లేదు. ఎట్లు తైలవర్తియొక్కనాశానంతరము దీపము తానే నాశ మొందుచున్నదో అట్లాత్మజ్ఞానముచేత నావరణశక్తిసహితజ్ఞానమును సంచితకర్తమును ఫలభోగము చేఁ బ్రారబ్ధకర్తమును నివృత్తములు కాఁగా ఆవిజ్ఞేపశక్తిసహితజ్ఞానము తానే నివృత్త మగుచున్నది. ఈయర్థ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అవిద్యావృత్తి తాదాత్మ్యే విద్య యైవ వినశ్యతః । విజ్ఞేపస్య స్వరూ పంతు ప్రారబ్ధక్షయ మీక్షతే ”—భావము॥ అవిద్యాకృతావరణమును అహంకారా దులతో నాత్మకుఁ దాదాత్మ్యాధ్యాసము నను సీరెండును, “అహం బ్ర హ్మసి” యను విద్యచేతనే నాశ మొందుచున్నవి. విజ్ఞేపముయొక్కస్వరూప మైననో ప్రారబ్ధ

కర్తముయొక్కనాశమును జూచుచున్నది, అనఁగాఁ బ్రారబ్ధకర్తముయొక్కనాశమునకుఁ బూర్వ మావిక్షేపముయొక్కస్వరూపము నాశ మొందుట లేదు. మఱియే మనఁగా, ప్రారబ్ధకర్తముయొక్కనాశానంతరమే నాశ మొందుచున్నది. అందువలన నిది సిద్ధ మగుచున్నది. జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కేవిషయానుభవము కలుగుచున్నదో అది స్ఫటికమునందు లోహితభ్రమవలె సోపాధికభ్రమయై యున్నది. కావున నావిషయానుభవ మాత్మసాక్షాత్కారమునకు విరోధి కాదు. అందువలన నాత్మజ్ఞానమచేత నజ్ఞాననివృత్త్యనంతరము ప్రారబ్ధకర్తమువలనఁ బ్రాప్తించిన యన్నపానాదివిషయముల ననుభవించుచున్నను జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁ డఖండైకరస సచ్చిదానందబ్రహ్మరూపమున స్థితుఁ డగుచున్నాఁడు. కావునఁ బూర్వోక్తాత్మజ్ఞానముయొక్కఫలము సంభవించు చున్నది.

పూర్వోక్తఫలము శారీరకమిమాంసాశాస్త్రచతుర్థాధ్యాయపఠనముచేత సిద్ధ మగుచున్నది. అందు శారీరకమిమాంసాశాస్త్రప్రథమాధ్యాయపఠనమువలన శ్రవణమును ద్వితీయాధ్యాయపఠనమువలన మననమును దృతీయాధ్యాయపఠనమువలన నిదిధ్యాసనమును జతుర్థాధ్యాయపఠనమువలన నాత్మసాక్షాత్కారరూపఫలమును సిద్ధించుచున్న వని సాంప్రదాయికాచార్యు లంగీకరించుచున్నారు.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో యిట్లంగీకరించుచున్నారు. శ్రోత్రియబ్రహ్మనిష్ఠగురువుయొక్కముఖమునందుండి చతురధ్యాయారూప మగు శారీరకమిమాంసాశాస్త్రమును సంపూర్ణముగాఁ బఠించుట శ్రవణ మనఁబడును. పఠించినశాస్త్రార్థములను యుక్తులచేఁ జింతించుట మనన మనఁబడును. మననముచేయఁబడిన శాస్త్రార్థములను మాటిమాటికిఁ జిత్తమునం దావర్తించుట యేది గలదో అది నిదిధ్యాసన మనఁబడును. ఆ శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనానంతర మీపురుషునకు “అహం బ్రహ్మస్మి” యను సాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది.

శంకః—ఉపనయనరూపసంస్కారరహితు లగుటవలన, వేదాంతశాస్త్రాధ్యయనమునం దనధికారు లగు మైత్రేయి మొదలగు స్త్రీలకును విదురాదిశూద్రులకును శ్రుతిస్త్రుతీతిహాసపురాణాదులయం దాత్మజ్ఞానోత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు వేదాంతశాస్త్రమునం దధికారు లగు జనక జడభరతాదులకును ఆశారీరకమిమాంసాశాస్త్రముయొక్కశ్రవణాదికము లేకయే కేవలసిద్ధగీతాదులయొక్క శ్రవణమాత్రముచేత నాత్మజ్ఞానోత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన శారీరకమిమాంసాశాస్త్రముయొక్కసంపూర్ణపఠనమువలన నాశ్రవణము సిద్ధ మగుచున్నదను పూర్వోక్తనియమము ఘటిల్లుదు.

సమాధానము:—శుద్ధాంతఃకరణము గలిగినట్టి వ్యుత్పన్నులు, లేక, అవ్యుత్పన్ను లగు ముఖ్యాధికారుల కైననో జీవబ్రహ్మములయొక్కత్వమును బ్రతిపాదించునట్టి యేకశ్లోకమాత్రముచేత, లేక, అర్థశ్లోకమాత్రముచేతనే ఆబ్రహ్మసాక్షాత్కార ముత్పన్న మగుచున్నది. ఈపదమున కీయర్థమందు శక్తి యున్నది, ఈపదమున కీయర్థమందు లక్షణ యున్నది అని యీ ప్రకారముగా నేపురుషులకుఁ బదపదార్థములయొక్క శక్తిలక్షణాయాపసంగతిజ్ఞాన మున్నదో ఆపురుషులు వ్యుత్పన్నులని చెప్పఁబడుదురు. మఱియు నేపురుషుల కాపదపదార్థములయొక్క సంగతిజ్ఞానము లేదో, ఆపురుషు లవ్యుత్పన్ను లనఁబడుదురు. మఱియు నేపురుషులు సగుణబ్రహ్మ సాక్షాత్కారపర్యంత ముపాసన చేయుచున్నారో అట్టి కృతోపాసనపురుషులు ముఖ్యాధికారు లనఁబడుదురు. లేక, పూర్వజన్తమందు శ్రవణమననాదిసామగ్రులచే సంపన్ను లైనను ఏపురుషుల కొకానొకప్రతిబంధవశమువలన మరల మనుష్యశరీరము ప్రాప్త మగుచున్నదో ఆపురుషులు ముఖ్యాధికారు లనఁబడుదురు. అట్టి వ్యుత్పన్న ముఖ్యాధికారులకును అవ్యుత్పన్న ముఖ్యాధికారులకును ఆత్మజ్ఞానోత్పత్తి యందు సంపూర్ణ శాస్త్ర శ్రవణాదులయొక్క యపేక్ష లేదు. ఇంక నే మనఁగా వాక్య మాత్ర శ్రవణమువలననే వారల కాత్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది.

శంక:—పూర్వోక్తరీతిగా వ్యుత్పన్న ముఖ్యాధికారుల కైననో వాక్య మాత్రమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తి యైనను నగుఁగాక. అవ్యుత్పన్న ముఖ్యాధికారుల కావాక్యమాత్రమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తి సంభవింపదు.

సమాధానము:—శబ్దమున కచింత్యశక్తి యున్నది. అందువలన, అవ్యుత్పన్న ముఖ్యాధికారులకును వాక్యమాత్ర శ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తి సంభవించును. ఎట్లు నిద్రయందు లయము నొందినపురుషున కచ్చట సంగతిజ్ఞానము లేక పోయినను, అన్యపురుషునియొక్క వాక్యమాత్ర శ్రవణమువలన జాగ్రత్త కలుగుచున్నదో, అట్లవ్యుత్పన్న ముఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్ర శ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తియం దే ప్రతిబంధకమును లేదు. ఇచ్చట సారాంశ మే మనఁగా, ఎట్లు నిద్రనుండి మేల్కొంచినపురుషునకు ఘటాదికముతోఁ జత్కురాదీంద్రియములయొక్క సన్నికర్షానంతరము “అయం ఘటః” అను చాక్షుష సాక్షాత్కార ముత్పన్న మగుచున్నదో, అట్లు పూర్వ మనేకజన్త పూర్వకర్త పరిపాకవశమువలనఁ బరమేశ్వరానుగృహీతులై శుద్ధాంతఃకరణము గల పురుషులకు, ఏకశ్లోకమాత్ర శ్రవణముచేత, లేక, అర్థశ్లోకమాత్ర శ్రవణముచేత, లేక, వాక్యమాత్ర శ్రవణముచేత నాబ్రహ్మసాక్షాత్కార మవశ్య ముత్పన్న మగుచున్నది. మఱియు నెట్లు విక్షిప్తచిత్తము గల

యున్న త్తపురుషులకు ఘటాదిపదార్థములతోఁ జతురాదీంద్రియములకు సంబంధము కలిగినను ఆఘటాదికమునందు విపరీతవ్యవహారమే చూడఁబడుచున్నదో అట్లు స్వస్థ చిత్తము గల పురుషులకును ఆయింద్రియార్థములయొక్క సన్నికర్షానంతర మావిపరీతవ్యవహారమే కలుగవలయు నని కల్పన చేయఁగూడదు. ఈ ప్రకారముగా విషయ ప్రాప్తిచ్చ గలవారును రాజసతామసవృత్తులచే స్థూలచిత్తము గలవారును నైన కొందఱు పండితులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్త్యభావమును జూచి యాముఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్రశ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తియం దసంభావన చెప్పఁగూడదు. అందువలనఁ బూర్వోక్తముఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్రశ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తియం దేబాధకమును లేదు.

శంక:—ఎప్పుడు పూర్వోక్తరీతిగా ముఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్ర శ్రవణమువలననే బ్రహ్మసాక్షాత్కార ముత్పన్న మైనదో అప్పు డాశారీరకమీమాంసాదిశాస్త్రము లనుపయోగం లగుటవలన వానియొక్కయారంభమే నిష్ఫల మగును.

సమాధానము:—పూర్వోక్తముఖ్యాధికారులకంటె భిన్ను లైన యముఖ్యాధికారులయొక్క బోధకొఱకే యా శారీరకమీమాంసాదికశాస్త్రము లారంభింపఁబడుచున్నవి. అనఁగా ఆయముఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్రశ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. ఇంక నే మనఁగా శారీరకమీమాంసాది శాస్త్రములయొక్క పఠనముచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. అందువలన నముఖ్యాధికారులకొఱ కాశారీరకమీమాంసాదిశాస్త్రములయొక్కయారంభమును సఫలమే యగుచున్నది. అచ్చట ముఖ్యాధికారు లగు పురుషుల కేకశ్లోకముచేత లేక యర్థశ్లోకముచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కార మగుచున్న దను నీయర్థము మహాభారతమందు శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. ఆత్మానం విందతే యస్తు సర్వభూతగుహశయమ్ । శ్లోకేన యది వార్ధేన క్షీణం తస్య ప్రయోజనమ్”—భావము॥ దేశకాలవస్తుపరిచ్ఛేదరహితమును సర్వభూతములయొక్కబుద్ధులకు సాక్షియు నైన సచ్చిదానందస్వరూపాత్మ నేయధికారిపురుషు లేకశ్లోకముచేతఁ గాని యర్థశ్లోకముచేతఁ గాని “అహం బ్రహ్మస్మి” యని సాక్షాత్కరించుకొను చున్నారో, ఆజ్ఞానవంతు లగుపురుషులకు సర్వప్రయోజనములు క్షీణ మగుచున్నవి. అనఁగా మనుష్యలోకముమొదలు బ్రహ్మలోకపర్యంతము గల యేదేయానందములు లోకులకుఁ బ్రయోజనరూపములుగాఁ బ్రసిద్ధమై యున్నవో ఆసర్వానందములును బ్రహ్మానందమందే యంతర్భూతములై యున్నవి. ఆబ్రహ్మ

నందము ప్రాప్తము కాఁగా నీజ్ఞానవంతున కేలోకానందములందును ఇచ్చ కలుగుట లేదు.

మఱియు నుక్తార్థమే నైష్కర్మ్యసిద్ధి యను గ్రంథమునం దాచార్యులచే “వాక్యశ్రవణమాత్రేణ పిశాచ వ దవాప్పుయాత్ ” ఇత్యాదివచనములచేతఁ జెప్పఁ బడి యున్నది. అందువలన నాముఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్రశ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తి సంభవించుచున్నది.

శంక:—పూర్వము చెప్పఁబడిన వ్యుత్పన్నావ్యుత్పన్ను లను ద్వివిధము ఖ్యాధికారులకు వాక్యమాత్రశ్రవణమువలన నుత్పన్న మైన బ్రహ్మసాక్షాత్కారా నంతరము కొంచెమేని కర్తవ్య మున్నదా? లేక, లేదా?

సమాధానము:—ఆద్వివిధముఖ్యాధికారులలో నవ్యుత్పన్నముఖ్యాధికారుల కై ననో బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము బ్రహ్మకారవృత్తులయొక్కప్రవాహరూప ధ్యాననిష్ఠ యపేక్షితమై యున్నది. ఏల యన, ఆ యవ్యుత్పన్నాధికారులయొక్క బుద్ధికి శాస్త్రమునందు స్వయంకుశలత కలుగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, అన్య పురుషులయొక్కయుపదేశాధీనమై యున్నది. అందువలన నాయవ్యుత్పన్న పురుషులకు వాక్యమాత్రశ్రవణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలిగినను, అది భేదవాదుల యొక్కసంగదోషమువలన నుత్పన్న ము లగు నసంభావనావిపరీతభావనలచేతఁ బ్రతి బద్ధ మగుచున్నది. మఱియుఁ బ్రతిబద్ధజ్ఞానమువలన నజ్ఞాననివృత్తియును బరమపురుషార్థప్రాప్తియును గలుగుట లేదు. ఆ యవ్యుత్పన్నముఖ్యాధికారు లెప్పు డాధ్యాన నిష్ఠయం దున్నారో అప్పుడు వారలకు భేదవాదులతో సంగము కలుగుట లేదు. ఆసంగము లేక పోఁగా నాయసంభావనావిపరీతభావనలును వారలకుఁ గలుగవు. అందువలన నాప్రతిబంధరహితబ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నాయవ్యుత్పన్నముఖ్యాధికారుల కజ్ఞాననివృత్తియును బరమపురుషార్థప్రాప్తియును అవశ్య మగుచున్నది. అందువలన నాయవ్యుత్పన్నముఖ్యాధికారులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము నా ధ్యాననిష్ఠ యవశ్య మపేక్షితమై యున్నది.

ఈ యర్థము గీతయందు శ్రీభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “క్లో. అన్యే త్వేవ మజానంతః శ్రుత్వా న్యేభ్య ఉపాసతే । తేపి చాతి తరం త్వేవ మృత్యుం శ్రుతిపరాయణాః ” — భావము॥ ఏపురుషులు తాము శాస్త్రవిచారణ చేయుటయం దసమర్థులై యున్నారో ఆపురుషు లెప్పుడు మఱి యొకశ్రోత్రియబ్రహ్మ నిష్ఠగురుముఖమువలన బ్రహ్మస్వరూపమును శ్రవణము చేసి యాబ్రహ్మమును నిరంత

రము ధ్యానము చేయుచున్నారో అప్పు డాశ్రవణపరాయణపురుషులును బ్రహ్మ సాక్షాత్కారముచే నజ్ఞానమును నశింపజేయు చున్నారు.

మఱియు నుక్తార్థమునే శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములును ధ్యానదీపమందుఁ జెప్పియున్నారు. అందు “శ్లో. అత్యంతబుద్ధిమాంద్యా ద్వా సామగ్ర్యావా ప్య సంభవాత్ । యో విచారం న లభతే బ్ర హ్మోపాసీత సో ఽనిశమ్॥ మరణే బ్రహ్మ లోకే వా తత్త్వం జ్ఞాత్వా విముచ్యతే” — భావము॥ బుద్ధియొక్కయత్యంతమంద త్వమువలన, లేక, విచారసామగ్ర్యభావమువలన నేపురుషులు బ్రహ్మవిచారమును బొందుట లేదో ఆపురుషులు నిరంతరము నిర్గుణబ్రహ్మధ్యానము చేయవలయును. ఆవిధముగా ధ్యానించుపురుషులు మరణకాలమం దైనను బ్రహ్మలోకమం దైనను ఆ నిర్గుణబ్రహ్మస్వరూపసాక్షాత్కారముచే మోక్షము పొందుచున్నారు.

మఱియు నీయర్థము పతంజలిభగవానులచేతను యోగసూత్రములయందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“తతః ప్రత్య క్షేతనాధిగమో ఽంత రాయా భావశ్చ” — భావము॥ ఆపరమాత్మయొక్క ధ్యానమువలన నీపురుషునకుఁ బ్రత్యగ్భూతయొక్కసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. మఱియు నాయాత్మసాక్షా త్కారోత్పత్తియం దెన్నిప్రతిబంధకము లున్నవో ఆసర్వప్రతిబంధకములును ఆ ధ్యానముచేతనే నివృత్తము లగుచున్నవి. అందువలన నాయవ్యుత్పన్నముఖ్యాధి కారులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతర మాధ్యాననిష్ఠయొక్కయపేక్ష యవశ్యమై యున్న దనునది సిద్ధ మైనది.

శంకః—పూర్వోక్తరీతిగా నవ్యుత్పన్నముఖ్యాధికారులకు బ్రహ్మసాక్షా త్కారానంతర మాధ్యాననిష్ఠ యవశ్య మైనను అగుఁగాక. ఏయధికారులు శాస్త్ర మునందు వ్యుత్పన్నులో వారల కాధ్యాననిష్ఠయొక్కయపేక్ష కలుగఁదా యేమి?

సమాధానము:—సర్వవ్యుత్పన్నాధికారుల కాధ్యాననిష్ఠయొక్కయపేక్ష లే దనుచున్నావా? లేక, ఎవఁడైన నొకవ్యుత్పన్నాధికారి కాధ్యాననిష్ఠయొక్క యపేక్ష లే దనుచున్నావా? అందు ద్వివీధియపక్ష మంగీకరించినయెడల నది మా కును ఇష్టమై యున్నది. ప్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవింపదు. ఏల యన, న్యాయమిమాంసా ద్యనేకశాస్త్రములయొక్కవిచారణవలనను, బూర్వజన్మ ములయొక్కపాపకర్తవ్యమువలనను ఏపండితజనులు సంశయవిపరీతభావనలచే గ్రస్తు లగుచున్నారో యావ్యుత్పన్న పండితులకు వేదాంతవిచారణవలన నాబ్రహ్మసాక్షా త్కారము కలిగినను, అది యప్రామాణ్యశంకచే దూషితమే యగుచున్నది. ఈ

కారణమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కార మజ్ఞానమును నివర్తించుటయందు సామర్థ్యము కలది గాదు. అట్టి వ్యుత్పన్నపండితుల కైననో ఆసంశయవిపరీతభావనారూపప్రతిబంధముల నివృత్తిచేయుటకొఱ కాధ్యాననిష్ఠ యవశ్య మపేక్షిత మగుచున్నది. ఆధ్యాననిష్ఠచే సంశయవిపరీతభావనారూపప్రతిబంధములనివృత్తి కాఁగా నప్రతిబంధబ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నావ్యుత్పన్నపండితులకు మోక్షరూపపరమ పురుషార్థప్రాప్తి యగుచున్నది. ఏవ్యుత్పన్నాధికారులు పరమేశ్వరునియొక్కయనుగ్రహముచే నసంభావనావిపరీతభావనారహితులై యున్నారో ఆవ్యుత్పన్నాధికారులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతర మాధ్యాననిష్ఠ యపేక్షిత మగుట లేదు.

మఱియు ధ్యానమునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారహేతుత్వము శ్రీవ్యాసభగవానులచేతను బ్రహ్మసూత్రమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“ఆపి సంరాధనే ప్రత్యక్షానుమానాభ్యామ్”—భావము॥ ఈ యధికాఁపురుషుఁడు ధ్యానకాలమం దేకాగ్రచిత్తముచేతఁ దనయాత్మరూపముగా బ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాఁడు. శ్రుతిస్మృతు లాధ్యానమువలననే బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తిఁ జెప్పియుండుటవలన నని దెలియవలయును. అందు శ్రుతి.—“జ్ఞానప్రసాదేన విశుద్ధ సత్త్వ స్థితస్తు తం పశ్యతి నిష్కలం ధ్యాయమానః । కశ్చి ద్ధీరః ప్రత్యగాత్మాన మైక్ష దాన్మృత చక్షు రమృతత్వ మిచ్ఛన్”—భావము॥ శుద్ధాంతఃకరణము గల పురుషుఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమును ధ్యానించువాఁడై యానిర్గుణబ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుకొను చున్నాఁడు. మఱియు బాహ్యరూపాదివిషయములనుండి నివర్తించఁబడిన చక్షురాదీంద్రియములు గలవాఁడైన ధ్యాననిష్ఠుఁ డొకఁడు మోక్షేచ్ఛ గలవాఁడై ప్రత్యగాత్మను సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాఁడు. అందు స్మృతి “యం వినిద్రా జిత శ్వాసాః సంతుష్టాః సం జితేంద్రియాః । జ్యోతిః పశ్యంతి యంజానా స్తస్మై యో గాత్మనే నమః”—భావము॥ నిద్రాహితుఁడును బ్రాణాయామముచే శ్వాసము నణఁచినవాఁడును యథాలాభసంతుష్టుఁడును జయింపఁబడిన చక్షురాదీంద్రియములు గలవాఁడును నైనట్టిపురుషుఁడు ధ్యానయోగముఁ జేసి యేపరమాత్మ జ్యోతిని సాక్షాత్కరించుకొను చున్నాఁడో ఆయోగరూపపరమాత్మను మేము నమస్కరించుచున్నాము.

మఱియు నుక్తార్థమే యన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. బహువ్యాకులచిత్తానాం విచారా తత్త్వధీ ర్న చేత్ । యోగో ముఖ్యః స్థత స్తేషాం ధీ దర్ప స్తేన నశ్యతి”—భావము॥ బహుతరవ్యాకులచిత్తము గల పురుషుల కొకవేళ విచారణ చేయుటవలన నాత్మజ్ఞానము కలుగనియెడల అట్టి పురుషుల

కాధ్యానరూపయోగమే ముఖ్యసాధనమై యున్నది, ఏకారణముచేత ననగా నా పురుషులయొక్కబుద్ధియం దుండు సంశయవిపరీతభావనాదిదోషము లాధ్యానము చేతనే వివృతము లగుచున్నవి.

శంక:—పూర్వోక్తరీతిగా సంశయవిపరీతభావనాసహితపురుషులైననో ఆసంశయవిపరీతభావనలయొక్కనివృత్తికొఱ కాధ్యానమును జేసినను జేయనీ. ఏ జ్ఞానవంతు లగు పండితు లాసంశయవిపరీతభావనారహితులై యున్నారో వారును ధ్యానము చేయుట చూడఁబడు చున్నది. ఆజ్ఞానవంతు లగు పండితులు దేనికొఱకు ధ్యానముఁ జేయుచున్నారు?

సమాధానము:—సంశయవిపరీతభావనారహితులైన జ్ఞానవంతు లగు పండితు లెప్పుడు “అహం బ్రహ్మాస్మి” యను వృత్తులయొక్కప్రవాహరూపధ్యానముఁ జేయుచున్నారో అప్పుడు వారలకు బాహ్యవిశేషములయొక్కనివృత్తిచే బ్రహ్మానంద రూపదృష్టసుఖము విశేషముగాఁ గలుగుచున్నది. ఆదృష్టసుఖముకొఱకే యాజ్ఞాన వంతు లగుపురుషులు ధ్యానముఁ జేయుచున్నారు. ఆధ్యానమునకు వేతొకప్రయోజనము లేదు. ఏల యన, సంశయవిపరీతభావనారూపప్రతిబంధకములయొక్కనివృత్తియును ఆత్మసాక్షాత్కారము నను సీరెండును ఆవిద్వాంసులకుఁ బూర్వమే ప్రాప్తములై యున్నవి. పరిశేషమువలన నాధ్యానమున కాదృష్టసుఖమే ఫలమై యున్నది. ఈవిషయము శ్రీభగవంతునిచేతను గీతయందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అసన్యాశ్చింతయంతో మాం యేజనాః పర్యుపాసతే । తేషాం నిత్యాభియుక్తానాం యోగక్షేమం వహః మృహమ్”—భావము॥ పరమేశ్వరుఁడ నగు నాకంటె భిన్న మైన మాయికపదార్థములయందు రాగము లేనివార లెవ్వరో వారలు అనన్య లనఁబడుదురు. అట్టి యనన్యులై ప్రత్యగభిన్న పరమాత్మ నగు నన్ను చింతించువారలై యేసాధనచతుష్టయసంపన్నాధికారిపురుషులు నిర్గుణపరమాత్మ నగు నన్ను నిరంతరము ధ్యానించుచున్నారో, అనగా విజాతీయవృత్తులయొక్కపరిత్యాగముచేత సజాతీయవృత్తులయొక్కప్రవాహరూపధ్యానము చేయుచున్నారో, అట్ల మధ్యానపరాయణు లగు తత్త్వవేత్తలయొక్కయోగక్షేమములను బరమేశ్వరుఁడ నగు నేను వహించుచున్నాను. అచ్చట అప్రాప్తార్థముయొక్కప్రాప్తి యేది గలదో అది యోగ మనఁబడును, ప్రాప్తార్థముయొక్కపరిరక్షణ మేది గలదో అది క్షేమ మనఁబడును.

శంక:—అఖండైకరసానందరూపబ్రహ్మాత్మయందు నిష్ఠాసహితులైన జ్ఞాన వంతు లగు పురుషుల కప్రాప్తానంద మేదియును లేదు. ఎట్లనగా, మనుష్యలోకవ

మొదలు బ్రహ్మలోకపర్యంతము గల సర్వానందములును ఏబ్రహ్మనందమం దంత హృతము లగుచున్నవో ఆబ్రహ్మనంద మాజ్ఞానవంతు లగు పురుషులకు స్వాత్మరూ పముచేత నిత్యప్రాప్త మయ్యే యున్నది. మఱియు నుత్పత్తివినాశరహిత మగుట వలన నాబ్రహ్మనందమునకు రక్షణమును సంభవించుట లేదు. అనిత్యవస్తువునకే రక్షణ మున్నది. అందువలన జ్ఞానవంతు లగు పురుషులయొక్కయోగక్షేమములను బరమేశ్వరుడ నగు నేను వహించుచున్నా నను భగవంతునివచన మసంగతమై యున్నది.

సమాధానము:—యద్యపి జ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కప్రాప్తాంశ మేది యు లేదు. బ్రహ్మనందము వారలకు నిత్యప్రాప్త మయ్యే యున్నది. అందువలన జ్ఞానవంతుల కేయోగక్షేమములును లేవు. తథాపి, ఇచ్చట యోగక్షేమములను శబ్దములచేత నీయర్థము గ్రహింపవలయును. దేహాదిసర్వానాత్మపదార్థములయం దాత్మత్వబుద్ధిని బరిత్యజించి యీజ్ఞానవంతు లగు పురుషులకు బ్రహ్మనందరూపముచే నేస్థితి యున్నదో అది యోగ మనబడును. మఱియుఁ బ్రబలప్రారబ్ధముయొక్క యోగము (సంమేళనము) చేతఁగూడ బ్రహ్మనిష్ఠనుండి యేయప్రచ్యుతి (జాఱిమి) యున్నదో అది త్నేష్టు మనబడును. ఈప్రకార మైన యోగక్షేమములు జ్ఞాన వంతుఁ డగు పురుషునియందును సంభవించు చున్నవి. అందువలన “యోగక్షేమం వహామ్యహం” మ్మను నుక్తవాక్యముచేత శ్రీభగవంతుఁ డీప్రకార మైన యోగక్షేమ ములనే చెప్పి యున్నాఁడు. అందువలన ధ్యాననిష్ఠు లైన జ్ఞానవంతు లగు పురుషు లకు నిరంతరము దృష్టసుఖమే ప్రాప్త మగుచున్న దను నర్థము పూర్వోక్త గీతా వచనముచేత సిద్ధ మగుచున్నది. ఈయర్థమునే శ్రీభగవంతుఁడు “మచ్చిత్తా మద్గత ప్రాణా బోధయంతః పరస్పరమ్ । కథయంతశ్చ మాం నిత్యం తుష్యంతిచ రహం తిచ ” అను నీశ్లోకమునందును జెప్పి యున్నాఁడు. ఈ గీతాశ్లోకములయొక్కయర్థ ముమాచేత గీతాగూఢార్థదీపికానామటీకయందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. జిజ్ఞాస గలవారు దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును.

❧ { (16) జ్ఞానికి ధ్యానమునందుఁ గర్తవ్యత లే దనుటయందు } ❧
శంకాసమాధానములు.

శంక:—ఎట్లు ముముక్షుజనులను గుఱించి శ్రవణాదులయొక్కయవశ్య కర్తవ్యతను బోధించువిధి యున్నదో అట్లు సంశయవిపరీతభావనారహితజ్ఞానవంతు లగు పురుషులకును ఆధ్యానముయొక్కఅవశ్యకర్తవ్యతను బోధించువిధి యేల కలు

గదా? అనగా జ్ఞానవంతులగు పురుషులచేతను ఆధ్యాన మవశ్యము చేయఁబడవలయు నని వేదముయొక్కయజ్ఞ యేల కలుగదు? మఱియు నాజ్ఞానవంతులగు పురుషులకు ధ్యానము విధించునట్టి యేవేదవాక్యమును లేదు, అందువలన నాజ్ఞానవంతులగు పురుషులకు ధ్యానము విధింపఁబడ లేదని మీరు చెప్పినయెడల అది యుఁ గూడ సుభవింపదు. ఏల యన “త మేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః”—భావము|| ధైర్యవంతుఁ డగు బ్రాహ్మణుఁ డాపరమాత్మను సాక్షాత్కరించుకొనిన వెనుక ఆపరమాత్మను ధ్యానము చేయవలయును. ఈశ్రుతిచేత జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకును ధ్యానము విధింపఁబడి యున్నది. మఱియు నాత్మసాక్షాత్కారము కలుగుటచేతనే యీజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు మోక్షరూపపరమ పురుషార్థప్రాప్తి కలుగుచున్నది, అందువలన నాత్మజ్ఞానానంతర మాధ్యానము చేయుట నిష్ఫలమే యగుచున్న దని మీరు చెప్పినయెడల నదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన, ఈకాలమునందు బ్రహ్మసాక్షాత్కార మున్నను ఆధ్యానరహితపురుషులకుఁ బూర్వ మజ్ఞానావస్థయందువలె సుఖదుఃఖాదిరూపసంసారప్రతీతి యున్నది. కాబట్టి యాబ్రహ్మసాక్షాత్కారమాత్రముచేత నీపురుషున కామోక్షరూపపురుషార్థప్రాప్తి కలుగ నేరదు. మఱియు నే మనఁగా, బ్రహ్మవేత్త యగు గురువుయొక్క సమీపమునకుఁ బోయి శ్రవణాదులవలన బ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుకొని యీ పురుషుఁడు జీవితకాలపర్యంతము బ్రహ్మధ్యానముయొక్కయభ్యాసము నెప్పుడు చేయుచున్నాఁడో, అప్పుడే యాపురుషున కామోక్షప్రాప్తి కలుగుచున్నది. అందువలన మోక్షప్రాప్తికొఱకు జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకుఁగూడ జీవితకాలపర్యంత మాధ్యాన మవశ్యక ర్తవ్యమై యున్నది. అట్లు గాక జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుఁడు ధ్యానపరాయణుఁడు గాక పోయినయెడల, యధేష్టాచరణప్రాప్తిచే నరకమే ప్రాప్తించును. ఈయర్థ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. నిస్సంగతా ముక్తిపదం యతీనాం సంగా దశేషాః ప్రభవంతి దోషాః । ఆరూఢయోగోపి నిపాత్యతే లభః సంగేన యోగీ కిము తాల్పసిద్ధిః”—భావము|| విషయాసక్తబహిర్ముఖజనులయొక్కసంగమును బరిత్యజించుట నిస్సంగత యనఁబడును, ఆ నిస్సంగత్వమే సన్న్యాసులకు ముక్తిని బొందుటకు మార్గమై యున్నది. ఎట్లనఁగా నాసంగమువలన నీపురుషునకుఁ గామాద్యనేకదోషము లుత్పన్నము లగుచున్నవి. ఆదోషప్రాప్తివలన జ్ఞానవంతులగు పురుషులకును అధఃపతనము కలుగును. ఇతముముక్షుజనులనుగుఱించి చెప్పవలసిన దేమి యున్నది? అందువలన నాయధేష్టాచరణముయొక్కనివృత్తికొఱకు, సంశయవిపరీతభావనారహితజ్ఞానవంతులగు పురు

షులకును జీవితకాలపర్యంతము బ్రహ్మధ్యాన మవశ్యము చేయుటకు యోగ్యమై యున్నది.

సమాధానము:—సంశయవిపరీతభావనారహితజ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కాధ్యానము చేయవలయు నను విధి లేదు. ఎట్లన, ఏపురుషునకు దృఢాధ్యాన పూర్వకదేహభిమాన మున్నదో. ఆపురుషునకే తనయాత్మయందుఁ గర్తృత్వబుద్ధి కలుగుచున్నది. మఱియు నాయాత్మయందుఁ గర్తృత్వబుద్ధి గల పురుషుడే యజ్ఞాని పురుషునివలె శాస్త్రముయొక్కవిధినిపేథముల కధికారి యగుచున్నాఁడు. మఱియు జ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కాదేహభిమానము లేనందువలనఁ గర్తృత్వబుద్ధి లేదు. కావున జ్ఞానవంతు లగుపురుషు లాశాస్త్రముయొక్కవిధినిపేథముల కధికారులు కారు. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మన, ఆదేహభిమానము ద్వివిధమై యున్నది, ఒకటి కర్తృజన్యము, మఱియొకటి భ్రాంతిజన్యము. అందుఁ గర్తృజన్యదేహభిమాన మైననో యాకర్తృములయొక్కనాశానంతరమే నివృత్తి మగుచున్నది. మఱియు ద్వితీయ మగు భ్రాంతిజన్యదేహభిమాన మజ్ఞానకాలమునం దున్నది. ఎప్పు డాత్మజ్ఞానమువలన నజ్ఞాననివృత్తి కాఁగా భ్రాంతినివృత్తి యగుచున్నదో అప్పు డాభ్రాంతిజన్యదేహభిమానముగూడ నివృత్తి మగుచున్నది. అట్టి దేహభిమానము లేనందువలనఁ గర్తృత్వబుద్ధిరహితజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు శాస్త్రప్రతిపాదితసర్వాధికారములు నివృత్తము లగుచున్నవి. అట్టి జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కాధ్యానవిధి యెట్లు సంభవించును? అనఁగా సంభవింప దనుట. ఈయభిప్రాయముచేతనే శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములు పంచదశి యనుగ్రంథమునం దాజ్ఞానవంతు లగు పురుషులయొక్కయనుభవమును జెప్పియున్నారు. అందు “శ్లో. వ్యాచక్షతాం తే శాస్త్రాణి వేదా నధ్యాపయంతు వా! యే ఒత్రాధికారిణో మర్త్యానాధికారో ఒక్రియత్వతః॥ శృణ్వంత్యజ్ఞాత తత్త్వాస్తే జానన్ కస్తా చ్ఛృణో మ్యహమ్ ! మన్యంతాం సంశయాపన్నా న మన్యేహ మ సంశయః॥ విపర్యస్తో నిదిధ్యాసే త్కిం ధ్యాన మవిపర్యయే”—భావము॥ ఏపురుషులు కర్తృత్వబుద్ధి గలవారగుటవలన నధికారులై యున్నారో ఆపురుషులే శాస్త్రములకు వ్యాఖ్యానములు చేయుటకును వేదములను బఠింపఁజేయుటకును దగుదురు. నే నైననో అక్రియుండను, అందువలన నా కేయధికారమును లేదు. మఱియు నే పురుషులు ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మమును దెలియరో ఆపురుషులు వేదాంతశాస్త్రశ్రవణముఁ జేయవలయును. నేనో ఆప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మమును అపరోక్షముగాఁ దెలియుచున్నాను, కావున నేను దేనికొకకు శ్రవణముఁ జేయుదును? మఱియు నేపురుషు లాత్మయందు సంశయము గలవారలో, ఆపురుషు లాసంశయముయొక్కనివృత్తి

కొఱకు మననము చేయవలయును, నేనో సర్వసంశయరహితుండను, అందుచేత నేను దేనికొఱకు మననముఁ జేయుదును? మఱియు నేపురుషులు విపరీతభావన గల వారో ఆపురుషు లావిపరీతభావనానివృత్తికొఱకు నిదిధ్యాసనముఁ జేయవలయును. నేనో యావిపరీతభావనారహితుండ నగుటవలన నాధ్యానము చేయుటవలన నా కేమి ప్రయోజన మున్నది?

శంక:—జ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కాధ్యానముయొక్క కర్తవ్యత యంగీ కరింపనియెడల నాత్మజ్ఞానానంతర మాధ్యానమును విధించి యుండు “త మేవ ధీరో విజ్ఞాయ బ్రహ్మం కుర్వీత బ్రాహ్మణః” అను పూర్వోక్తశ్రుతి యప్రమాణ మగును.

సమాధానము:—ఆశ్రుతి యాత్మయొక్కయపరోక్షజ్ఞానానంతర మాధ్యానమును విధించినది కాదు. మఱి యే మనఁగా, వేదాంతశ్రవణమాత్రజన్యమైన బ్రహ్మముయొక్కపరోక్షజ్ఞానానంతరమే యాబ్రహ్మముయొక్కయపరోక్షజ్ఞాన ప్రాప్తికొఱ కానిదిధ్యాసనరూపధ్యానమును విధించి యున్నది. అందువలన నా శ్రుతికిని అప్రమాణత్వము ప్రాప్తము కాదు.

శంక:—బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము జ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కాధ్యానముయొక్క కర్తవ్యత నంగీకరింపనియెడల నాజ్ఞానవంతు లగు పురుషులకుఁ జిత్తముయొక్కబహిర్ముఖత్వముచేత యధేష్టాచరణప్రాప్తి యగును.

సమాధానము:—ఆజ్ఞానవంతు లగు పురుషులు భ్రాంతిజన్యదేహాభిమానరహితు లగుటవలన, యధేష్టాచరణమునందుఁ బ్రవర్తింపరు. దేహాభిమానము గల పురుషులే యధేష్టాచరణమునందుఁ బ్రవర్తింతురు. ఇందు సారాంశ మే మనఁగా, ఏపురుషులు ముముక్షుదశయందును శమదమాదులచేత యధేష్టాచరణమునుండి నివర్తింపఁబడినవారలో ఆపురుషులు జ్ఞానదశయందు యధేష్టాచరణమునం దెట్లు ప్రవర్తింతురు? మఱి మనఁగాఁ బ్రవర్తింపరు. మఱియు “నిస్సంగతా ముక్తి పదం యతీనామ్” అను పూర్వోక్తవచనమో, ఆత్మజ్ఞానరహితసాధకపురుషులవిషయమై యున్నది, తత్త్వవేత్త లగు సిద్ధపురుషులవిషయము గాదు. అందువలన నావచనముచేత ధ్యానరహితజ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కధఃపతనము సిద్ధమగుట లేదు.

మఱియు జ్ఞానవంతు లగు పురుషులకు ధ్యానవిధి లే దనునర్థమును శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేతను బ్రహ్మసూత్రమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“అనుజ్ఞా పరిహారో దేహసంబంధా జ్యోతి యాదివత్” —భావము॥ ఈ

కార్య మవశ్యము చేయుటకు యోగ్య మైన దను నేశాస్త్రకృతవిధి యున్నదో అది యనుజ్ఞ యనఁబడును, మఱియు నీ కార్యము చేయుటకు యోగ్యము కాని దను నేశాస్త్రకృతనిషేధ మున్నదో అది పరిహార మనఁబడును. ఆయనుజ్ఞాపరిహారరూప విధినిషేధము లీపురుషున కాత్మజ్ఞానమునకుఁ బూర్వము దేహభిమానమువలనఁ బ్రాప్తము లగుచున్నవి. ఆత్మజ్ఞానకాలమం దాదేహభిమానము నివృత్తము కాఁగా జ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కాశాస్త్రకృతవిధినిషేధములు ప్రాప్తము లగుట లేదు. ఎట్లు శ్మశానాగ్ని పరిత్యజింపఁబడి వేఱిగ్ని గ్రహింపఁబడుచున్నదో ఎట్లు మనుష్యశరీరముయొక్కమలమూత్రములు పరిత్యజింపఁబడి గోశరీరముయొక్కమల మూత్రములు గ్రహింపఁబడుచున్నవో అట్లే దేహభిమానము గల యజ్ఞానిపురుషుల కాశాస్త్రకృతవిధినిషేధము లున్నవి. ఆదేహభిమానరహితజ్ఞానవంతు లగు పురుషుల కావిధినిషేధములు కలుగ నేరవు.

మఱియు జ్ఞానవంతు లగు పురుషులకుఁ గించింత్రాత్రమును గర్తవ్యము లేదను నుక్తార్థము శ్రీభగవంతునిచేతను గీతయందు “య స్త్వాత్త రతి రేవ స్యా దాత్మ తృప్తశ్చ మానవః । ఆత్మ న్యేవచ సంతుష్ట స్తస్య కార్యం నవిద్యతే॥ నైవ తస్య కృతే నాథో నాకృతే నేహ కశ్చన । న చాస్య సర్వభూతేషు కశ్చి దర్థ వ్యపా శ్రయః” అను రెండుశ్లోకములచేఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

మఱియు నీయర్థము పురాణమందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః । నై వాస్తి కించి త్కర్తవ్య మస్తి చే న్న స తత్త్వవిత్” —భావము॥ ఏపురుషుఁడు “అహం బ్ర హ్మసి” యను నాత్మజ్ఞానరూపామృతపానముచేతఁ దృప్తిని బొందిన కారణమువలననే కృతకృత్యుడో అనఁగా సంపాదించఁదగినదానిని సంపాదించి యుండువాఁడో అట్టి జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకుఁ గించింత్రాత్రమును గర్తవ్యము లేదు, మఱియు నేపురుషునకుఁ గించింత్రాత్రము కర్తవ్య మున్నదో ఆపురుషుఁడు జ్ఞానవంతుఁడు కానేరఁడు.

మఱియు నీయర్థము శ్రీభగవద్భాష్యకారులచేతను “అహం బ్ర హ్మ స్తీ త్యే తదవసానా ఏవ సర్వే విధయః సర్వాశిచ శాస్త్రాణి విధిప్రతిషేధమోక్ష పరాశి” ఇత్యాదివచనములచేఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఈభాష్యవచనమున కర్థ మేమనఁగా, ఈపురుషున కెంతపర్యంతము “అహం బ్ర హ్మసి” యను సాక్షాత్కారము కలుగుట లేదో అంతపర్యంతమే యీపురుషునిపై సర్వవిధు లున్నవి. మఱియు విధినిషేధమోక్షము లను మూటిని బ్రతిపాదించుశాస్త్రములును అంతపర్యంత

తమే గలవు. మఱియు బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్త్యనంతరము జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునిపై విధియును లేదు శాస్త్రమును లేదు. ఎట్లనఁగా దేహేంద్రియాదులయందు హంమమాభిమానరహితుఁ డగు సేజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁ డున్నాఁడో ఆపురుషునకుఁ బ్రమాతృత్వము సంభవించుట లేదు. ప్రమాత లేక ప్రమాణమునందుఁ బ్రవృత్తి కలుగదు. అందువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకుఁ గించిన్మాత్రమును గర్తవ్యము లేదు.

మఱియు సీయర్థమును బ్రహ్మవేత్త లగు విద్వాంసులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. గౌణ మిధ్యాత్మనో ౭ సత్త్వే పుత్రదేహాదిబాధనాత్ । తత్సద్భ్రష్టాహ మస్తి తి బోధే కార్యం కథం భవేత్ ” — భావము॥ ఆత్మ త్రివిధ మగుచున్నది, ఒకటి గౌణాత్మ, రెండవది మిధ్యాత్మ, మూడవది ముఖ్యాత్మ. అందుఁ బుత్రభార్యాదిక మైననో గౌణాత్మ యనఁబడును, అన్నమయాదిపంచకోశములు మిధ్యాత్మ యనఁబడును, ఆపంచకోశముల కధిష్ఠానరూపసచ్చిదానందైకరససాక్ష్యాత్మ యేది గలదో అది ముఖ్యాత్మ యనఁబడును. గౌణాత్మ మిధ్యాత్మ యను రెంటి యొక్క మిధ్యాత్వము నిశ్చితము కాఁగా సీపురుషున కాపుత్రభార్యాదికమందును అన్నమయాదిపంచకోశములయందును ఆత్మత్వబుద్ధి నివృత్త మగుచున్నది. తదనంతరము సర్వమున కధిష్ఠాన మైన సచ్చిదానందైకరసబ్రహ్మము నే నను సాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఆ సాక్షాత్కారము కలుగఁగా సేజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకుఁ గించిన్మాత్రమును గర్తవ్య ముండుట లేదు.

మఱియు సీయర్థమును “ఏష నిత్యో మహిమా బ్రాహ్మణస్య నకర్తృణా వర్ధతే నోకసీయాన్, ఏత ద్బద్ధా బుద్ధిమాన్ స్యా త్కృతకృత్యశ్చ భారత ” ఇత్యా ద్యనేకశ్రుతిస్మృతులయందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన సంశయవిపరీతభావనారహితజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకుఁ గించిన్మాత్రమును ధ్యానాదులయొక్క కర్తవ్యత లేదు. అయినను, ఆజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడును ఎప్పుడు ధ్యానపరాయణుఁ డగుచున్నాఁడో అప్పుడు వానికి బ్రహ్మనందరూపదృష్టనుఖ మధిక మగుచున్నది. ఆజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁ డెప్పుడు ధ్యానపరాయణుఁ డగుట లేదో అప్పుడు వానికి బాహ్యవ్యవహారబాహుళ్యముచేఁ గేనలదృష్టదుఃఖముమాత్రమే కలుగుచున్నది. సంశయవిపరీతభావన లేదైనఁ గలుగుటచేతను మోక్షమునకుఁ బ్రతిబంధము కలుగుట లేదు. ఎట్లనఁగా, బహుకాలశ్రవణమనననిదిధ్యాసనములచే బ్రహ్మాత్మతత్త్వమును నిశ్చయించి శరతలామలకమువలెఁ దన యద్వయానందస్వరూపము ననుభవించునట్టి జ్ఞానికిఁ బ్రారబ్ధకర్తవ్యమువలనఁ గించిన్మాత్రబాహ్యవ్యవహార

ముచే సంశయవిపరీతభావనాదికము సంభవించుట లేదు. అందువలనఁ బ్రారబ్ధ కర్తవశముచే నన్నపానాదివ్యవహారములు కలిగినను జ్ఞానికి మోక్ష మవశ్యము ప్రాప్త మగుచున్నది. ఆమోక్షమున కేప్రతిబంధమును గలుగదు.

ఈయర్థము శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేతను బ్రహ్మసూత్రముందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్”—భావము॥ బ్రహ్మ త్తయందు నిష్ఠ గలిగినట్టి జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకే శ్రుతిస్త్రుతులచే మోక్ష ప్రాప్తి చెప్పఁబడియున్నది. శ్రుతి.—“తస్య తావ దేన చిరం యావ న్నవిమోక్ష్యే ఽథ సంపత్సే” — భావము॥ ఎంతపర్యంతము భోగముచేతఁ బ్రారబ్ధకర్తము నాశ మొందుట లేదో అంతపర్యంతమే యాజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకు విదేహమోక్ష మునందు విలంబ మున్నది. ప్రారబ్ధకర్తముయొక్కనిస్త్యంతర మాజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుఁడు నిర్విశేషబ్రహ్మభావరూపవిదేహమోక్ష మవశ్యము పొందుచు న్నాఁడు. స్మృతి.—“య ఏవం వేత్తి పురుషం ప్రకృతించ గుణై స్సహా । సర్వథా వర్తమానోపి న స భూయో ఽభిజాయతే”—భావము॥ ఓయర్జునా ! ఏపురుషుఁడు దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదరహితానందరూపపరమాత్మను “అహం బ్రహ్మస్మి” యని తనయాత్మరూపముగాఁ దెలియుచున్నాఁడో, మఱియు సత్త్వైశ్వర్యమస్సు లను త్రిగుణములతోఁ గూడిన మాయాయాపప్రకృతిని మిథ్యగాఁ దెలియుచు నున్నాఁడో ఆవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుఁడు సర్వప్రకారములచే వర్తించువాఁ డైనను, అనఁగాఁ బ్రబలప్రారబ్ధకర్తవశమువలన నొకప్పుడు యథేష్టాచరణుఁ డైనను, మరల జన్మము నొందఁడు. తనయొక్కయీయభిప్రాయమునే శ్రీభగవంతుఁ డప్రాదశాధ్యాయము నందుఁ బ్రకటించి యున్నాఁడు. అందు “శ్లో. యస్య నాహం కృతో భావో బుద్ధి ర్యస్య నలిప్యతే । హత్యాపి స ఇమాం లోకా న్నహంతి న నిబధ్యతే” — భావ ము॥ ఓయర్జునా ! ఏజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునకు నేను కర్తమునకుఁ గర్త నను భావన లేదో, మఱియు నేజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియొక్కబుద్ధి నే నీకర్తృఫలము ననుభవింపుదు నని యాకర్తృఫలమునందు బద్ధ మగుట లేదో ఆజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుఁ డొకవేళ సీసర్వులను వధించినను హననక్రియకుఁ గర్త యగుట లేదు, మఱియు నాహననక్రియాజన్యానిష్టఫలముతోడను సంబంధము గలవాఁడును గాఁడు.

మఱియు నీయర్థమే శేషభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. హయమేధ శతసహస్రాణ్యథ కురుతే బ్రహ్మఘాతలక్షణి । పరమార్థవి న్న పుణ్యై ర్నచ పాపైః స్పృశ్యతే విమలః”—భావము॥ “అహం బ్రహ్మస్మి” యను సాక్షాత్కారము గల తత్త్వవేత్త యగు పురుషుఁ డొకప్పుడు శతసహస్రాశ్వమేధ

యజ్ఞములు చేసినను, లేక, లక్షబ్రహ్మసూత్రములు చేసినను ఆతత్త్వవేత్త యగుపురుషుఁ డశ్వమేధజన్యపుణ్యములచేతను బ్రహ్మహత్యాజన్యపాపములచేతను బద్ధుఁడు గా నేరఁడు, ఏకారణముచేత ననగా, ఆతత్త్వవేత్త యగుపురుషుఁడు విమలుఁడు, అనఁ గా అవిద్యాదిమలరహితుఁ డగుచున్నాఁడు.

మఱియు నుక్తార్థమే శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందులకు “ శ్లో. పూర్ణే బోధే శ్విహా న్యా గ్వా ప్రతిబద్ధా యదా తదా । మోక్షో వినిశ్చితః కింతు దృష్టదుఃఖం న నశ్యతి ” — భావము॥ వైరాగ్యబోధోపరతు లను మూఁటియం దీపురుషున కెప్పు డాత్మసాక్షాత్కారరూపబోధ పూర్ణమై యుండియు నొకానొక పాపప్రారబ్ధవశమువలన వైరాగ్యోపరతు లనురెండును బ్రతిబద్ధము లగుచున్నవో అప్పు డీపురుషునకు మోక్షము నిశ్చయముగాఁ గలుగుచున్నది. అయినను, ఆ వైరాగ్యోపరతులు లేనందువలన నిపురుషునకు దృష్టదుఃఖము నివృత్త మగుట లేదు. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, వైరాగ్యబోధోపరతు లను మూఁ డును బరస్పరసహాయము లగుటవలన విశేషముగా నొకటిగానే యుండును. అయి నను గొన్నిస్థలములయం దీమూఁటికిని బరస్పరవియోగము కలుగుచున్నది. అందు మహాతపస్సుచేఁ గూడినవాఁడును బరమేశ్వరానుగ్రహము గలవాఁడును నైన నుత్త మాధికార్యం దైననో, ఆమూఁడును ఒక్కగానే యున్నది. మధ్యమాధికార్యం దొకానొక పాపప్రారబ్ధవశమువలన దానియొక్కవియోగముకూడఁ గలుగుచున్నది. ఆ వియోగమందు నితభేద మున్నది. ఏపురుషునకు వైరాగ్యోపరతు లను రెం డును బూర్ణమై యుండియు, ఆత్మసాక్షాత్కారరూపబోధము ప్రతిబద్ధ మగుచున్నదో ఆపురుషునకు మోక్షప్రాప్తి కలుగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, ఆతపోబలమువలన నుత్తమలోకప్రాప్తి కలుగుచున్నది. ఏపురుషున కాబోధము పూర్ణమై యుండియు నొకానొక పాపప్రారబ్ధవశమువలన వైరాగ్యోపరతు లను రెండును బ్రతిబద్ధము లగు చున్నవో ఆపురుషునకు మోక్ష మవశ్యము కలుగుచున్నది. అయినను దృష్ట దుఃఖము నివృత్తి మగుట లేదు.

[*] (17) వైరాగ్యబోధోపరతులయొక్కస్వరూపాదినిరూపణము. [*]

ఇఁక బ్రసంగానుసారముగా వైరాగ్యము బోధ ఉపరతి యను నీమూటి యొక్కసాధనమును, స్వరూపమును, ఫలమును, బూర్ణతయొక్కయవధియు నను నీ నాల్గును నిరూపింపఁబడుచున్నవి. అందు, ఇహపరలోకములయొక్కవిషయముల యందు సాత్వికయత్వానిత్యత్వాదిరూపదోషదృష్టి యేది యున్నదో, ఆదోషదృష్టి

వైరాగ్యమునకు సాధనమై యున్నది. ఇహపరిలోకవిషయములయొక్కత్యాగేచ్ఛ యేది గలదో అది వైరాగ్యముయొక్కస్వరూపమై యున్నది. ప్రయత్నము లేక యే ప్రాప్త మైన భోగములయందును జితముయొక్కయనభవతి యేది గలదో అది వైరాగ్యముయొక్కఫలమై యున్నది. సర్వోకోత్కృష్ట మైన యేబ్రహ్మో క మున్నదో దానిని దృఢమువలె దుచ్చముగాఁ చెలియుట వైరాగ్యముయొక్కపూర్ణత్వమున కవధియై యున్నది. మఱియు శ్రవణమనననిదిధ్యాసనము లను మూఁడును ఆ భోధకు సాధనములై యున్నవి. మిథ్య యగు దేహాదికమునం దొడి ప్రత్యేగాత్మ యొక్కయేవివేచన మున్నదో అది భోధయొక్కస్వరూపమై యున్నది. ఆహంకారాదులతో నాత్మయొక్కతాదాత్మాధ్యాసరూపగ్రంథికి మరల నేయనుడయ మున్నదో అది భోధయొక్కఫలమై యున్నది. ఎట్లజ్ఞానులకు దేహమునందు దృఢాత్మత్వబుద్ధి యున్నదో అట్లు పరిమాత్మయందు దృఢాత్మత్వబుద్ధి యేది యున్నదో అది భోధయొక్కపూర్ణత్వమున కవధియై యున్నది. మఱియు యమనియమాదు లుపర్యతికి సాధనములై యున్నవి. మనస్సుయొక్కసర్వవృత్తుల కేనిరోధ మున్నదో అది యుపరతియొక్కస్వరూపమై యున్నది. తొకికవైదికసర్వవ్యవహారములయొక్కయేయభావ మున్నదో అది యుపరతికి ఫలమై యున్నది. సుషుప్తివలె సర్వపదార్థములయొక్కవిస్మృతి యేది యున్నదో అది యుపరతియొక్కపూర్ణత్వమున కవధియై యున్నది.

అచ్చట, అసంభావనావిపరీతభావనారహితత్వ మేది గలదో అదియే బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూపభోధయొక్కపూర్ణత్వమున కవధియై యున్నది. ఆభోధయొక్కపూర్ణత్వమున కవధి విష్ణుపురాణమందుఁ బరాశిరమునులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అహం హరిః సర్వ మిదం జనార్దనో నాన్య త్తతః కారణ కార్యజాతమ్ । ఇదం మనో యస్య న తస్య భూయో భవో ద్భవా ద్ద్వంద్వగదా భవంతి ”—భావము॥ నేనును ఈసర్వజగత్తును బరమాత్మరూపమే, ఆపరమాత్మకు భిన్నముగాఁ గారణము గాని కార్యము గాని యేదియును లేదు, ఈప్రకారముగా సర్వాత్మబుద్ధి యేపురుషునకుఁ బ్రాప్త మగుచున్నదో ఆపురుషునకు మరల సంసారమువలన నుత్పన్న మైన శీతోష్ణమానావమానాదిద్వంద్వరూపరోగములు ప్రాప్తము లగుట లేదు. మఱియు నీభోధయొక్కపూర్ణత్వమున కవధి స్కందపురాణమందుండు బ్రహ్మగీతయందు బ్రహ్మనుగూర్చి మహాదేవునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అహం హి సర్వం నచ కించి దన్య న్నిరూపణాయా మనిరూపణాయామ్ । ఇయం హి వేదస్య పరాహి నిష్ఠా మమానుభూతిశ్చ న సంశయశ్చ”-

భావము॥ నేనే సర్వజగద్రూపుడను, నాకంటెను భిన్నముగా నొకవస్తువును లేదు, ఈప్రకార మైన యేసర్వాత్మ భావ మున్నదో యదియే సర్వవేదములయొక్కపరమ తాత్పర్యమై యున్నది, మేమును దీనినే యనుభవించుచున్నాము, ఈ సర్వాత్మ భావమందు నీ వొకప్పుడును సంశయింప వలదు. మఱియు నీబోధయొక్కపూర్ణత్వ మున కవధి యుపదేశసాహస్రి యను గ్రంథమునం దాచార్యులచేతను జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. దేహతజ్ఞానవత్జ్ఞానం దేహతజ్ఞానబాధకమ్ । అత్త న్యేవ భవే ద్యస్య స నేచ్ఛ న్నపి ముచ్యతే”—భావము॥ అజ్ఞానిపురుషుల కెట్లు తమదేహ మందు “అహం మనుష్యః” అను దృఢజ్ఞానము కలుగుచున్నదో అట్లేపురుషునకుఁ బ్రత్యగాత్మయందు “అహం బ్రహ్మసి” యను సంశయవిపరీతభావనారహితదృఢ జ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఏజ్ఞానము దేహతజ్ఞానమును నాశము చేయు చున్నదో అట్టిజ్ఞానము గల పురుషుఁడు మోక్షము నిచ్చింపకపోయినను అవశ్యము మోక్షము పొందుచున్నాడు. మఱియు నీబోధయొక్కపూర్ణత్వమున కవధి శ్రీవిద్యారణ్య స్వాములును దృష్టిదీపమునందుఁ జెప్పి యున్నారు. అందు “శ్లో. అసందిగ్ధా ఽవిప ర్యస్త బోధో దేహత్ నీత్యతే । త ద్వద త్రేతి నిర్ణేతు మయ మి త్యభిధీయతే”— భావము॥ తొలికపురుషులకుఁ దమదేహరూపాత్మయం దెట్లు సంశయవిపరీతభావనా రహితముగా నేను మనుష్యుడను నేను బ్రాహ్మణుడను అను జ్ఞానము చూడఁబడు చున్నదో అట్లేయధికారిచేత ముక్తి సిద్ధించుటకొఱకుఁ బ్రత్యగాత్మయందు సంశయ విపరీతభావనారహితముగా “అహం బ్రహ్మసి” యను బోధయే సంపాదించుటకు యోగ్యమై యున్నది. ఈరీతిగా నిర్ణయించుటకొఱకే శ్రుతియందు “అయమ్” అను పదము చెప్పబడి యున్నది. ఆశ్రుతి ముందు చెప్పబడును. ఇత్యా ద్యనేకశ్రుతిస్త్రో త్యాచార్యవాక్యరూపప్రమాణములచేత నాబోధయొక్కపూర్ణత్వమున కవధి సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన నీయర్థము సిద్ధించు చున్నది. పూర్వము చెప్పబడిన వివేకాదిచతుష్టయ సాధన సంపన్నపురుషునకు శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములచే “అహం బ్రహ్మసి” యను బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఆబ్రహ్మసాక్షా త్కారమువలన నవిద్యానివృత్తియును బ్రహ్మభావరూపముక్తియును గలుగుచున్నవి.

శంకః—బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువలన నీపురుషున కవిద్యానివృత్తియును బ్రహ్మభావరూపముక్తియును గలుగుచున్న వను నీయర్థమునందుఁ బ్రమాణ మేమి?

సమాధానము:—ఈయర్థమును సాక్షాద్వేదశ్రుతియును స్మృతియును జెప్పుచున్నవి. అందు శ్రుతి.—“త మేవ విదిత్వా ఽతిమృత్యు మేతి, తరతి శోక

మాత్మవిత్, బ్రహ్మవిద్బుద్ధిహీన భవతి, ఏవ మే వైష సంప్రసాదోఽస్మాచ్ఛరీరాత్సముత్థాయ పరంజ్యోతి రుపసంపద్య స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యతే, స ఉత్తమః పురుషః, ఆత్మానంచే ద్విజానీయాదయ మస్తీతి పూరుషః । కీమిచ్ఛ న్మస్య కామాయ శరీర మనుసంజ్వరేత్, య త్పూర్ణా నందైకిబోధ స్తద్భూత్తహ మస్తీతి కృతకృత్యో భవతి ”—భావము॥ ఈ యధికార్థపురుషుఁ డాపరమాత్మను “అహం బ్రహ్మస్మి” యని సాక్షాత్కరించుకొని సంసారమునకుఁ గారణ మైన యజ్ఞానరూపమృత్యువును నశింపఁజేయు చున్నాఁడు. మఱియు నాత్మసాక్షాత్కారము గల పురుషుఁడు శోకమును దరించుచున్నాఁడు. అనఁగా సంసారమునకుఁ గారణ మైన యజ్ఞానమును నశింపఁజేయు చున్నాఁడు. మఱియు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గల పురుషుఁడు బ్రహ్మరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు. మఱియు నిసంప్రసాదనామజీవుఁడు విచారము వలన స్థూలసూక్ష్మశరీరాభిమానములను బఁత్యజించి, “అహం బ్రహ్మస్మి” యని పరబ్రహ్మమును దనయాత్మరూపముగాఁ దెలిసి యాపరబ్రహ్మరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు. మఱియు నేయధికారి బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచే బ్రహ్మరూపుఁ డగుచున్నాఁడో ఆయధికారి యుత్తముఁ డనియును బురుషుఁ డనియును జెప్పఁబడు చున్నాఁడు. అందు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచే నజ్ఞానరూపతమస్సును నివర్తించుకొనినవాఁ డుత్తముఁ డనఁబడును. మఱియు సర్వత్ర పూర్ణుఁ డగువాఁడు పురుషుఁ డనఁబడును. మఱియు నిత్యాపరోక్షరూపమును సర్వసాక్షిరూపము నైన పరమాత్మ నే నని యెప్పు డొకా నొకపురుషుఁడు ప్రత్యగాత్మను సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాఁడో అప్పుడే యాజ్ఞాన వంతుఁ డగుపురుషుఁడు దేనిని ఇచ్చించువాఁడై దేనికొఱకు శరీరాశ్రయముచేతఁ దాపము నొందును ? అనఁగా, తాపము నొందఁడు. మఱియు నేబ్రహ్మము అపరిచ్ఛిన్నానందరూపమును ఏకమును బోధరూపము నై యున్నదో ఆబ్రహ్మము నే ననుజ్ఞానము గలపురుషుఁడు కృతకృత్యుఁడే యగుచున్నాఁడు.

మఱియు నీయర్థము గీతయందు శ్రీకృష్ణభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. “ఏత ద్బుధ్వా బుద్ధిమా న్స్యైత్ కృతకృత్యశ్చ భారత, జ్ఞానీ త్వత్తైవ మే మతమ్”—భావము॥ ఓయర్జునా ! ఈబ్రహ్మతత్త్వమును “అహం బ్రహ్మస్మి” యని సాక్షాత్కరించుటచే నీపురుషుఁడు బుద్ధివంతుఁడును గృతకృత్యుఁడు నగుచున్నాఁడు. మఱియు జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడు పరమేశ్వరుఁ డగు నాయొక్క యాత్మరూపుఁడుగానే యున్నాఁడు.

మఱియు నుక్తార్థము శేషభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. వృత్రాగ్రా చ్ఛ్చుతపాదో య ద్వద నిచ్ఛన్నపి క్షితౌ పతతి । త ద్వద్గుణ పురు

షష్ఠోఽనిచ్చ స్తుపి కేవలీ భవతి”- భావము॥ ఎట్లు వృక్షముయొక్కయుపరిభాగమునందుండి కాలుజాతినపురుషుడు భూమియందుఁ బడుట కిచ్చింపక పోయినను భూమియం దవశ్యము పడుచున్నాఁడో అట్లాత్తసాక్షాత్కారము గలపురుషుడు మోక్షము నిచ్చింపక పోయినను అవశ్యము మోక్షమును బొందుచున్నాడు. ఇత్యాద్యనేకశ్రుతిస్తోతివచనములు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువలన నవిద్యానివృత్తియు బ్రహ్మభావరూపముక్తియొక్కప్రాప్తియును జెప్పి యున్నవి. అందువలనఁ దత్త్వమస్యాది మహావాక్యవిచారమువలన నుత్పన్న మైన “అహం బ్రహ్మస్మి” యను సాక్షాత్కారముచేత, సీతత్త్వవేత్త యగు పురుషునకు నిత్యనిరతిశయాఖండైకరసానందబ్రహ్మ భావరూపముక్తి ప్రాప్త మగుచున్న దనునది సిద్ధ మైనది.

ఇది శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీస్వామ్యుద్ధవానందగిరిపూజ్య
పాదశిష్య స్వామి చిద్భవానందగిరి విరచిత ప్రాకృత తత్త్వాను
సంధానముయొక్కతృతీయపరిచ్ఛేదము సమాప్తము.

శ్రీకృష్ణార్పణమస్తు.



ఓమ్.

శ్రీగణేశాయ నమః.

శ్రీశంకరాచార్యభ్యో నమః.

తత్త్వానుసంధానము

చతుర్థ పరిచ్ఛేదము.

పూర్వము తృతీయపరిచ్ఛేదాంతమందు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువలన ముక్తియొక్కప్రాప్తి చెప్పబడినది. ఆముక్తి జీవన్ముక్తి విదేహముక్తి యను భేదము చేత ద్వివిధము. అందుఁ గొందఱు గ్రంథకారులు జీవన్ముక్తి నంగీకరించుట లేదు. మఱి మనఁగా, ఏకవిదేహముక్తినే యంగీకరించుచున్నారు. వారలయొక్కమతము లను ఖండించుటకొఱకుఁ బ్రథమమున వారలయొక్కమతములు నిరూపింపఁబడు చున్నవి.

బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువలన నీవిద్వాంసుఁ డగుపురుషునకు నొకవిదేహ ముక్తియే కలుగుచున్నది. జీవన్ముక్తి కలుగుట లేదు. ఏల యన, జీవన్ముక్తియందుఁ బ్రమాణమును లక్షణమును సాధనమును అధికారియును ఫలరూపప్రయోజనము ననునివి యేవియు సంభవించుట లేదు. మఱియు లక్షణప్రమాణాదికములచేతనే వస్తుసిద్ధి యగుచున్నది. ఆలక్షణప్రమాణములు లేనందువలన, జీవన్ముక్తి నంగీకరించుట యోగ్యము గాదు.

❧ (1) జీవన్ముక్తియందు లక్షణప్రమాణాధికారిఫలాభావనిరూపణము. ❧

ఇఁకఁ బ్రమాణాభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావముయొక్కసిద్ధి చేయఁబడు చున్నది. ఆజీవన్ముక్తియందు శ్రుతిస్మృతివచనము లేవియుఁ బ్రమాణముగా లేవు.

శంకః—“విముక్తశ్చ విముచ్యతే, స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే, స్థితప్రజ్ఞ స్తదోచ్యతే” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములే యాజీవన్ముక్తియందుఁ బ్రమాణములై యున్నవి. అందువలన జీవన్ముక్తియందుఁ బ్రమాణాభావకథన మసంగతమై యున్నది.

సమాధానము:—ఆశ్రుతిస్మృతివచనములకు బ్రహ్మవిద్యయొక్కస్తుతిచేత బ్రహ్మమందే తాత్పర్య మున్నది. జీవన్ముక్తియందుఁ దాత్పర్యము లేదు. అందువలన నావచనములచేత జీవన్ముక్తియొక్కసిద్ధి గానేరదు.

ఇక లక్షణాభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావముయొక్కసిద్ధి చేయబడుచున్నది. అచ్చట, అజ్ఞాననివృత్తి జీవన్ముక్తి యనుచున్నారా? లేక బ్రహ్మభావము జీవన్ముక్తి యనుచున్నారా? లేక జీవితావస్థయందుఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వాదిరూప బంధనివృత్తి జీవన్ముక్తి యనుచున్నారా? అందుఁ బ్రథమద్వితీయలక్షణము లంగీకరించినచో నవి సంభవింపవు. ఏల యన, విదేహముక్తియందును అజ్ఞాననివృత్తియు బ్రహ్మభావమును విద్యమానములై యున్నవి. అందువలన నావిదేహముక్తియందు దాద్వీవిధలక్షణముల కతివ్యాప్తి యగును. అతివ్యాప్తిదోషసహితలక్షణము స్వలక్ష్యముయొక్కసిద్ధిఁ జేయనేరదు. కావునఁ బ్రథమద్వితీయలక్షణములచేత నాజీవన్ముక్తియొక్కసిద్ధి గానేరదు. మఱియుఁ దృతీయలక్షణ మంగీకరించినచో నదియును సంభవింపదు. ఏల యన, జీవితావస్థయందు భోగము నిచ్చునట్టి ప్రారబ్ధకర్తృము విద్యమానమై యుండఁగా గర్తృత్వాదిబంధనివృత్తి సంభవించుట లేదు. కావున నాతృతీయలక్షణముగూడ నసంభవదోషయుక్త మగుటవలన జీవన్ముక్తియొక్కసిద్ధిని జేయనేరదు.

లేక, జీవితావస్థయందు గర్తృత్వాదిబంధములు సాక్షీచైతన్యమునందుండి నివృత్తము లగుచున్నవా? లేక, అహంకారమునందుండి నివృత్తము లగుచున్నవా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవింపదు. ఏల యన సాక్షీచైతన్యమునందు వాస్తవముగా నైననో బంధము లేదు. మఱియుఁగా, అంతఃకరణముయొక్కతాదాత్మ్యాధ్యాసమువలన బంధము ప్రతీత మగుచున్నది. ఎప్పుడొక్కసాక్షాత్కారముచేత నాతాదాత్మ్యాధ్యాసము నివృత్త మగుచున్నదో అప్పుడారోపితబంధమును నివృత్త మగుచున్నది. అందువలన నాసాక్షీయం దుండి బంధనివృత్తి చేయుటకొఱకు జీవన్ముక్తిసంపాదనము వ్యర్థమే యగును. మఱియు ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యన, భోగము నిచ్చునట్టి ప్రారబ్ధకర్తృము విద్యమానమై యుండఁగా నహంకారమునందు స్వాభావికముగా నుండు బంధముయొక్కనివృత్తి సంభవింపదు. ఇచ్చట సారాంశ మే మనఁగా, ఏ ధర్మ కేది స్వాభావికధర్మమై యున్నదో ఆస్వాభావికధర్మ మాధర్మి యుండఁగా నివృత్త మగుట లేదు. ఎట్లగ్ని కుష్ణత్వధర్మమును జలమునకు ద్రవత్వధర్మమును ఆయగ్ని జలరూపధర్మ యుండఁగా నివృత్తము లగుట లేదో అట్లహంకారముయొక్క స్వాభావికధర్మము లైన కర్తృత్వాదిబంధములును అహంకారరూపధర్మి యుండఁగా నివృత్తము లగుట లేదు.

శంకః—అహంకారగతకర్తృత్వాదిబంధమునకు యద్యపి స్వరూపము.

చేత నాశము కలుగుట లేదు. తథాపి యోగాభ్యాసముచేత నాబంధమున కభిభవము కలుగుచున్నది.

సమాధానము:—ఎట్లాత్తజ్ఞానముకంటె నాప్రారబ్ధకర్మము ప్రబల మగుచున్నదో అట్లు యోగాభ్యాసముకంటెను ఆప్రారబ్ధకర్మము ప్రబల మగుచున్నది. మఱియుఁ బ్రారబ్ధకర్మముయొక్క భోగము కర్తృత్వాద్యభిమానము లేక సంభవింపదు. అందువలన నాప్రబలప్రారబ్ధకర్మముండఁగా నాయోగాభ్యాసము కర్తృత్వాదిబంధముల యభిభవముఁ జేయుట లేదు. అందువలన జీవితావస్థయందుఁ గర్తృత్వాదిబంధ నివృత్తి జీవన్ముక్తియై యున్న దను జీవన్ముక్తియొక్క లక్షణము సంభవింపదు.

ఇక సాధనాభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావముయొక్క సిద్ధి చేయఁబడుచున్నది. అందు జీవన్ముక్తి నంగీకరించువాది నడుగవలసిన దే మనఁగా, జీవన్ముక్తి కాత్తజ్ఞానము సాధనమై యున్నదా? లేక యోగము సాధనమై యున్నదా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినచో నది సంభవించుట లేదు. ఏల యన నాయాత్తజ్ఞానము విదేహముక్తికే సాధనమై యున్నది గాని జీవన్ముక్తికి సాధనము గాదు. మఱియు “జ్ఞానా దేవతు కైవల్యమ్” ఇత్యాదిశ్రుతు లాత్తజ్ఞానముచేత ముక్తియొక్కప్రాప్తి చెప్పుచున్నవి. జీవన్ముక్తియొక్కప్రాప్తి నేదియుఁ జెప్పియుండ లేదు. కావున నాత్తజ్ఞానము విదేహముక్తికే సాధనమై యున్నది. ఈలాగుననే ద్వితీయపక్షము గూడ సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఎట్లు శ్రవణాదిక మాత్తజ్ఞానమునకు సాధనమై యున్నదో అట్లు యోగముగూడ నాత్తజ్ఞానమునకే సాధనమై యున్నది. అందువలన యోగమునకును జీవన్ముక్తియొక్కసాధనత్వము సంభవింపదు.

ఇక నధికార్యభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావముయొక్క సిద్ధి చేయఁబడుచున్నది. అచ్చట జీవన్ముక్తియందు ముముక్షువుల కైననో నధికారిత్వము సంభవింపదు. ఇక నే మనఁగా జ్ఞానవంతులకే యాజీవన్ముక్తియం దధికారము చెప్పవలయును. అదియును సంభవింపదు. ఏల యన “జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః । నై వాస్తి కించి త్కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్ ॥ తస్య కార్యం నవిద్యతే” ఇత్యాది నచనములచేత జ్ఞానవంతునకుఁ గర్తవ్యనిషేధము చేయఁబడి యున్నది. జ్ఞానవంతుని జీవన్ముక్తి కధికారి యని యంగీకరించినయెడల నాజ్ఞానవంతునకు జీవన్ముక్తిసాధనము లవశ్యము కర్తవ్యములుగా నేర్పడును. దానిచేత నుక్తవచనములకు విరోధము కలుగును. మఱియు దేహాభిమానము గలవాడే కర్త యగుచున్నాఁడు. జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుఁడు దేహాభిమానరహితుఁ డగుటవలనఁ గర్త

స్వరూపమును డగచున్నాడు. కర్తృత్వము లేనందుచే జ్ఞానవంతునకు జీవన్ముక్తి సాధనములయందు బ్రవృత్తి సంభవించుట లేదు. అందువలన జ్ఞానవంతు డగు పురుషున కాజీవన్ముక్తియం దధికారము సంభవింపదు. మఱియు నధికారము లేక జీవన్ముక్తి సాధనములయొక్కయభ్యాసముగూడ సంభవింపదు.

ఇంక ఫలరూపప్రయోజనాభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావముయొక్కసిద్ధి చేయఁబడుచున్నది. అచ్చట జీవన్ముక్తి మంగీకరించువాది నడుగవలసిన దే మనఁగా, జీవన్ముక్తికిఁ బ్రయోజన మేమి? అనఁగా, బ్రయోజనము లేక మందపురుషులకును బ్రవృత్తి కలుగ దనునప్పుడు బుద్ధిమంతు లగు పురుషులకుఁ బ్రయోజనము లేక యెట్లు ప్రవృత్తి కలుగును? అందువలన జీవన్ముక్తి సంపాదనమునందుఁ బురుషునియొక్క ప్రవృత్తి కొఱకు జీవన్ముక్తి కొకప్రయోజన మవశ్యము చెప్పవలయును. అందు, ఉత్పన్నమైన యాత్మజ్ఞానముయొక్కరక్షణ మాజీవన్ముక్తికిఁ బ్రయోజనమై యున్నదా? లేక, దుఃఖనాశము ప్రయోజనమై యున్నదా? లేక, స్వరూపసుఖావిర్భావము ప్రయోజనమై యున్నదా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినయెడల నది సంభవింపదు. ఏల యన, తత్త్వమస్యాదిప్రమాణములచేత జన్యమైనదియు అజ్ఞాననివృత్తి చేయుట యందు సామర్థ్యము గలదియు నైన యేయాత్మజ్ఞాన మున్నదో ఆయాత్మజ్ఞానమున కేదియు బాధక మగుట లేదు. బాధక ముండిననే గదా రక్షణముకావలయును. అందు వలన జ్ఞానముయొక్కరక్షణమే నిరూపించుటకు సాధ్యము గాదు. ఈరీతిగానే దుఃఖనాశమును సుఖావిర్భావము ననుసరిండును ఆజీవన్ముక్తికిఁ బ్రయోజనములు గావు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆరెండును ఆత్మజ్ఞానముచేతనే ప్రాప్తము లగుచున్నవి. మఱియు నేవస్తు వేసాధనముచేతఁ బ్రాప్త మగుచున్నదో ఆవస్తు వాసాధనముయొక్క ఫలమే యగుచున్నది. అన్యసాధనముయొక్క ఫల మగుట లేదు. కావున దుఃఖనాశమును సుఖావిర్భావము నను సరిండును ఆత్మజ్ఞానమునకే ఫలములై యున్నవి, జీవన్ముక్తియొక్క ఫలములు గావు.

ఈప్రకారముగాఁ బ్రమాణము స్వరూపలక్షణము సాధనము అధికారి ప్రయోజనము నను సీయెచును లేనందువలన జీవన్ముక్త్యంగీకారము నిరర్థకమే యగుచున్నది. కావున నాత్మజ్ఞానముచేత విదేహముక్తి యొకటియే కలుగుచున్నది. జీవన్ముక్తి కలుగుట లేదు.

ఈరీతిగాఁ గొందఁ తాచార్యులు జీవన్ముక్తిని ఖండించి విదేహముక్తి నొకటినే యధీకరించుచున్నారు. వారియొక్క మతములను ఖండించుటకొఱ కింక నాముక్తియొక్క విభాగము చెప్పఁబడుచున్నది.

—[*] (2) ముక్తియొక్క విభాగము. [*]—

పూర్వోక్తముక్తి ద్విప్రకార మగుచున్నది. ఒకటి విదేహముక్తి, మఱి యొకటి జీవన్ముక్తి. యద్యపి జీవన్ముక్త్యనంతరము విదేహముక్తి కలుగుచున్నది. అందు వలన బ్రథమమున జీవన్ముక్తియే నిరూపించుట యుచితమై యున్నది. తథాపి, ఆజీవన్ముక్తి వివాదములచే గ్రస్తమై యున్నందున దానియొక్కనిరూపణ మతివిస్తరమై యున్నది. విదేహముక్తియం దేవివాదమును లేదు. అందువలన దానియొక్కనిరూపణము కొంచెమైనందున సూచికటాహన్యాయముచేత బ్రథమమున విదేహముక్తియొక్కనిరూపణము చేయఁబడుచున్నది.

—[*] (3) విదేహముక్తి నిరూపణము. [*]—

“అహం బ్రహ్మసి” యను తత్త్వజ్ఞానము గల పురుషునకు భోగముచేఁ బ్రారబ్ధకర్తము నశింపఁగా వర్తమానశరీరముయొక్కనాశ మేది గలదో అది విదేహముక్తి యనఁబడును. ఈవిదేహముక్తి శ్రీవ్యాసభగవంతునిచేతను బ్రహ్మసూత్రమందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.— “భోగేన త్వితరే త్కప యిత్వా సంపద్యతే” — భావము॥ జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడు సుఖదుఃఖానుభవరూపభోగము వలనఁ బుణ్యపాపరూపప్రారబ్ధకర్తము నప్తము కాఁగా శరీరనాశానంతర మఖండైక రసానందబ్రహ్మత్వ రూపముచే స్థితుఁ డగుచున్నాఁడు. మరల వానికి జన్మము ప్రాప్త మగుట లేదు. ఏల యన, ఆజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కాత్మజ్ఞానముచే నజ్ఞానమును సంచితకర్తమును నప్తము లైనవి. మఱియు నాత్మజ్ఞానముయొక్కప్రభావముచే నాజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుని ఆగామిపుణ్యపాపకర్తములు స్పృశించుటయే లేదు. మఱియుఁ బ్రతిబంధకరూపప్రారబ్ధకర్తము భోగముచే నప్త మైనయనంతరము వాసనా సహితవిక్షేపశక్తితోఁ గూడిన యజ్ఞానముగూడ నప్త మగుచున్నది. అందువలన జన్మమును బ్రాప్తింపఁజేయునట్టి సంచితకర్తాది కారణములు లేనందున నాజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు మరల జన్మము ప్రాప్త మగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా నీవర్తమానశరీరనాశానంతర మాపురుషుఁడు నిర్విశేషబ్రహ్మరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు.

ఉక్తవిదేహముక్తియొక్కస్వరూపము. “తస్య తావ దేవ చిరం యావన్న విమోక్ష్యే ౭థ సంపత్స్యే” అను శ్రుతిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు వలన నావిదేహముక్తి శ్రుతినూత్రప్రమాణములచేత సిద్ధ మగుచున్నది.

శంకః—ఏపురుషున కనేకజన్మములను బ్రాప్తింపఁజేయునట్టి ప్రారబ్ధకర్తము విద్యమానమై యున్నదో ఆపురుషునకుఁ బ్రథమజన్మమునం దాత్మజ్ఞాన

ముత్పన్నము కాగా రెండవజన్మము కలుగుచున్నదా? లేక లేదా? అందుఁ బ్రథమపక్ష మంగీకరించినచో జ్ఞానమునకుఁ బాక్షికత్వము కలుగును. అనఁగా ఆత్మ జ్ఞానమునకు నియమముగా జన్మనివృత్తిహేతుత్వము లేకపోవును. ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల “నాభుక్తం క్షీయతే కర్మ కల్పకోటి శతై రపి” అను వచన మునకు విరోధము ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—ఈశంకకుఁ గొందఱు గ్రంథకారులసమాధాన మే మన, “యావ దధికార మవస్థితి రాధికారికాణామ్” అను సూత్రమునందు శ్రీ వ్యాసభగవంతునిచేతను శ్రీభాష్యకారులచేతను ఈయర్థము నిరూపింపఁబడి యున్నది. సృష్ట్యాదికాలమునందు జగద్వ్యవహారము నడచుటకొఱకుఁ బరమేశ్వరునిచే స్థాపింపఁబడిన దేవతాదు లగు నేయధికారిపురుషు లున్నారో ఆయధికారిపురుషుల కెంత కాలపర్యంత మాయధికార మున్నదో అంతకాలపర్యంతము వారలకు స్థితి యున్నది. మధ్యమం దేదైన నొకశాపానుగ్రహవశమువలన నాయధికారిపురుషులకు జన్మాంతర ప్రాప్తి యైనను ఆత్మ జ్ఞానమునకు బాధ కలుగుట లేదు. అట్లే యధికారముయొక్క సమాప్తికాలమందు వారలకు మోక్షమును అవశ్యము కలుగుచున్నది. ఈప్రకార ముగా నేపురుషునకుఁ బ్రారబ్ధకర్మ మనేకజన్మముల నిచ్చుచున్నదో ఆపురుషునకుఁ బ్రథమజన్మమునందుఁ దత్త్వమస్యాది మహావాక్యప్రమాణబలమువలన నాత్మసాక్షాత్కార ముత్పన్న మైన యనంతరము ప్రబల మగు ప్రారబ్ధకర్మవశమువలన జన్మాంతరప్రాప్తి యైనను జ్ఞానమునకు బాధ కలుగుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా నా ప్రారబ్ధకర్మముయొక్కఫల మాత్మజ్ఞానమునకు విరోధి యగుట లేదు. ఒకవేళ నా ప్రారబ్ధకర్మముయొక్కఫల మాత్మజ్ఞానమునకు విరోధి యైనయెడల దేవతాద్యధికారి పురుషులయొక్కయాత్మజ్ఞానమునకును ఆప్రారబ్ధకర్మముయొక్కఫలముచేత బాధ కావలయును. మఱియు నాపురుషున కాత్మసాక్షాత్కారమువలన బ్రహ్మభావరూప మోక్షమును అవశ్యము ప్రాప్త మగుచున్నది. అందువలన నాత్మజ్ఞానమునకుఁ బాక్షికత్వమును గలుగుట లేదు. అట్లే “నాభుక్తం క్షీయతే కర్మ” అనువచనము నకును విరోధము కలుగదు.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో యుక్తశంక కీసమాధానము చెప్పుచున్నారు. “యస్తు విజ్ఞానవాక్ భవ త్యమనస్కః సదా శుచిః । స తు తత్త్వద మాప్నోతి యస్తాద్భాయో నజాయతే, య ఏవం వేత్తి పురుషం ప్రకృతిం చో గుణై స్సహ । సర్వథా వర్తమానోపి న స భూయోఽభిజాయతే” ఇత్యాదిశ్రుతి స్మృతులచేత జ్ఞానవంతు లగు పురుషులకు జన్మము నిషేధింపఁబడి యున్నది. అందు

వలన నేపురుషున కాప్రార్థకర్త మనేకజన్మములకు హేతు వగుచున్నదో ఆపురుషు నకుఁ బ్రథమజన్మమందు శ్రవణాదికమువలన నాత్మజ్ఞానము కలుగుట లేదు. ఇత నే మనఁగా, అంత్యజన్మమునందే యాయాత్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈయర్థము శ్రీవసిష్టభగవానులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు శ్లోకము “య స్యేదం జన్మ పాశ్చాత్యం త మా శ్వేన మహామతే । విశంతి విద్యా నినులా ముక్తా వేణ మివో త్తమమ్” — భావము॥ మహామతిమంతుఁడ వగు సోరామా . పురుషున కిది యంత్య జన్మమై యున్నదో ఆపురుషునియందే యానిర్మల మగు బ్రహ్మవిద్య ప్రవేశించు చున్నది. ఉదా—ఉత్తమజాతి గల వేణువునందు మూక్తికములు ప్రవేశించుచున్నవి. అందువలనఁ బూర్వోక్తద్వివిధపక్షములందు భోగముచేతఁ బ్రార్థకర్తము నష్టము కాఁగా * దేహము పడుటచేత నాజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడు బ్రహ్మత్వరూపముచే స్థితుఁ డగుచున్నాఁ డను నర్థము సిద్ధ మైనది.

మఱియుఁ గొందఱు గ్రంథకారు లైననో యీవిదేహము క్తి కీస్వరూ పము చెప్పుచున్నారు. భావిశరీరముయొక్కయనారంభకత్వ మేది గలదో అది విదేహము క్తి యనఁబడును. ఆవిదేహము క్తి జ్ఞానోత్పత్తికి సమకాలమే యగుచున్నది. అనఁగా, ఈపురుషున కేకాలమునం దాత్మజ్ఞానము కలుగుచున్నదో ఆకాలమునందే యీవిదేహము క్తి కలుగుచున్నది. ఎట్లన, ఆత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞానమునకు నివృత్తి కలుగఁగా సంచితకర్తమునకును నాశము కలుగుచున్నది. మఱియు నాసంచితకర్తమే భావిశరీరమున కారంభక మగుచున్నది. అందువలన నేపురుషున కాత్మజ్ఞానోత్పత్తి కాలమునందు భావిశరీరముయొక్కయనారంభకత్వరూప మగు విదేహము క్తి సంభ వించుచున్నది.

ఈయర్థ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. తీర్థే శ్వపచ శ్రుహే వా నష్టస్మృతి రపి త్యజ న్దేహమ్ । జ్ఞానసమకాలముక్తః కైవ ల్యం యాతి హతశోకః” — భావము॥ శ్రీకాళి మొదలగు తీర్థములయందుఁ గాని చండాలగృహమునందుఁ గాని శరీరమును బరిత్యజించినను సన్నిపాతాదిదోషముల యొక్కవశమువలన బ్రహ్మత్వస్మృతిరహితుఁ డైనను జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడు కైవల్యమొక్షమునే పొందుచున్నాఁడు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆత్మత్వవేత్త యగుపురుషుఁ డాత్మజ్ఞానముయొక్కసమకాలమునందే ముక్తుఁడును సర్వశోకరహి తుఁడు నగుచున్నాఁడు. ఇంతపర్యంతము విదేహము క్తి నిరూపింపఁబడినది.

శ్లో[*] (4) జీవన్ముక్తి నిరూపణము. [*]శ్లో

ఇత జీవన్ముక్తి నిరూపింపఁబడు చున్నది. అందుఁ బ్రథమమున జీవన్ముక్తి

యొక్కలక్షణము చెప్పబడుచున్నది. శ్రవణాదులచే నుత్పన్నమైన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గల విద్యత్సన్న్యాసికి జీవితావస్థయందుఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వాదిరూప సర్వబంధప్రతీతియొక్కనివృత్తి యేది గలదో యది జీవన్ముక్తి యనఁబడును.

శంక:—ఈజీవన్ముక్తిలక్షణము ఘటిల్లదు. ఏల యన, భోగము నిచ్చునట్టి ప్రారబ్ధకర్తము విద్యమాన మగుచుండఁగా జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకును గర్తృత్వాదిబంధప్రతీతి యవశ్యముగాఁ గలుగును. ఏకారణముచేత ననఁగా, కర్తృత్వ భోక్తృత్వబుద్ధి లేక ప్రారబ్ధకర్తముయొక్క ఫలభోగము సంభవించుట లేదు. యద్యపి కర్తృత్వాదిబంధనివృత్తి సాక్షాత్తయొక్కజ్ఞానముచేతనే యగుచున్నది. తథాపి జలగతద్రవత్వధర్తమువలెను అగ్నిగతోష్ణత్వధర్తమువలెను అంతఃకరణముయొక్క స్వాభావికధర్తము లైన యాకర్తృత్వాదిబంధము అంతఃకరణమునుండి నివృత్తము లగుట కివశ్యమై యున్నది. అందువలనఁ గర్తృత్వాదిసర్వబంధప్రతీతియొక్కనివృత్తి జీవన్ముక్తియై యున్న దను సీలక్షణము సంభవించుట లేదు.

సమాధానము:—ఎట్లు తత్త్వజ్ఞానముకంటెఁ బ్రారబ్ధకర్తము ప్రబలమై యున్నదో అట్లు ప్రారబ్ధకర్తముకంటెను యోగాభ్యాసము ప్రబలమై యున్నది. అందువలన యోగాభ్యాసముచేత యద్యపి ప్రారబ్ధభోగమున కనుకూలమైన కర్తృత్వాదిబంధప్రతీతి కాత్యంతికనివృత్తి కలుగుట లేదు. తథాపి యోగాభ్యాసముచేతఁ గర్తృత్వాదిబంధప్రతీతి కభిభవ మవశ్యము కలుగుచున్నది. అందువలనఁ బూర్వోక్తజీవన్ముక్తిలక్షణము సంభవించుచున్నది. ఒకవేళఁ బ్రారబ్ధకర్తముకంటె యోగా భ్యాసము ప్రబలము కా దనినయెడలఁ బురుషప్రయత్నమే వ్యర్థ మగును. పురుషప్రయత్నము వ్యర్థమైనయెడలఁ జికిత్సాశాస్త్రము మొదలు మోక్షశాస్త్రపర్యంతము గల సర్వశాస్త్రములయొక్కయారంభము నిష్ఫల మగును.

శంక:—యోగాభ్యాసముచేతఁ బ్రారబ్ధకర్తమునకుఁ బ్రతిబంధము కలుగు నని యంగీకరించినయెడల “నాభుక్తం క్షీయతే కర్త కల్పకోటి శతై రపి” అనువచనమునకు విరోధ మగును.

సమాధానము:—ప్రారబ్ధకర్తమునకు విరోధి యైన యోగాభ్యాసాది కము లేనప్పుడే పూర్వోక్తవచనము సార్థక మగును. అనఁగా, ఏప్రారబ్ధకర్తమునకు యోగాభ్యాసాదిప్రతిబంధము లేవియును లేవో ఆప్రారబ్ధకర్తము భోగము లేక ఉన్నది. మగుట లేదు. ఒకవేళ నేయుపాయముచేతను ఆప్రారబ్ధకర్తమునకుఁ బ్రతిబంధము కలుగ ననినయెడలఁ బ్రారబ్ధకర్తమునం దత్యంతభక్తి గలవాడులకును శాస్త్ర వచనములకును విరోధము కలుగును. ఆవచనము లేవి యనఁగా “శ్లో. జన్తాం

తరకృతం పాపం వ్యాధిరూపేణ బాధతే | తచ్ఛాంతి కాషఢై ర్దా నై ర్జపహోమార్చ
నాదిభిః”—భావము॥ ఈపురుషునిచేతఁ బూర్వజన్మమునందుఁ జేయఁబడిన యేపాప
కర్మము లున్నవో ఆపాపకర్మము లీపురుషున కీజన్మమందు జ్వరాదివ్యాధిరూపము
చేత దుఃఖమును బ్రాప్తింపఁజేయుచున్నవి. వానియొక్కశాంతి యాపాపములచేతను
దానములచేతను జపహోమార్చనాదులచేతను నగుచున్నది. ఇత్యాదివచనముల
చేతఁ బ్రారబ్ధపాపకర్మములయొక్కశాంతికొఱకు నాపాపాద్యపాపములు చెప్పఁబడి
యున్నవి. ఆసర్వవచనములకు విరోధ మగును. అందువలన యోగాభ్యాసముచేతఁ
బ్రారబ్ధకర్మమున కభిభవము సంభవించుచున్నది.

మఱియుఁ బ్రారబ్ధకర్తాపేక్షచేత యోగాభ్యాసాదిశాస్త్రీయప్రయత్న
ములకుఁ బ్రబలత వసిష్ఠభగవానులును వక్కాణించి యున్నారు. అందు “శ్లో. ఆ
బాల్యా దల మభ్యస్తైః శాస్త్రసత్సంగమాదిభిః | గుణైః పురుషయత్నేన సోఽర్థః
సంప్రాప్యతే హితః”—భావము॥ పురుషప్రయత్నము ద్వివిధము, ఒకటి అశాస్త్రీ
యము మఱియొకటి శాస్త్రీయము, అందు శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రములచేత నిష్ఠ
భింపఁబడిన యేప్రయత్న మున్నదో అది యశాస్త్రీయప్రయత్న మనఁబడును.
ఉదా—చార్యహింసాదికప్రయత్నములై యున్నవి. మఱియు శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్ర
ములచేత విభింపఁబడిన యేప్రయత్న మున్నదో అది శాస్త్రీయప్రయత్న మనఁ
బడును. ఉదా—యజ్ఞదానాదికప్రయత్నములై యున్నవి. అం దీపురుషుఁ డశా
స్త్రీయపురుషప్రయత్నముచేత నరకమునే బొందుచున్నాఁడు. మఱియు బాల్యావధి
మొదలభ్యసింపఁబడిన యధ్యాత్మశాస్త్రసత్సమాగమశాంతిదాంత్యాదు లగు నే
గుణము లున్నవో ఆగుణములతోఁ గూడిన ద్వితీయ మగు శాస్త్రీయపురుషప్రయ
త్నముచేత సీపురుషుఁడు మోక్షరూపపరమపురుషార్థమును బొందుచున్నాఁడు.

ఈయర్థమునే “ఉచ్ఛాస్త్రం శాస్త్రితం చేతి పౌరుషం ద్వివిధం స్మృతమ్ |
త త్రోచ్ఛాస్త్ర మనర్థాయ పరమార్థాయ శాస్త్రితమ్” అను శ్లోకముచేతను
జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన యోగాభ్యాసరూపశాస్త్రీయప్రయత్నముచేత
నాప్రారబ్ధకర్మమున కభిభవము సంభవించుచున్నది. కావునఁ బూర్వోక్తకర్మ
త్వాదిబంధప్రతీతినివృత్తిరూపజీవన్ముక్తిలక్షణము నిర్దోషమై యున్నది.

—[*] (5) జీవన్ముక్తియొక్కయధికారినిరూపణము. [*]—

ఇక జీవన్ముక్త్యధికారినిరూపణము చేయఁబడుచున్నది. అంగు శ్రవణా
దులచే నుత్పన్న మైన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలవాఁడును జిత్తవిశ్రాంతియందుఁ

గోరిక గలవాడు నైసర్జి చేవిద్వత్సన్యాసి యున్నాడో వాడే జీవన్ముక్తి కధికారి యగుచున్నాడు. అనగా జీవన్ముక్తిని బొందుటకొరకు దత్సాధన మైన మనోనాశ వాసనాక్షయములను జేయవాడని తెలియవలయును.

శంక:—బ్రహ్మసాత్తాత్కారముచేత నివర్తింపఁబడినయజ్ఞానమును దేహాభిమానమును గలవాడగుచేవిద్వత్సన్యాసి యున్నాడో వాని కేకార్యమునందును గర్తృత్వమే సంభవింపదు. కర్తృత్వము లేక యావిద్వత్సన్యాసికి జీవన్ముక్తి యొక్కయధికారిత్వ మెట్లు సంభవించును? అనగా సంభవింపదు.

సమాధానము:—ఆత్మజ్ఞానముచేత నావరణశక్తిసహితజ్ఞానము నష్టమైనను బ్రావర్ధకరవశమువలన విశ్లేషశక్తిసహితజ్ఞానలేఖమునకు స్థితి సర్వగ్రంథకారులచే నంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఈవిషయము తృతీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన నావిద్వాంసునకును బాధితానువృత్తిచేత దేహాభిమానమును గర్తృత్వమును సంభవించుచున్నది. దానిచేత నావిద్వాంసునకు జీవన్ముక్తిధికారిత్వము సంభవించుచున్నది.

శంక:—“జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః । నై నాస్తి కించి త్కర్తవ్య మస్తి చేన్న సతత్త్వవిత్, తస్యకార్యం నవిద్యతే” ఇత్యాది పూర్వోక్తస్తృతివచనములవలనఁ గృతకృత్యుఁడగు జ్ఞానవంతునకు సర్వకర్తవ్యతానిషేధము చేయఁబడి యున్నది. ఎప్పుడు జ్ఞానవంతునకును జీవన్ముక్తికొరకు మనోనాశ వాసనాక్షయరూపసాధనములయొక్క కర్తవ్యత్వ మంగీకరింపఁబడు చున్నదో, అప్పుడావచనములకు విరోధము ప్రాప్త మగును.

సమాధానము:—జ్ఞానవంతులు ద్విప్రకారు లగుచున్నారు. ఒకఁడు కృత్తోపాస్తి, మఱియొకఁ డకృత్తోపాస్తి. అం దేపురుషునిచేత నాత్మసాత్తాత్కారమునకుఁ బూర్వము సగుణబ్రహ్మసాత్తాత్కారపర్యంత ముపాసన చేయఁబడినదో అట్టి జ్ఞానవంతుఁడగుపురుషుఁడు కృత్తోపాస్తి యనఁబడుచున్నాడు. ఎవనిచేత నా ముపాసన చేయఁబడలేదో, ఆజ్ఞానవంతుఁ డకృత్తోపాస్తి యనఁబడుచున్నాడు. అందుఁ గృత్తోపాస్తి జ్ఞానవంతున కైవసో జ్ఞానోత్తరము జీవన్ముక్తికొరకుఁ గించిన్నాత్రమును గర్తవ్యము కలుగుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగాఁ గృత్తోపాస్తి యగు జ్ఞానికి మనోనాశమును వాసనాక్షయమును పూర్వమే సిద్ధించి యున్నది. అందువలన నాత్మజ్ఞానప్రాప్తికాలమునందే యాకృత్తోపాస్తిపురుషుఁడు జీవన్ముక్తిని బొందుచున్నాడు. మఱియు జ్ఞానవంతునిగుఱించి కర్తవ్యమును నిషేధించి యుండు శ్రుతి

స్మృతివచనములు పూర్వము చెప్పబడి యున్నవి. ఆవచనములును ఈకృతోపాస్తిజ్ఞానవంతునిగుఱించియే సర్వకర్తవ్యములు నిషేధించి యున్నవి. మఱియు శాకికవైదికవ్యాపారములచేతఁ జిత్తవిశ్రాంతిరహితు లగు నేయకృతోపాస్తిజ్ఞానవంతులున్నారో వారికి జ్ఞానోత్తరము జీవన్ముక్తికొఱకు మనోనాశవాసనాక్షయములయొక్క కర్తవ్యత్వ ముండుటవలన నిరంకుశకృతకృత్యత్వము లేదు. అందువలన నకృతోపాస్తిజ్ఞానవంతునకు జీవన్ముక్తికొఱకు మనోనాశవాసనాక్షయము లవశ్యక కర్తవ్యములై యున్నవి.

శంక:—అట్టి చిత్తవిశ్రాంతిరహితు లగు నకృతోపాస్తిపురుషుల కాత్మజ్ఞానమే కలుగక పోవలయును.

సమాధానము:—జ్ఞానమో ప్రమాణము వస్తువు అను నీరెంటియొక్క యధీనమై యున్నది. అందువలన సర్వలకు సాధారణమై యున్నది. ఎట్లు ఘటాది వస్తువులతోఁ జత్తురాదిప్రమాణములకు సంబంధము కలుగఁగా సర్వలోకులకు “అయం ఘటః” అను జ్ఞానము సమానముగాఁ గలుగుచున్నదో అట్లు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యశ్రవణమువలన “అహం బ్రహ్మసి” యను జ్ఞానము కృతోపాస్తులు గాని యకృతోపాస్తులు గాని సర్వాధికారులకును సమానమే యగుచున్నది. ఒకవేళ నట్లంగీకరింపనియెడల, యాజ్ఞవల్క్యకహ్నోలజనకాజాతశత్రువులు మొదలగు గృహస్థుల కాత్మజ్ఞానము లేక పోవలయును. ఈయర్థమం దిష్ట ముండినయెడల నాయాజ్ఞవల్క్యదులయొక్కదృష్టాంతముచేత నస్తదాదిపురుషులయం దొకపురుషునకును శ్రవణాదిజ్ఞానసాధనములయందుఁ బ్రవృత్తి కలుగక పోవలయును. అనఁగా యాజ్ఞవల్క్యదిమహాత్ము లగు పురుషులకే శ్రవణాదులచేత నాత్మజ్ఞానము కలుగదనునప్పు డస్తదాదులకు జ్ఞానోత్పత్తి యెట్లు గలుగును? అను నసంభావనచేత నే పురుషునకును శ్రవణాదులయందుఁ బ్రవృత్తి కలుగని దగును. ఇందువలన సిద్ధించినదే మనఁగా, శ్రవణాదులచేత నుత్పన్న మైన బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును జిత్తవిశ్రాంతీచ్ఛయును గలిగినట్టి యేవిద్యత్సన్నిధిసి యున్నాఁడో వాఁడే జీవన్ముక్తి కధికారియై యున్నాఁడు. అందువలన నధికార్యభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావము చెప్పుట మిథ్యయై యున్నది.

—[*] (6) జీవన్ముక్తియందుఁ బ్రమాణము నిరూపించుట. [*]—

ఇక జీవన్ముక్తియందుఁ బ్రమాణము నిరూపింపబడు చున్నది. జీవన్ముక్తియందు శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణము లనుసీనాల్గును బ్రమాణములై యున్నవి. అవి

ప్రపంచముగాఁ జూపఁబడుచున్నది. అందు శ్రుతి “విముక్తశ్చ విముచ్యతే” — భావము॥ యద్యపి యీపురుషుఁ డాత్మజ్ఞానమునకుఁ బూర్వమే ముముక్షుదశయందు రాగద్వేషములనుండి విముక్తుఁ డగుచున్నాఁడు, ఏకారణముచేత ననగా “శాంతో దాంతః” ఇత్యాదిశ్రుతులచేత శమదమాదిసాధనయుక్తపురుషునకే శ్రవణాదులయం దధికారము చెప్పఁబడి యున్నది. తథాపి, ఆత్మజ్ఞానమునకుఁ బూర్వ మారాగద్వేషాదుల నుండి విముక్తుఁ డగుట ప్రయత్నముచేత నగుచున్నది. మఱియు నాత్మజ్ఞానానంతర మైననో యోగాభ్యాసముచేత వాసనాక్షయమనోనాశము లను రెండును అతిదృఢము లగుచున్నవి. కావున జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియం దాభాసరూపరాగద్వేషాదికమును సంభవించుట లేదు. అందువలన జ్ఞానకాలమం దారాగద్వేషాదులనుండి విముక్తి స్వతస్సిద్ధమై యున్నది. ఈయభిప్రాయముచేత జీవన్ముక్తపురుషుని శ్రుతి విముక్తుఁ డని చెప్పుచున్నది. అట్టి విముక్తుఁ డగు జీవన్ముక్తపురుషుఁడు భోగముచేతఁ బ్రారబ్ధకర్మము నష్టము కాఁగా నీశరీరనాశానంతరము భావిబంధమునుండి విశేషముగా విముక్తుఁ డగుచున్నాఁడు. ఈశ్రుతి తత్త్వజ్ఞానానంతరము విదేహముక్తికన్న విలక్షణ మైన జీవన్ముక్తిని జెప్పుచున్నది.

మఱియు “త ద్యథా ఽహి నిర్వలయసీ వల్మీకే మృతా ప్రత్యస్తాశయా త. ఏవ మే వేదం శరీరం శేతే, అథాయ మశరీరో ఽమృతః ప్రాణో బ్రహ్మైవ తేజః” ఇత్యాదిశ్రుతులును ఆజీవన్ముక్తిని జెప్పుచున్నవి. అందువలన నాజీవన్ముక్తి యీశ్రుతి ప్రమాణముచేత సిద్ధమై యున్నది.

మఱియు వసిష్ఠభగవానులచేతను ఆజీవన్ముక్తి చెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. యో జాగర్తి సుషుప్తిస్థో యస్య జాగ్ర స్సవిద్యతే । యస్య నిర్వాసనో బోధః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే” — భావము॥ బ్రహ్మవేత్త యగు పురుషుఁడు సుషుప్తియం దింద్రియములు లయ మొందకయే జాగ్రత్తను బొందుచున్నాఁడు. అనగా జాగ్రదవస్థ ననుభవించుచున్నాఁడు. మఱియు జాగ్రదవస్థయందును జత్తురాదీంద్రియములచేత రూపాదివిషయములను గ్రహించుట లేదు. అందువలన బ్రహ్మవేత్త యగు పురుషుఁడు జాగ్రదవస్థయం దుండువాఁ డైనను సుషుప్తియం దుండువాఁ డని చెప్పఁబడును. ఈకారణముచేతనే ఇంద్రియములచేత నర్థమును దెలియునట్టి జాగ్రత్త యేబ్రహ్మవేత్తకు లేదో, మఱియు నేబ్రహ్మవేత్త తన యఖండైకరసానందానుభవము గలవాఁడును శుభాశుభసర్వవాసనారహితుఁడు నై యున్నాఁడో అబ్రహ్మవేత్త యగు పురుషుఁడు జీవన్ముక్తుఁ డనఁబడుచున్నాఁడు. మఱియు గీతయొక్కద్వితీయాధ్యాయమునందు శ్రీభగవంతునిచేతను ఆజీవన్ముక్తుఁడు స్థితప్రజ్ఞు డని చెప్పఁబడెను.

అందు “శ్లో. ప్రజహతి యదా కామా స్సర్వా న్పార్థ మనోగతాః । ఆత్మ క్యేవాత్మనా తుష్టః స్థితప్రజ్ఞః స్త దోచ్యతే” — భావము॥ ఓయర్జునా! ఏకాలమునం దీ విద్వాంసుఁడు మనస్సునం దుండు సర్వ కామములను బరిత్యజించినవాఁడును ఆత్మజైక రసానందరూపప్రత్యగాత్మయందు యోగాభ్యాసమువలన వశీకరింపఁబడిన మనస్సు చేతఁ దనస్వరూపానందము ననుభవించినవాఁడై సంతుష్టుఁడు నగుచున్నాఁడో ఆ కాలమునం దావిద్వాంసుఁడు స్థితప్రజ్ఞఁ డనఁబడుచున్నాఁడు. అందు, అచంచల మయిన “అహం బ్రహ్మస్మి” యను ప్రజ్ఞ గలవాఁడు స్థితప్రజ్ఞఁ డనఁబడును.

ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనఁగా, ప్రజ్ఞ ద్విప్రకారమై యున్నది, ఒకటి స్థితప్రజ్ఞ మతియొకటి అస్థితప్రజ్ఞ. అందు జన్మాంతరపుణ్యసమూహపరిపాకమువలన నాకాశమునుండి పడినఫలమువలెఁ దత్త్వమస్యాది మహావాక్యశ్రవణమాత్రముచేత నీపురుషునకు జీవబ్రహ్మైకత్వమును విషయము చేయునట్టి “అహం బ్రహ్మస్మి” యను నేజ్ఞాన ముత్పన్న మగుచున్నదో ఆజ్ఞానము వ్యవహారబాహుళ్యముచేతను విషయాసక్తిచేతను విస్తృత మగుచున్నది. అందువలన నాజ్ఞాన మస్థితప్రజ్ఞ యనఁ బడును. మఱియు యోగాభ్యాసముచేత వశీకరింపఁబడినచిత్తము గల పురుషుని యొక్కబుద్ధి యెప్పుడు పరపురుషునియం దాసక్తి గల స్త్రీయొక్కబుద్ధివలె నిరంతరము బ్రహ్మాత్మతత్త్వమునే చింతించునదియు నన్యవస్తువును జింతింపనదియు నగుచున్నదో అప్పు డాబుద్ధి స్థితప్రజ్ఞ యనఁబడును.

ఈయభిప్రాయముచేతనే శ్రీవసిష్ఠభగవానులును వక్కాణించి యున్నారు. అందు “శ్లో. పరవ్యసనిసీ నారీ వ్యగ్రాపి గృహకర్తృణి । త దేవా స్వాదయ త్యంతః పరసంగ రసాయనమ్॥ ఏవం త త్త్వే పరే శుద్ధే ధీరో విశ్రాంతి మాగతః । త దే వా స్వాదయ త్యంత ర్భూి ర్వ్యవహర న్నపి” — భావము॥ పరపురుషునియం దాసక్తి గల స్త్రీ బాహ్యమున గృహకార్యము సర్వమును జేయుచుండినను, ఆంతరచిత్తమునం దాపరపురుషునియొక్కసంగజన్యసుఖమును జింతించుచున్నది. ఈప్రకారముగా నేజ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుఁడు శుద్ధపరమాత్మతత్త్వమునందు విశ్రాంతిని బొందిన వాఁడో ఆజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడు బాహ్యమునందు లౌకికవైదికవ్యవహారములను జేసినను, ఆంతరచిత్తమునం దాపరమాత్మతత్త్వమునే నిరంతరము చింతించుచున్నాఁడు.

మఱియు నుక్తజీవన్ముక్తపురుషుఁడే గీతయొక్కద్వాదశాధ్యాయమునందు శ్రీభగవంతునిచేత భగవద్భక్తుఁ డని చెప్పఁబడియున్నాఁడు. అందు “శ్లో. అద్వేష్టా సర్వభూతానాం మైత్రః కరుణ ఏవచ । నిర్మమో నిరహంకారః సమదుఃఖః సుఖః

క్షమి॥ సంతుష్టః సతతం యోగీ యతాశ్చా దృఢనిశ్చయః । మ య్యర్చిత మనో బుద్ధి ర్శోభ మిచ్ఛక్తః సమే ప్రేమః ”—భావము॥ ఏపురుషుడు సర్వభూతములయందు ద్వేషరహితుడను మైత్రి కరుణ గలవాఁడును అహంమహాభిమానరహితుడను సుఖదుఃఖములయందు సమానస్థితి గలవాఁడును క్షమావంతుడను సర్వదా సంతుష్టుడను మనోనిగ్రహము గలవాఁడును దృఢనిశ్చయము గలవాఁడును బరమాత్మ నగు నాయం దర్పింపఁబడినమనోబుద్ధులు గలవాఁడు నగుచున్నాఁడో అట్టి నాభక్తుఁడైనవాఁడు పరమేశ్వరుఁడ నగు నా కత్యంతప్రియుఁడై యున్నాఁడు.

శంకః—ఈ గీతావచనమునందు శ్రీభగవంతునిచేతఁ జెప్పఁబడిన యద్వైష్ట్యత్వాదిగుణము లేవి గలవో ఆగుణములు సాధకముముత్సువునందును “శాంతో దాంతః” ఇత్యాదిగుణప్రమాణములవలన సిద్ధములై యున్నవి. అందువలన సాధకముముత్సువుకంటె నాజీవన్ముక్తపురుషునియం దేవిశేషము సిద్ధింనుట లేదు.

సమాధానము:—సాధకముముత్సువునం దాయద్వైష్ట్యత్వాదిగుణములు ప్రయత్న సాధ్యములై యున్నవి. మఱియు జీవన్ముక్తపురుషునియం దాయద్వైష్ట్యత్వాది గుణములు స్వభావసిద్ధములై యున్నవి. అందువలన సాధకముముత్సువుకన్నను ఆ జీవన్ముక్తపురుషునియందు విశేషము సంభవించు చున్నది. ఈవిషయ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. ఉత్పన్నా త్తైక్యబోధస్య హ్యద్వైష్ట్యత్వాదయో గుణాః । అయత్నతో భనం త్యస్య న తు సాధనరూపిణః ”—భావము॥ “అహం బ్ర హ్మస్మి” యను బోధ యేపురుషునకుఁ గలిగి యున్నదో ఆవిద్వాంసుఁడగు పురుషున కద్వైష్ట్యత్వాదిగుణములు ప్రయత్నము లేకయే కలుగుచున్నవి. ముముత్సువులకువలె సాధనరూపము లగుట లేదు.

మఱియు, ఉక్త జీవన్ముక్తపురుషునినే శ్రీభగవంతుఁడు గీతయొక్కచతుర్దశాధ్యాయమునందు “ప్రకాశంచ ప్రవృత్తించ మోహ మేవచ పాండవ! నద్వేష్టి సంప్రవృత్తాని ననిష్ఠత్తాని కాంక్షతి॥ (1) ఉదాసీన వదాసీనో గుణై ర్శోభ నవిచాల్యతే । గుణావర్తంత ఇత్యేవం యోవతిష్ఠతి నేంగతే॥ (2) సమదుఃఖసుఖః స్వస్థః సమలోష్టాశ్చ కాంచనః । తుల్యప్రియాప్రియో ధీర స్తుల్యనిందాత్మ సంస్తుతిః॥ (3) మానావమానయో స్తుల్య స్తుల్యో మిత్రారిపక్షయోః । సర్వారంభపరిత్యాగీ గుణా తీత స్స ఉచ్యతే॥ (4) ” అను నీనాల్గుశ్లోకములచేత గుణాతీతుఁడని చెప్పి యున్నాఁడు. ఈగీతాశ్లోకములయర్థము గీతాగూఢార్థదీపికయందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నచ్చటఁ దెలియ నగును.

మఱియు, ఉక్తజీవన్ముక్తుపురుషుడే మహాభారతమందు శ్రీవ్యాసభగవంతునిచే బ్రాహ్మణుడని చెప్పబడి యున్నాడు. అందు “శ్లో. నిరాశిష మనారంభం నిర్మమస్కార మస్తుతిమ్ | అక్షీణం క్షీణకర్తాణాం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః” — భావము|| ఏపురుషుఁ డిష్టచస్తుప్సార్థనారహితుఁడును సర్వారంభరహితుఁడును నమస్కారరహితుఁడును స్వపరిస్తుతినిదారహితుఁడును బ్రయత్నము లేక ప్రాప్త మైన వస్తువునాదును దీనతారహితుఁడును సర్వశాకికవైదికకర్తముల నివృత్తి జేసినవాఁడు నగుచున్నాఁడో అట్టి తత్త్వవేత్త యగుపురుషుని దేవతలు బ్రాహ్మణుడని చెప్పుదురు.

మఱియు, ఉక్తజీవన్ముక్తుడే స్కందపురాణమునం దతివర్ణాశ్రమి యని చెప్పబడి యున్నాడు. అందు “శ్లో. యథా స్వప్నప్రపంచో ఽయం మయి మాయా విజృంభితః | ఏనం జాగ్ర త్ప్రపంచోపి మయి మాయా విజృంభితః|| ఇతి యో వేద వేదాంతైః సో ఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్” — భావము|| ఎట్లు ప్రత్యగాత్మ యగు నాయం దీస్వప్నప్రపంచము మాయచే గల్పితమై యున్నదో అట్లే జాగ్ర త్ప్రపంచము గూడ నాయందు మాయచే గల్పితమై యున్నది. ఈప్రకారముగా నేపురుషుఁడు వేదాంతవచనములచేత సర్వప్రపంచకల్పనాధిష్ఠానరూపాత్మను సాక్షాత్కరించుకొను చున్నాఁడో ఆతత్త్వవేత్త యగు పురుషుఁ డతివర్ణాశ్రమి యని చెప్పబడుచున్నాడు. ఈప్రకారముగా నాజీవన్ముక్తియందు శ్రుతిస్మృతిలిహాస పురాణము లను నాల్గిటియొక్కయ నేకవచనములు ప్రమాణములై యున్నవి. కావున విదేహముక్తివలె జీవన్ముక్తియును అవశ్య మంగీకరింపవలయును.

✽[*] (7) జీవన్ముక్తియొక్కసాధననిరూపణము. [*]✽

ఇక జీవన్ముక్తియొక్కసాధనములు నిరూపింపబడుచున్నవి. పూర్వోక్త జీవన్ముక్తి తత్త్వజ్ఞానము వాసనాక్షయము మనోనాశము అను సమూహియొక్కయభ్యాసమువలన సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన నామూఁడును జీవన్ముక్తికి సాధనములై యున్నవి. అచ్చట నాతత్త్వజ్ఞానాదిత్రయమును అతిప్రయత్నముతో మాటి మాటి కావర్తించుట యేది గలదో, అదియే యామూటియొక్కయభ్యాసమై యున్నది. ఆతత్త్వజ్ఞానాదిత్రయముయొక్కయభ్యాసముకూడ నొకటేకాలమునందుఁ జేయుట యేది గలదో, అది జీవన్ముక్తిహేతువై యున్నది. ఏకారణముచేత ననగా, అన్వయవ్యతిరేకములచేత నామూటికిని బరస్పర కార్యకారణభావము సిద్ధ మగుచున్నది.

దానియందుఁ బ్రథమమునఁ దత్త్వజ్ఞానము వాసనాక్షయము అను రెంటికిని బరస్పర కార్యకారణభావము చూపబడు చున్నది. అచ్చట, ఈదృశ్యమాణ

సర్వప్రపంచము మిథ్యయై యున్నది, అద్వితీయాత్మ పారమార్థికమై యున్నది, అందువలన నీయాత్మయే సర్వరూపమై యున్నది, ఆత్మకన్న భిన్నముగా నొకవస్తువును లేదు, ఈప్రకార మైన తత్త్వజ్ఞానము కలుగఁగా విషయాభావమువలన రాగద్వేషాదిరూపవాసనలు క్షయించుచున్నవి. మఱియుఁ దత్త్వజ్ఞానము లేనియెడల విషయములయందు సత్యత్వము సమృత్తి మగుట లేదు. అందువలన నుత్తరోత్తర రాగద్వేషాదిరూపవాసనలయొక్క ప్రవాహము కలుగుచున్నది. ఈవిధ మైన యన్వయవ్యతిరేకములచేతఁ దత్త్వజ్ఞానమునకు వాసనాక్షయమునుగుఱించి కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

ఈప్రకారముగానే వాసనాక్షయమునకును దత్త్వజ్ఞానమునుగుఱించి కారణత్వ మున్నది. వివేకముచేతను దోషదర్శనముచేతను మైత్రికరుణాదివిరోధి వాసనలచేతను ఎప్పు డీపురుషునకు రాగద్వేషాదిరూపవాసనలు క్షీణము లగుచున్నవి. అప్పుడే యీ పురుషునకు శ్రుత్యాచార్యప్రసాదమువలన నిర్మల మగు మనస్సు దత్త్వజ్ఞానముత్పన్న మగుచున్నది. వాసనాక్షయము లేనియెడల, మనస్సు రాగద్వేషాదులచే దూషిత మగుచున్నది. ఆ దూషితమనస్సహితపురుషునకు శమదమాదిసాధనసంపత్తి లేనందున శ్రవణాదికము సంభవింపని దగును. దానిచేతఁ దత్త్వజ్ఞానముత్పన్నము గాదు. ఈరీతిగా నన్వయవ్యతిరేకములచేత వాసనాక్షయమునకుఁ దత్త్వజ్ఞానమును గుఱించి కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

ఇక, తత్త్వజ్ఞానము మనోనాశము అను నీరెంటికిని బరస్పర కార్యకారణ భావము చూపఁబడుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానముచేత నీపురుషునకుఁ బ్రపంచముయొక్క మిథ్యాత్వము నిశ్చిత మగుచున్నది. ఆమిథ్యాత్వనిశ్చయముచేత శుక్తిరజతమునకు వలెఁ బ్రపంచమునకు బాధ కలుగుచున్నది. అట్టి బాధితప్రపంచమునందు మనస్సునకుఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. మఱియు సత్యరూపముగా నిశ్చయింపఁబడిన యేయాత్మ యున్నదో ఆయాత్మ మనస్సునకు విషయము కాదు. అందువలన నాయాత్మ యందును మనస్సునకుఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. ఈప్రకారముగా నాంతరబాహ్య ప్రవృత్తులు లేనందున నామనస్సు కాష్ఠరహితవహ్నివలె తానే లయ మగుచున్నది. అందు గ్రుతి.—“యథా నిరింధనో వహ్నిః స్వయ మేవో పశా మ్యతి । తద్వద్వృత్తిక్షయా చ్ఛిత్తం స్వయ మేవో పశా మ్యతి” — భావము॥ ఎట్లు కాష్ఠాదిరూపేంద్రణములు లేని వహ్ని తానే సామాన్యతేజోరూపకారణమునంధు లయ మగుచున్నదో, అట్లే యాంతరబాహ్యసర్వవృత్తులయొక్క నాశమువలనఁ జిత్తమును దనయధిష్ఠానరూపకారణమునందు లయ మగుచున్నది. ఇదియే మనస్సుయొక్క

నాశమై యున్నది. మఱియుఁ దత్త్వజ్ఞానము లేనిచోఁ బ్రపంచమునందు సత్యత్వము నివృత్త మగుట లేదు. అందువలనఁ బదార్థాకారవృత్తులచే వృద్ధి పొందినదై యా మన సృత్యంతస్థుల మగుచున్నది. అట్టి స్థూలత్వమును బొందినచునప్పునకు నాశము గలుగుట లేదు. ఈప్రకార మైన యన్వయవ్యతిరేకములచేత దత్త్వజ్ఞానమునకు మనోనాశమును గుఱించి కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

ఈవిధముగానే మనోనాశమునకును దత్త్వజ్ఞానమునుగుఱించి కారణత్వమున్నది. అచ్చట మనస్సు నాశము నొందఁగా సర్వద్వైతవృత్తులును నివృత్తము లగుటవలన సర్వోపాధరహితుఁడైన యీపురుషునకు శ్రుత్యాచార్యప్రసాదమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. మఱియు నామనోనాశము లేనియెడల విక్షిప్తచిత్తము గల పురుషునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. ఈప్రకార మైన యన్వయవ్యతిరేకములచేత మనోనాశమునకుఁ దత్త్వజ్ఞానముయొక్క కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

ఇక వాసనాక్షయమనోనాశము లను రెంటికిని బరస్పరకార్యకారణ భావము చూపఁబడు చున్నది. అచ్చట వాసనాక్షయము లేనియెడల రాగద్వేషాదులచేత స్థూలభావమును బొందినచిత్తము విషయములయొక్క సమ్ముఖమునకుఁ బోయి యాయావిషయాకారపరిణామమును బొందుచున్నది. ఆ విషయాకార మైన మనస్సున కొకప్పుడును నాశము కలుగుట లేదు. మఱియు వాసనలు క్షీణములు కాఁగా వృత్తులయొక్కయుత్పత్తి యగుట లేదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఆవాసన లే వృత్తులయొక్కయుత్పత్తికి బీజములై యున్నవి. బీజము నాశము నొందఁగా నంకుర ముత్పన్న మగుట లేదు. అందువలన మనస్సు నాశ మొందుచున్నది. ఈప్రకార మైన యన్వయవ్యతిరేకములచేత వాసనాక్షయమునకు మనోనాశముయొక్క కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

ఈప్రకారముగానే మనోనాశమునకును వాసనాక్షయమును గుఱించి కారణత్వమున్నది. అచ్చట మనస్సు నాశము నొందఁగా నేవిధ మైనవృత్తియుఁ గలుగుట లేదు. అందువలన సర్వవాసనలు క్షయ మొందుచున్నవి. మఱియు మనోనాశము లేనియెడలఁ బ్రాచీనకర్తృవశమువలన విషయభోగములయందుఁ బ్రవృత్తమైనచిత్తమునందు రాగాద్యసేకవాసన లుత్పన్నము లగుచున్నవి. అనఁగా ఘృతాది హవిస్సులచేత నెట్లగ్ని వృద్ధి పొందుచున్నదో అట్లు విషయభోగములచేత రాగాది వాసనలును వృద్ధిని బొందుచున్నవి. ఈవిధ మైన యన్వయవ్యతిరేకములచేత మనోనాశమునకు వాసనాక్షయముయొక్క కారణత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

ఈరీతిగాఁ దత్త్వజ్ఞానము వాసనాక్షయము మనోనాశము అను మూటికి వివిధరస్పరకార్యకారణభావ ముండుటవలన నామూటిని ఏకకాలమునందే యభ్యసించుట యుచితమై యున్నది. ఆయభ్యాసమువలన నీపురుషునకు జీవన్ముక్తి ప్రాప్తమగుచున్నది. ఈయర్థము వసిష్ఠభగవంతుని చేతను జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. వాసనాక్షయవిజ్ఞాన మనోనాశా మహామతే । సమకాలం చిరాభ్యస్తా భవంతి ఫలదాయినః” —భావము॥ ఓ మహామతిమంతుఁడ వగు రామా ! వాసనాక్షయము తత్త్వజ్ఞానము మనోనాశ మను మూటిని ఏకముగా బహుకాలపర్యంత మభ్యాసము చేసినయెడల, నీపురుషుఁడు జీవన్ముక్తిరూపఫలమును బొందుచున్నాఁడు.

శంకః:—వివేకాదిసాధనచతుష్టయప్రాప్త్యనంతరము తత్త్వజ్ఞానప్రాప్తికొఱకు వివిధపాసన్నాన్యసముచేత శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములను జేయునట్టి పురుషునకుఁ దత్త్వజ్ఞాన ముత్పన్న మగుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానోత్పత్త్యనంతరము జీవన్ముక్తిప్రాప్తికొఱకు విద్వత్సన్నాన్యసముచేతఁ దత్త్వజ్ఞానము వాసనాక్షయము మనోనాశము అను మూటియొక్కయభ్యాసము చేయునట్టి పురుషున కాజీవన్ముక్తి ప్రాప్తమగుచున్న దను నర్థము పూర్వము చెప్పినందువలన సిద్ధమగుచున్నది. అచ్చట శ్రవణమననాదుల కనంతరము తత్త్వసూక్ష్మాదిప్రమాణజన్యతత్త్వజ్ఞానముయొక్కయభ్యాస మేప్రకారముగాఁ గలుగును? ప్రథమమున జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కాతత్త్వజ్ఞానముయొక్కకర్తవ్యత్వమే సంభవించుట లేదు. ఏల యన, ఆతత్త్వజ్ఞానము మహావాక్యరూప్రమాణముయొక్కఫలరూప మగుటవలనఁ బూర్వసిద్ధమే యగుచున్నది. అసిద్ధవస్తువేకర్తవ్య మగుచున్నది. సిద్ధవస్తువు కర్తవ్య మగుట లేదు. మఱియు నాజ్ఞానము విషయరూపవస్తువుయొక్కయధీనమై యున్నది. కావున నాజ్ఞానమును జేయుటకుఁ గాని చేయకుండుటకుఁ గాని అన్యథా చేయుటకుఁ గాని శక్యము కాదు. అందువలన నాజ్ఞానముయొక్కకర్తవ్యత్వము సంభవించుట లేదు. ఈప్రకారముగా జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునకు జ్ఞానసాధన మైన శ్రవణాదులయొక్కయును గర్తవ్యత్వము యుక్తము గాదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఫలరూపజ్ఞాన ముత్పన్నము కాఁగా నాశ్రవణాదులయొక్కయనుష్ఠానము వ్యర్థమే యగును. అందువలన నుత్పన్న మైన తత్త్వజ్ఞానముయొక్కయభ్యాసము నిరూపించుట శక్యము కాదు.

సమాధానము:—శ్రవణాదులవలన నుత్పన్న మైన “అహం బ్రహ్మసి” యను నేతత్త్వజ్ఞాన మున్నగో, ఆతత్త్వజ్ఞానముయొక్కయభ్యాస మేది యనఁగా, ఏప్రకారముగా నైనను ఆబ్రహ్మత తత్త్వముయొక్కపునఃపునశ్చింతన చేయవలయును. అనఁగా వేదాంతశాస్త్రశ్రవణముచేత నైనను, జెప్పుటచేత నైనను గ్రంథావ

లోకనముచేత నైనను బరసపాఠనములచేత నైనను ఆబ్రహ్మత్వ తత్త్వము నూటిమాటికి ననుసంధింపవలయును. ఇదియే యాతత్త్వజ్ఞానముయొక్కయభ్యాస మని దెలియవలయును. ఈ తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసముయొక్కస్వరూప మన్యగ్రంథములయందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. తచ్చింతనా తత్కథన మన్యోన్యం తత్ప్రబోధనమ్ । ఏత దేక పరత్వంచ బ్రహ్మభ్యాసం విమర్శభాః” —భావము॥ జీవబ్రహ్మత్వ రూప మగు నేతత్త్వ మున్నదో ఆతత్త్వముయొక్కపునఃపునశ్చింతనమును లభికారు లగు ముముక్షుజనుల కాతత్త్వమును జెప్పటయును దినకు సమాను లైన విద్యానులతోఁ గూడి పరస్పర మాతత్త్వమును బోధించుకొనుటయు నను నివి మొదలైన యేప్రకారములచేత నైనను యేకబ్రహ్మత్వ తత్త్వముయొక్కచింతనపరాయణత్వ మేది యున్నదో దానిని విద్వాంసు లగు పురుషులు బ్రహ్మభ్యాస మని చెప్పుచున్నారు.

శంకః—ఏప్రకారముచేత నైనను బ్రహ్మత్వ తత్త్వముయొక్కచింతనమును బ్రహ్మభ్యాస మని చెప్పినయెడల ననధికారిపురుషులను గూర్చి చేయు బ్రహ్మత్వ తత్త్వముయొక్కయుపదేశముకూడ బ్రహ్మభ్యాసరూపము కావలయును.

శ్లో[*] (8) బ్రహ్మవిద్యకు అధికారులను అనధికారులను నిరూపించుట. [*]

సమాధానము:—ఇక్కడ బ్రహ్మసంగ్రహముగా నాబ్రహ్మవిద్య కధికారులును అనధికారులును నిరూపింపబడు చున్నారు. అందు, ఏపురుషులను వివేకాది చతుస్సాధనసంపన్నుఁడును సమత గలవాఁడును శిష్యభావముతోఁ గూడినవాఁడును గుర్వీశ్వరులయందు భక్తి గలవాఁడును గురువేదాంతవాక్యములయందు విశ్వాసము గలవాఁడు నగుచున్నాఁడో ఆపురుషుడే బ్రహ్మవిద్య కధికారి యగుచున్నాఁడు. అట్టి అధికారిపురుషునకే తత్త్వవేత్తలు బ్రహ్మవిద్య నుపదేశింపవలయును. మరియు నట్టి అధికారిపురుషుడే ఆబ్రహ్మవిద్యయొక్కశ్రవణాదులవలన నాత్మజ్ఞానమును మోక్షమును బొందుచున్నాఁడు. ఈయర్థమును “తస్మై స విద్వా సుపసన్నాయ ప్రాహేతి, సమ్యక్ప్రశాంతచిత్తాయ శమాన్వితాయ, యే నాక్షరం పురుషం వేద సత్యం ప్రోవాచ తాం తత్త్వతో బ్రహ్మవిద్యామ్, తస్మై మృదితకషాయాయ తమ సః పారం దర్శయతి భగవా న్సనత్కుమారః” ఇత్యాదిశ్లోకులు చెప్పుచున్నవి. అట్లే ఈయర్థమును “య ఇదం పరమం గుహ్యం మద్భక్తే ష్వభిధాస్యతి । భక్తిం మయి పరాం కృత్వా మామే వైష్య త్యసంశయః॥ నచ తస్మా న్మనుష్యేషు కశ్చిన్నే ప్రియకృత్తమః । భవితా నచ మే తస్మా దన్యః ప్రియతరో భువి” ఇత్యాది గీతా వచనములును జెప్పుచున్నవి.

మఱియు నేపురుషుడు పూర్వోక్తాధికారిలక్షణములు లేనివాఁ డగుచు న్నాఁడో, ఆపురుషుఁ డనధికారి యనఁబడు చున్నాఁడు. అట్టి యనధికారికిఁ దత్త్వ వేత్తలు బ్రహ్మవిద్య నుపదేశింపఁగూడదు. మఱియు నట్టి యనధికారిపురుషుఁడు బ్రహ్మవిద్యను శ్రవణము చేసినను, అత్తజ్ఞానమును మోక్షమును బొందుట లేదు. ఈ యర్థము కూడ “వేదాంతే పరమం గుహ్యం పురా కల్పే ప్రచోదితమ్ । నా ప్ర శాంతాయ దాతవ్యం నా పుత్రాయా శిష్యాయ వై పునః ” ఇత్యాది శ్రుతివచన ములచేత సిద్ధ మగుచున్నది.

అట్లే “ఇదం తే నాతపస్కాయ నా భక్తాయ కదాచన । సచా శుశ్రూ షవే వాచ్యం సచ మాం యోఽభ్యసూయతి ” ఇత్యాది గీతావచనములచేతను సిద్ధ మగుచున్నది.

ఇట్లే యస్యస్మృతియందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అశిష్యా యా విరక్తాయ య త్కించి దుపదిశ్యతే । తత్ప్రియా త్యపవిత్రత్వం గోక్షీరం శ్వ దృతో యథా”—భావము॥ ఏపురుషుఁడు శిష్యభావము లేనివాఁడును వైరాగ్యము లేనివాఁడు నగుచున్నాఁడో అట్టి యనధికారిపురుషునకుఁ జేయఁబడిన కించి దుపదేశమును శ్వాసచర్మమునందుఁ జోయఁబడిన గోక్షీర మపవిత్రభావమును బొందునట్లపవిత్రభావమునే పొందుచున్నది.

మఱియు నుక్తార్థ మస్యస్మృతియందును జెప్పఁబడి యున్నది. అచ్చట “శ్లో. నా పృష్ఠః కస్యచి ద్భ్రామ్యా న్న చాన్యాయేన పృచ్ఛతః । జాన న్నపిచ మేధావీ జడవల్లోక మాచరేత్ ” — భావము॥ ఈవిద్వాంసుఁ డగుపురుషుఁడు ప్రశ్న చేయుట లేక యెవ్వరికి నుపదేశము చేయఁడు, అట్లే న్యాయరహితముగాఁ బ్రశ్న చేయు పురుషునకును ఉపదేశము చేయుట లేదు, మఱి మనఁగా సర్వార్థములు దెలిసినవాఁ డైనను, ఈవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుఁడు లోకమునందు జడుని వలెఁ జరించుచున్నాఁడు. అందువలన నధికారులను గుఱించి చేయు బ్రహ్మత్వ తత్త్వముయొక్కయుపదేశ మేది గలదో, ఆ యుపదేశము బ్రహ్మభ్యాస మని చెప్పఁ బడును. అనధికారిపురుషులను గుఱించి చేయు బ్రహ్మత్వ తత్త్వముయొక్కయుపదేశము బ్రహ్మభ్యాస మని చెప్పఁబడుట లే దనునది సిద్ధ మైనది.

శంకః—తత్త్వజ్ఞానమునకన్నఁ బూర్వముగూడ ముముక్షుజనులకు వాస నాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మపేక్షితమే యగుచున్నది. ఏల యన, ఏపురుషునియొక్కచిత్తము విషయాసక్త మయ్యెను శమదమాదిరహిత మయ్యెను

ఏకాగ్రతారహిత మయ్య నున్నదో ఆపురుషునకుఁ దత్త్వజ్ఞానము కలుగుట లేదు. అందువలనఁ దత్త్వజ్ఞానమునకుఁ బూర్వము గూడ వాసనాక్షయమనోనాశముల యొక్కయభ్యాస మవశ్యము చేయవలయును. ఎప్పు డాత్మజ్ఞానమునకుఁ బూర్వమే వాసనాక్షయమనోనాశములు సిద్ధము లగుచున్నవో అప్పు డాత్మజ్ఞానానంతరము జీవన్ముక్తికొఱ కావాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాసము చేయుటయందుఁ గొంచె మైనను బ్రయోజనము లేదు. పూర్వసిద్ధము లైన వాసనాక్షయమనోనాశ ములయొక్కయభ్యాసమువలననే యీతత్త్వవేత్త యగు పురుషునకు జీవన్ముక్తి ప్రాప్త మగుచున్నది.

సమాధానము:—యద్యపి తత్త్వజ్ఞానమునకుఁ బూర్వముగూడ నా తత్త్వజ్ఞానప్రాప్తికొఱకు వాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మపేక్షిత మై యున్నది. తథాపి తత్త్వజ్ఞానమునకుఁ బూర్వము వివిదిషుసన్నాప్తిసి కావాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాసమో గౌణ మగుచున్నది. మఱియు శ్రవణ మననా ద్యభ్యాసము ప్రధాన మగుచున్నది. ఎట్లనఁగా శ్రవణమనననిదిభ్యాసము లను సీమూడును తత్త్వమస్యాదివేదాంతవాక్యములయొక్కవిచారరూప మగుట వలన నాత్మజ్ఞానమునుగూర్చి యంతరంగసాధనమై యున్నది. మఱియు వాసనాక్షయమనోనాశము లైననో అంతఃకరణశోధక మగుటవలన నాశ్రవణాదులకు సహకారులై యున్నవి. అందువలనఁ దత్త్వజ్ఞానమునకుఁ బూర్వము కించి ద్వాసనాక్షయమనోనాశాభ్యాసముచేత నిరంతరము శ్రవణమననాదులను జేయునట్టి వివిదిషు సన్నాప్తిసి కాత్మజ్ఞాన ముత్పన్న మగుచున్నది. మఱియు విద్వత్సన్నాప్తిసి కై ననో ఆతత్త్వజ్ఞానముయొక్కయభ్యాసము గౌణ మగుచున్నది. వాసనాక్షయమనోనాశ ములయొక్కయభ్యాసము ప్రధాన మగుచున్నది. ఏల యన, తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి కన్నఁ బూర్వమే వేదాంతశ్రవణాదులయొక్కయభ్యాసమునకుఁ బ్రయోజన మున్నది. తత్త్వజ్ఞానోత్పత్త్యనంతర మాశ్రవణాదులయొక్కయభ్యాసమున కేప్రయోజనమును లేదు. మఱి యే మనఁగాఁ బ్రాచీనభక్తమువలనఁ బ్రాప్తము లైన విషయముల ననుభవించుకాలమునందే వాసనలయభిభవము చేయుటకొఱకుఁ గించిన్నాత్ర శ్రవణాదుల యొక్కయభ్యాస మపేక్షితమై యున్నది. అందువలన విద్వత్సన్నాప్తిసి కాతత్త్వజ్ఞానాభ్యాసము గౌణ మగుచున్నది. మఱియు నావిద్వత్సన్నాప్తిసి తత్త్వజ్ఞానము నకుఁ బూర్వము వాసనాక్షయమనోనాశములను దృఢముగా నభ్యసించనందున వానియొక్కచిత్తమునకు విశ్రాంతి కలుగుట లేదు. మఱియుఁ జిత్తవిశ్రాంతి లేక దృష్టదుఃఖము నివృత్తము కానేరదు. అందువలనఁ జిత్తవిశ్రాంతికొఱ కావిద్వ

తస్మాన్మ్యసి కాతక్షానానంతరీ మావాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మసత్య మపేక్షితమై యున్నది. కావున విద్వత్సన్మ్యాసికి వాసనాక్షయమనోనాశ ములయొక్కయభ్యాసము ప్రధానమై యున్నది. ఆయభ్యాసముచేతనే విద్వత్సన్మ్యా సికి జీవన్ముక్తి ప్రాప్త మగుచున్నది.

శంక:—సాధనచతుష్టయసంపన్నాధికారిపురుషునకు శ్రవణమననాదుల చేత నసంభావనావిపరీతభావనాకూపప్రతిబంధములు నివృత్తములు కాఁగాఁ దత్త్వ మస్యాదిమహావాక్యములవలన “అహం బ్రహ్మసి” యను నపరోక్షజ్ఞానము కలుగు చున్నది. ఆయపరోక్షజ్ఞానమువలన నజ్ఞానకృతావరణము నివృత్తమై బ్రహ్మానంద రూపపరమపురుషార్థము ప్రాప్త మగుచున్నది. ఆ పరమపురుషార్థప్రాప్తికన్న మఱి యొక కర్తవ్యము శేషించి యుండుట లేదు. మఱియు “తస్య కార్యం న విద్యతే” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములును జ్ఞానవంతునకుఁ గర్తవ్యమును నిషేధించి యున్నవి.

మఱియుఁ జిత్తవిశ్రాంతికొఱ కాతత్త్వజేత్త యగుపురుషునకును వాసనా క్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాసశేషము కర్తవ్యమై యున్న దని చెప్పినయెడల నదియును సంభవింపదు. ఏల యన మహావాక్యజన్యాపరోక్షజ్ఞానమునకు విషయ మైన నిత్యనిరతిశయబ్రహ్మానంద మేది గలదో అబ్రహ్మానందమందు మగ్న మైనమన స్సున కన్యము లైన తుచ్ఛవిషయములయందుఁ బ్రవృత్తి సంభవింపదు. అందువలన జ్ఞానవంతున కాచిత్తవిశ్రాంతి స్వభావసిద్ధమే యగుచున్నది. ఇచ్చట సారాంశ మే మనఁగా, సార్వభౌమరాజ్యానంద మనుభవించునట్టి చక్రవర్తి యైనరా జేకగ్రామాధి పత్యతుచ్ఛసుఖము నెట్లిచ్చించుట లేదో అట్లఖండైకరసబ్రహ్మానంద మనుభవించు నట్టి జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునియొక్కచిత్తము తుచ్ఛము లగు విషయసుఖముల నిచ్చించుట లేదు. అందువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కాచిత్తవిశ్రాంతి స్వభావ సిద్ధమే యగుచున్నది. ఆచిత్తవిశ్రాంతికొఱకు జ్ఞానవంతునకుఁ గొంచెమైనను గర్త వ్యము లేదు. అందువలనఁ దత్త్వజ్ఞానానంతరము వాసనాక్షయమనోనాశాభ్యాస ములయొక్కకర్తవ్యత్వము నియమించుట వ్యర్థమై యున్నది.

సమాధానము:—వేదాంతశాస్త్రాధికారులు ద్వివిధు లగుచున్నారు. ఒకఁడు ముఖ్యాధికారి, మఱియొకఁ డముఖ్యాధికారి. అందు, ఏపురుషుఁడు సగుణ బ్రహ్మసాక్షాత్కారపర్యంత ముపాసనఁ జేసి పరమేశ్వరునిప్రసాదమువలన విషయ ములయందు దోషదృష్టిచే వివేకవైరాగ్యాదిసాధనసంపన్నుడై శ్రవణాదులయందుఁ బ్రవర్తించు చున్నాఁడో ఆపురుషుఁడు ముఖ్యాధికారి యనఁబడును. అట్టి ముఖ్యాధి

కారుల కై ననో యొకపర్యాయము చేయఁబడిన శ్రవణాదులచేత జీవన్ముక్తియందుఁ బర్యవసానము గల తత్త్వజ్ఞాన ముత్పన్న మగుచున్నది. అనఁగా నాముఖ్యాధికారులకుఁ దత్త్వజ్ఞానమునకు సమానకాలమునందే జీవన్ముక్తి కలుగుచున్నది. ఏకారణముచేత ననఁగా, అముఖ్యాధికారులకుఁ దత్త్వజ్ఞానమునకుఁ బూర్వమే యుపాసన చేతఁ జితైకాగ్రతారూపచిత్తవిశ్రాంతి సిద్ధమై యున్నది. అట్టి కృతోపాస్తి ముఖ్యాధికారులకుఁ దత్త్వజ్ఞానానంతరము వాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మపేక్షిత మగుట లేదు. మఱియుఁ బూర్వోక్తశుద్ధిస్థితివచనములును అట్టి ముఖ్యాధికారులకే తత్త్వజ్ఞానానంతరము కర్తవ్యము నిపేధించి యున్నవి. ఆ సగుణబ్రహ్మోపాసనారహితులైన యీకాలమునం దుండునట్టి యేపురుషులు వివేకాదిసాధనసంపన్నులై బ్రహ్మజ్ఞానవలన శ్రవణాదులయందుఁ బ్రవర్తించుచున్నారో ఆ యకృతోపాస్తిపురుషులముఖ్యాధికారులనఁబడుచున్నారు. అట్టి యముఖ్యాధికారుల కాశ్రవణాదులచేతఁ దత్త్వసాక్షాత్కారమో యవశ్యము కలుగుచున్నది. అయినను జ్ఞానమునకుఁ బూర్వము వారలచే వాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మధికముగాఁ జేయఁబడ లేదు. అందువలన నాపురుషులకుఁ జిత్తవిశ్రాంతి కలుగుట లేదు.

మఱియు నాయముఖ్యాధిపురుషుల కాశ్రవణాదులచే నుత్పన్న మైన యే బ్రహ్మసాక్షాత్కార మున్నదో ఆసాక్షాత్కారము మహావాక్యరూపప్రమాణజన్య మగుటవలనను బ్రహ్మత్వరూపవిషయ మబాధిత మగుటవలన బ్రహ్మరూప మయ్యను అజ్ఞాననివృత్తి చేయుటయందు యోగ్యమయ్య నున్నది. అయినను వాయు సహితదేశస్థితదీపమువలెఁ బ్రభుత్వకర్తృసంపాదితభోగవాసనలచేఁ జలింపఁజేయఁ బడుటవలన నాసాక్షాత్కారమున కొకప్పు డసంభావనావిపరీతభావనారూపప్రతిబంధములు సంభవించుటవలన దాని కజ్ఞాననివృత్తి చేయుటయందు సామర్థ్యము లేదు. అందువలన నాయకృతోపాస్తులగు నముఖ్యాధికారులకు సంభవించుప్రతిబంధములను నివర్తించుటకొఱకుఁ దత్త్వజ్ఞానానంతర మావాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మవశ్యము చేయుటకు యోగ్యమై యున్నది.

ఈ యభిప్రాయముచేత శ్రీవ్యాసభగవంతుఁడు బ్రహ్మసూత్రమునందు “అవృత్తి రసక్పదుపదేశాత్, ఆప్రాయణా త్తతాపి హి దృష్టమ్” అను సూత్రములచే నముఖ్యాధికారులను గూర్చి యభ్యాసముయొక్కయావృత్తిఁ జెప్పి యున్నాడు. ఇందువలన సిద్ధించున దేమనఁగా, పూర్వోక్త ముఖ్యాధికారులకుఁ దత్త్వజ్ఞానానంతరము వాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస సాపేక్ష లేక పోయి

నను ఆముఖ్యాధికారులకుఁ దత్త్వజ్ఞానానంతరము చిత్తవిశ్రాంతికొఱకు వాసనా తయమనోనాశములయొక్క యభ్యాస సునశ్య మపేక్షితమై యున్నది.

శంకః—ఈపురుషునకు వాసనయొక్కస్వరూపజ్ఞాన మిట్టి దని దెలిసి నప్పుడు గదా యావాసనాతయము చేయుటయందుఁ బ్రవృత్తి గలుగును. ఆవాసన యొక్కజ్ఞానము లేక వాసనానివృత్తియం దాప్రవృత్తి సంభవించదు.

❧ (లి) వాసనయొక్కనాధారణవిశేషలక్షణాదిశిముల నిరూపణము. ❧

సమాధానము:—వాసనయొక్కనాధారణలక్షణమును దద్విభాగమును దశ్యుచును ఆయావాసనలయొక్కవిశేషలక్షణములును శ్రీవసిష్ఠభగవానులచేఁ జెప్పబడి యున్నవి. ఆసర్వము వసిష్ఠభగవంతునివచనములచేతనే యిచ్చుటఁ జూపఁ బడుచున్నది. దానియందుఁ బ్రథమమున వాసనయొక్కనాధారణలక్షణము చెప్పఁ బడుచున్నది. అందు, “శ్లో. దృఢభావనయా త్యక్త పూర్వాపరవిచారణమ్ । య దాదానం ఐదాక్షర్య వ్లాసనా సాప్రక్షీణితా”—భావము॥ ఏదృఢభావనచేఁ బూర్వా పరవిచారము లేకయే పదార్థములు గ్రహింపఁబడు చున్నవో, అనగా, మనభాష సర్వభాషలకన్న సమీచీన మైనది, మనదేశము సర్వదేశములకన్న శ్రేష్ఠ మైనది, మనకులము సర్వకులములకన్న నుత్తమ మైనది, మనపుత్రాదికము సర్వలకన్న శ్రేష్ఠము, ఇత్యాదిభినివేశ మేభావనచే గలుగుచున్నదో ఆభావనను విద్వాంసు లగుపురుషులు వాసన యని చెప్పుదురు.

ఇక వాసనయొక్కవిభాగమును ఫలమును జెప్పఁబడు చున్నది. అందు “శ్లో. వాసనా ద్వివిధాప్రోక్తా శుద్ధాచ మలినా తథా । మలినా జన్తనో హేతుః శుద్ధా జన్త వినాశినీ”—భావము॥ పూర్వోక్తవాసన ద్విప్రకార మగుచున్నది. ఒకటి శుద్ధవాసన, మఱియొకటి మలినవాసన, అందు మలినవాసన యైననో ఈపురుషునకు జన్త హేతు వగుచున్నది, శుద్ధవాసన జన్తనివృత్తికి హేతు వగుచున్నది.

ఇక మలినవాసనయొక్కస్వరూపలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. అందు “శ్లో. అజ్ఞాన సుఖనాకార ఘనా హంకారశాలినీ । పునర్జన్మకరీ ప్రోక్తా మలినా వ్లాసనా బుధైః”—భావము॥ బ్రహ్మస్వరూపావరక మగు నేయజ్ఞాన మున్నదో ఆయజ్ఞానముచే ఘనీభూత మైన యాకారము గలిగినట్టి ఘనాహంకార మేది గలదో ఆయహంకారసహితవాసన విద్వాంసులచే మలినవాసన యని చెప్పఁబడు చున్నది. ఆమలినవాసనయే యీపురుషునకుఁ బునర్జన్మమును బ్రాప్తింపఁజేయు చున్నది. అచ్చట భ్రాంతిజ్ఞానముయొక్కపరంపర రేడి గలదో అదియే ఆయహం

కారముయొక్కగునాకారమై యున్నది. ఆయహంకారముయొక్కగునాకారశ్వము శ్రీభగవంతునిచే గీతయొక్కపోడశాధ్యాయమున నాసురసంపన్నిరూపణప్రసంగము నందు, “ఇద మద్యమయా లబ్ధ మినుం ప్రాప్స్యే మనోరథమ్ । ఇద మస్తేద మపి మే భవిష్యతి పునర్ధనమ్॥ (1) అసౌ మయా హత శ్వత్రు ర్హనిష్యే చా పరా నపి । ఈశ్వ రోహ మహం భోగీ సి ధోహం బలవా న్సుఖీ॥ (2) ఆశ్మో భిజనవా నస్తి కో న్యోస్తి సదృశో మమా । యత్యే దాస్యామి మో దిష్య ఇ త్యజ్ఞాన విమోహితాః॥ (3)” అను నీమూఁదుశ్లోకములచేఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

ఇక శుద్ధవాసనయొక్కస్వరూపలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. అందు “శ్లో. పునర్జన్మాంకురం త్యక్త్వా స్థితం సంభృష్టబీజవత్ । దేహార్థం ధ్రియతే జ్ఞాత జ్ఞేయా శుద్ధేతి చోచ్యతే” — భావము॥ ఏవాసనజన్తములయొక్కమూలమును నశింపఁజేసి దగ్ధబీజమువలె దేహస్థితికొఱకు స్థిత మగుచున్నదో మఱియు నేవాసన చేత నఖండైకరసానందవస్తువు తెలియఁబడు చున్నదో ఆవాసన శుద్ధవాసన యనఁ బడును.

ఇకఁ బూర్వోక్తమలినవాసనయొక్కవిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. అచ్చట, జన్తములను బ్రాప్తింపఁజేయునట్టి యామలినవాసన యద్యపి యపగతమై యున్నది, తథాపి, స్మృతియం దామలినవాసన సంక్షేపముగాఁ ద్రివిధముగా జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. లోకవాసనయా జంతో ర్దేహవాసన యాపిచ । శాస్త్రవాసనయా జ్ఞానం యథావ నైవ జాయతే” — భావము॥ పూర్వోక్తమలిన వాసన, లోకవాసన శాస్త్రవాసన దేహవాసన యను భేదముచేతఁ ద్రివిధ మగు చున్నది. ఆ త్రివిధవాసనలయందు దేదైన నొకవాసన యేపురుషున కున్నదో ఆపురు షున కావాసనాతూప్రతిబంధవశమువలన నాత్మయొక్కయఘార్థజ్ఞానము కలుగుట లేదు.

❧[*] (10) లోకవాసనానిరూపణము. ❧

ఇక లోకవాసన నిరూపింపఁబడు చున్నది. అందు, ఏ యామలినవాసన ధరించుటవలన సర్వలోకులు నన్ను స్తుతింతురో ఎవ్వరును నన్ను నిందింపరో అట్టి యాచరణమును నేను ధరింతు నను నేయభినివేశ మున్నదో అది లోకవాసన యనఁ బడును. ఆలోకవాసన శతకోటిజన్తములచేతను సంపాదించుట కశక్యము. ఏల యన సర్వదోషరహితులును సర్వశుభగుణములచే సంపన్నులును నమస్కారస్తరణాదులచే సర్వపురుషార్థముల నిచ్చువారు నగు నేనామశృణ్ణాదీశ్వరులునైనా లోక వారలనుగూడ సర్వలోకులు స్తుతించుట లేదు. ఇక నే మనఁగాఁ గొందఱు శ్రేష్ఠ

పురుషులే స్తుతించుచున్నారు. మఱియుఁ గొందఱు సీచపురుషులు నిందగూడ చేయుచున్నారు. రామకృష్ణాదీశ్వరులనే సర్వలోకులును స్తుతింపనప్పు డస్సదాదిజీవులను సర్వలోకు లెట్లు స్తుతింతురు? ఇక నే మనఁగా, స్తుతింపరు. అందువలన నాలోక వాసన సంపాదించుట కశక్యము గనుక నీయధికారిపురుషుఁ డాలోకవాసన పరిత్యజించి తమహితమునే సంపాదింపవలయును.

ఈయర్థ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. విద్యతే నఖిలు కశ్చి దుపాయః సర్వలోకపరితోషకరోయః । సర్వభా స్వహిత మాచరణీయం కింకరిష్యతి జనో బహుజల్పః” — భావము॥ ఏయుపాయముచే సర్వ లోకులు స్తుతి చేయుదురో ఆయుపాయము లోకమునందును శాస్త్రమునందును లేదు. అందువలన నీయధికారిపురుషులు లోకవాసనను బరిత్యజించి సర్వప్రకార ములచేతను దమహితమునే సంపాదింపవలయును. లోకులయొక్కనిందాస్తుతులను జూడఁగూడదు. ఏకారణముచేత ననఁగా లోకులయొక్కనిందాస్తుతులచే నేహాని లాభములును గలుగుట లేదు. మఱియు నీయర్థము భర్తృహరిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. నిదంతు నీతినిపుణా యదివా స్తునంతు లక్ష్మీః సమా విశతు గచ్ఛతు వా యధేష్టమ్ । అద్యైవవా మరణ మస్తు యుగాంతరేవా న్యాయ్యా త్పథః ప్రవిచలంతి పదం న ధీరాః” — భావము॥ నీతియందుఁ గుశలత గల పురుషులు నింద చేసినను లేక స్తుతి చేసినను మఱియుఁ దమకు లక్ష్మీ ప్రాప్తించినను లేక పోయినను మఱియు నీదినమునందే మరణము కలిగినను లేక యుగాంతరమందుఁ గలిగినను ధైర్యవంతు లగు వివేకిపురుషులు శాస్త్రవిహితమార్గము నుండి యొక యడుగుగూడ దాటుట లేదు. అనఁగా లోకులచే జేయఁబడిన నిందాస్తుత్యాదుల నుపేక్షించి వివేకిపురుషులు తమహితమునే సంపాదించుచున్నారు.

మఱియు లోకవాసనయం దభినివేశము గల పురుషుల కాత్మజ్ఞానము కలుగుట లే దను నీయర్థ మన్యశాస్త్రములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. స లోక చిత్తగ్రహణే రతస్య స భోజనాచ్ఛాదన తత్పరస్య । స శబ్దశాస్త్రాభి రతస్య మోక్షో న చాతిరమ్యావసథ ప్రియస్య” — భావము॥ ఏపురుషుఁడు సర్వ ప్రకారములచేతను లోకులయొక్కచిత్తము రంజిల్లజేయుటయందుఁ బ్రీతి గలవాఁ డును భోజనాచ్ఛాదనములయందే తత్పరుఁడును వ్యాకరణాద్యనాత్మ శాస్త్రములయం దభినివేశము గలవాఁడును; అత్యంతరమణీయగృహములయందుఁ ప్రీతి గలవాఁడు నగుచున్నాఁడో అట్టిపురుషుఁడు మోక్షమును బొందుట లేదు. అందువలన మోక్షేచ్ఛ గలపురుషుఁడు లోకవాసనను సర్వవిధములచేతను బరిత్యజింపవలయును.

❀[*] (11) శాస్త్రవాసనానిరూపణము. [*]❀

ఇక శాస్త్రవాసన నిరూపింపఁబడుచున్నది. శాస్త్రములయొక్కతాత్పర్యములను గ్రహింపక యాశాస్త్రాధ్యయనాదులయం దేవాసన యున్నదో అది శాస్త్రవాసన యనఁబడును. ఆ శాస్త్రవాసనయును బాఠవాసన, అర్థవాసన, అనుష్ఠానవాసన యను భేదముచేతఁ ద్రివిధ మగుచున్నది. అందు సమగ్రాయుష్య పర్యంతము వేదశాస్త్రములను దాత్పర్యము దెలియక యధ్యయనము చేయుట యేది గలదో అది పాఠవాసన యనఁబడును. ఆపాఠవాసన భరద్వాజునకుఁ గలిగి యుండెను.

అచ్చట భరద్వాజుం డను నొకానొకఁఁబుషి తనయాయుష్యముయొక్క మూడుభాగములపర్యంతము, అనగా (75) హంచసప్తతివర్ష పర్యంతము వేదముల నధ్యయనము చేసి యతిజీర్ణ మగు వృద్ధావస్థ పొంది యుండెను. ఆసమయమున నాభరద్వాజుని జూచి దేవరా జగు నింద్రుఁడు తత్సమీపమునకుఁ బోయి, ఓభరద్వాజుడా ఒకవేళ నేను నీ కాయుష్యముయొక్కచతుర్థభాగ మిచ్చినయెడల నా చతుర్థభాగాయుష్యముచేత నీ వేమి సంపాదింపఁగలవు? ఈ యింద్రవచనము విని యాభరద్వాజుఁబుషి యాచతుర్థాయుష్యభాగమందును నేను వేదములనే యధ్యయనము చేయుదు నని చెప్పెను. తదనంతర మాయింద్రుఁడు భరద్వాజునియొక్కపాఠవాసనను నివర్తించుటకొఱ కాభరద్వాజునకు వేదములను బర్వతరూపముగాఁ జూపి యావేదరూపపర్వతములనుండి యేకైకముష్టిని గొని యాభరద్వాజుని గూర్చి యిట్లు చెప్పెను. ఓభరద్వాజుడా! ఇంతపర్యంతము నీ వీముష్టిమాత్రవేదములనే యధ్యయనము చేసితివి. ఇంకను ఈపర్వతరూపవేదము లధ్యయనము చేయుటకు శేషించి యున్నవి. ఈ యింద్రవచనము విని యాభరద్వాజుఁ డాపాఠవాసననుండి నివృత్తుఁడాయెను. తదనంతర మాయింద్రుఁ డాభరద్వాజుని గూర్చి బ్రహ్మవిద్యోపదేశముఁ జేసెను. ఈ గాథ తైత్తిరీయక్రతుతియందు భరద్వాజోపాఖ్యానమునఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది.

మఱియు వేదశాస్త్రములయొక్కతాత్పర్యము దెలియక సమగ్రాయుష్య పర్యంత మావేదశాస్త్రములయొక్కయర్థముల నధ్యయనము చేయుట యర్థవాసన యనఁబడును. ఈ యర్థవాసనయును బాఠవాసనవలె దుస్సంపాద మగుటవలన మలినవాసనయే యగుచున్నది. ఈకారణమువలననే విద్వాంసు లగు పురుషులచేత నిట్లు చెప్పఁబడి యున్నది. “శ్లో. అనంతశాస్త్రం బహువేదితవ్య మల్పశ్చకాలో బహవశ్చ విఘ్నాః । య త్సారభూతం త దుపాసితవ్యం హంసో యథా క్షీర మి

వాంబుమిశ్రమ్|| (1) అధీత్యచతురోవేదాః ధర్మశాస్త్రాణ్యనేకశః | యస్తు బ్రహ్మ
నజానాతి దర్శిపాకరసం యథా|| (2)”—భావము|| శాస్త్రములును శాస్త్రప్రతిపా
దితపదార్థములును అనంతములై యున్నవి. ఆపదార్థముల నల్పకాలముచేఁ దెలిసి
కొనుటకు సాధ్యము గానేరదు. మఱియు నీపురుషునియొక్కయాయుష్య మత్యంత
తొల్పమై యున్నది. ఆ యల్పాయుష్యమందును రోగాద్యనేకవిఘ్నములు ప్రాప్తము
లగుచున్నవి. అట్టి విఘ్నయుక్తాల్పాయుష్యముచే నాశాస్త్రార్థములఁ దెలియుట కశ
క్యము. అందువలన నెట్లు హంసపక్షి జలమిశ్రితక్షీరమునుండి క్షీరమాత్రమునే
గ్రహించు చున్నదో అట్లేయథికాపురుషునిచేతను సర్వశాస్త్రములయొక్కసార
మైన యేబ్రహ్మతరూపార్థ మున్నదో అదియే గ్రహించుటకు యోగ్యమై యున్నది.
మఱియు నేపురుషులు చతుర్వేదార్థముల నధ్యయనము చేసియు ననేకధర్మశాస్త్రా
ర్థముల నధ్యయనము చేసియు “అహం బ్రహ్మాస్మి” యని బ్రహ్మమును దెలియరో
ఆపురుషులు దర్శిసమానులై యున్నారు. అనఁగా, దర్శి యనేకవిధవ్యంజనముల
యందుండియు నావ్యంజనములయొక్కరసమును దెలియనియట్లు. అచటకు దర్శి
యని పేరు.

మఱియు శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రములయందు విధించియుండు కర్తము
లేవి గలవో, ఆకర్తానుష్ఠానములయందే సమగ్రాయుష్యమును గడపుట యనుష్ఠాప
నానైన యనఁబడును. ఆయనుష్ఠానవాసన నిదాఘునకుఁ గలిగి యుండెను. అచ్చట
ఋభు వను ఋషి రెండుమా ర్లుపదేశముఁ జేసినను, నానిదాఘుఁ డనుష్ఠానవాసనచే
బ్రహ్మతత్త్వమును దెలిసికొనక పోయెను. మూడవసారి యాఋభువుయొక్క
యుపదేశమువలన నతిక్లేశరూపము లైన సర్వానుష్ఠానములను బరిత్యజించి బ్రహ్మతత్త్వ
తత్త్వమును సాక్షాత్కరించుకొనెను. ఈయర్థము విష్ణుపురాణమునందు విస్తరము
గాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. కావునఁ బూర్వోక్త త్రివిధశాస్త్రవాసనలును ఆత్మజ్ఞాన
మునకుఁ బ్రతిబంధకములే యగుచున్నవి.

❧[*] (12) దేహవాసనానిరూపణము. [*]❧

ఇక దేహవాసన నిరూపింపఁబడు చున్నది. ఈ భౌతికస్థూలశరీరమునం
దేయభినివేశ మున్నదో, అది దేహవాసన యనఁబడును. ఆదేహవాసనయును ద్వివి
ధమై యున్నది, ఒకటి దేహవిషయకమై యున్నది, మఱియొకటి దేహసంబంధిగుణ
విషయకమై యున్నది. అందు “మనుష్యోఽహం బ్రాహ్మణోఽహమ్” అను నే
వాసన యున్నదో, అది దేహవిషయకవాసన యనఁబడును. మఱియు ద్వితీయ మగు

దేహసంబంధివాసనయును. శాస్త్రీయము లౌకిక మను భేదముచేత ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందుఁ బ్రథమ మగు శాస్త్రీయవాసనయును ద్వివిధము. ఒకటి గుణాధానప్రయుక్తము, మఱియొకటి దోషనివృత్తిప్రయుక్తము. అందు శాస్త్రవిహితముగా గంగాస్నానాదులచే దేహమునందు సద్గుణములను ధరింపవలయు నను నేవాసన యున్నదో, ఆవాసన గుణాధానప్రయుక్తవాసన యనఁబడును. మఱియు శౌచాచమనాదులచేత దేహముయొక్కదోషముల నివృత్తి జేయవలయు నను నేవాసన యున్నదో ఆవాసన దోషనివృత్తిప్రయుక్త మనఁబడును.

ఈప్రకారముగానే యాలౌకికవాసనగూడ ద్విప్రకార మగుచున్నది. అందుఁ దైలపానమరీచి (మిరియములు) భక్షణాదులచే దేహమునందు సౌందర్యాది గుణముల ధరింపవలయు నను నేవాసన యున్నదో అది ప్రథమ మగు లౌకికవాసన యనఁబడును. మఱియు మలనివర్తకౌషధజలాదులచేత దేహమునందు మలము నివృత్తి చేయవలయు నను నేవాసన యున్నదో అది ద్వితీయ మగు లౌకికవాసన యనఁబడును. ఈ సర్వదేహవాసనలును జ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధకము లగుటవలనను జన్మాంతర హేతువు లగుటవలనను మలినవాసనలే యగుచున్నవి.

మఱియు, లోకవాసన శాస్త్రవాసన దేహవాసన అను నీతివిధవాసనల కన్నను అన్యముగా జ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధక మగు మలినవాసన గీతయొక్కపోడశాధ్యాయమునందు శ్రీభగవంతునిచేత “ దంభో దర్పో లభిమానశ్చ క్రోధః పారుష్య మేవచ ” ఇత్యాది వచనములచే దంభదర్పాద్యసురసంప్రదూపముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఈప్రకారముగా స్త్రీపుత్రాదివిషయములయొక్కయభిలాష యేది గలదో, అదియును మలినవాసనయే యగుచున్నది. ఆ సర్వమలినవాసనలు జ్ఞానమునకుఁ బ్రతిబంధకము లగుటవలన ముముక్షుజనులచే నివర్తించుటకు యోగ్యములై యున్నవి.

శంకః—ఆమలినవాసనలయొక్కనివృత్తి యేయపాయమువలన నగును?

—[*] (13) మలినవాసనానివృత్త్యపాయనిరూపణము. [*]—

సమాధానము:—ఆమలినవాసన పూర్వోక్తరీతిగా ననేకప్రకారమై యుండుటవలన వసిష్ఠాదిమునులచే నావాసనలయొక్కనివృత్త్యపాయములు గూడ ననేకప్రకారములుగాఁ జెప్పఁబడి యున్నవి. అందు నిత్యానిత్యవస్తువివేకమును, విషయములయందు దోషదృష్టియును, మహత్తులయొక్కసత్సంగమును, విషయజనులయొక్కసంగత్యాగమును, మైత్రీకరుణాదివిరోధివాసనలయొక్కయుత్పత్తియు నిత్యాద్యపాయములచేత నామలినవాసనలయొక్కనివృత్తి యగుచున్నది. అందువలన

నావివేకాద్యపాయములచేతఁ దనయంతఃకరణమునం దామలినవాసనలయొక్కయు
త్పత్తి కలుగనియక చేయుట యేది గలదో అదియే యావాసనాక్షయాభ్యాసమై
యున్నది. అందు “శ్లో. దృశ్యా సంభవభోధేన రాగద్వేషాదితానవే । రతి
ర్నవోదితా యాతు భోధాభ్యాసం విదుః పరమ్”—భావము॥ ఈ దృశ్యమానసర్వ
ప్రపంచమును అధిష్టానాత్మకన్న భిన్నముగా వాస్తవముచే లేదను దృశ్యప్రపం
చముయొక్కయసంభవజ్ఞాన మేది గలదో ఆజ్ఞానముచేత ప్రపంచరూపవిషయాభా
వమువలన రాగద్వేషాదిరూపవాసనలనివృత్తి కాఁగా నీపురుషునకుఁ దనస్వరూపా
నందానుభవమునం దేద్భ్రష్ఠిప్రీతి కలుగుచున్నదో దానిని విద్వాంసులు వాసనా
క్షయాభ్యాస మని చెప్పుదురు.

ఇక, ఆన్యప్రకారముగా నామలిననాసనానివృత్త్యపాయమును బ్రతిపా
దించునట్టివాక్యములు చెప్పఁబడుచున్నవి. అందు “శ్లో. అసంగ వ్యవహారిత్యా
దభవ భావన వర్జనాత్ । శరీరనాశ దర్శిత్యా ద్వాసనా న ప్రవర్తతే”—భావము॥
నేను అసంగుడను అను వృత్తియొక్కప్రవాహరూపవ్యవహార మేది గలదో ఆన్యవ
హారమును నిరంతరము చేయుటవలనను, బ్రపంచస్మరణయొక్కపరిత్యాగ మేది గల
దో దానిచేతను, నిరంతరము తనశరీరమరణముయొక్కదర్శన మేది గలదో దాని
చేతను రాగాదిరూపము లగు నన్యవాసనలయొక్కప్రవృత్తి కలుగదు. అచ్చట,
తనమరణదర్శనమువలన రాగాదిరూపవాసనలు కలుగ వను నీయర్థ మన్యగ్రంథ
ములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. మస్తక స్థాయినం మృత్యుం
యది పశ్యేదయం జనః । ఆహారోపి నరోచేత కిము తాన్య్యా విభూతయః”—భావము॥
తనమస్తకముపై నుండు మృత్యు వేది గలదో ఆమృత్యువును నీపురుషుఁడు చూచిన
యెడల ఈపురుషునకు భోజనమునందును బ్రయము కలుగ దనునప్పుడు అన్యవిభూ
తులయం దెట్లు ప్రియము కలుగును? ఇక నే మనఁగా, కలుగదు.

ఇక సంసారమునందు దోషప్రతిపాదకవచనములు చెప్పఁబడు చున్నవి.
“శ్లో. దుఃఖం జన్త జరాదుఃఖం దుఃఖం మృత్యుః పునఃపునః । సంసారమండలం
దుఃఖం పచ్యంతే యత్ర జంతవః”—భావము॥ జన్తము దుఃఖరూపము, జరయు
దుఃఖరూపము, పునఃపునర్తరణమును దుఃఖరూపము, ఇచ్చట విశేషము చెప్ప నేల?
ఏసంసారమండలమునం దీసర్వాజ్ఞానిజీవులు మాటిమాటికి జన్త మరణాదులను బొందు
చున్నారో, ఆసర్వసంసారమండలము దుఃఖరూపమే యగుచున్నది. ఈప్రకారముగా
నాత్మకన్న భిన్న మైన సర్వజగత్తును దుఃఖరూప మని చింతనఁ జేయు పురుషునకు
రాగద్వేషాదిరూపసర్వమలినవాసనలును నివృత్తము లగుచున్నవి.

మఱియు విషయలంపటపురుషులసంగముయొక్క పరిత్యాగ మేది గలదో అదియును మలినవాసనానివృత్తిద్వారమున నీపురుషునకు మోక్షనాథున మగుచున్నది. ఈయర్థము విష్ణుపురాణమందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. నిస్సంగతా ముక్తిపదం యతీనాం సంగా దశేనాః ప్రభవంతి వోషాః । ఆరూఢయోగోపి నిపాత్యతే ఽథః సంగేన యోగీ కిము తాల్పసిద్ధిః ” — భావము॥ విషయాసక్త పురుషసంగపరిత్యాగరూపనిస్సంగత యేది గలదో ఆనిస్సంగతయే సన్న్యాసులకు ముక్తిని బొందుటకు మార్గమై యున్నది. ఏకారణముచేత ననగా, ఆవిషయాసక్త పురుషులయొక్కసంగమువలన నీపురుషునియందు రాగద్వేషమోహాదిసర్వదోషములు ప్రాప్తము లగుచున్నవి. ఆమలినవాసనారూపదోషములు యోగారూఢ పురుషునిగూడ నధఃపతనము కందించుచున్న దనునప్పుడు యోగారోహేచ్ఛ గల పురుషుని నధఃపతన మేల పొందింపదు ?

మఱియు సీత త్వవేత్త యగు పురుషుడు సర్వవిధములచేతను విషయలంపటపురుషులయొక్కసంగమునుండి విముక్తుడు కావలయు నను నీయర్థ మన్య గ్రంథములయందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. తస్మా చ్చరేత వై యోగీ సతాం ధర్మ మగర్హయత్ । జనాయ ధావమన్యేర స్తచ్ఛేయు రైవ సంగతిమ్ ” — భావము॥ ఈత త్వవేత్త యగుపురుషుడు శ్రేష్ఠపురుషులయొక్కధర్మములను దూషింపనివాడై లోకమునందు దన్ను విషయాసక్తపురుషు లవమానించి తనయొద్దకు జేర కుండునట్లు చరింపవలయును.

మఱియు నీయర్థము మహాభారతమందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అహే రివ గణా ద్భీతః సమ్మానా న్నరకా దివ । కుణపాదినచ స్త్రీభ్య స్తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః ” — భావము॥ దేహభిమానిపురుషులు సర్పమును జూచి భయమును బొందునట్లేవిద్వాంసుఁ డగుపురుషుడు లోకసమూహమును జూచి భయమును బొందుచున్నాడో, మఱియు లోకులు నరకమునకు భయమును బొందునట్లేవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుడు సమ్మానమునకు భయమును బొందుచున్నాడో, మఱియు లోకులు మృతశరీరమును జూచి భయమును బొందునట్లేవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుడు స్త్రీజనులను జూచి భయమును బొందుచున్నాడో, ఆవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుని దేవతలు బ్రాహ్మణుఁ డని చెప్పుదురు. అనగా జీవన్ముక్తు డని చెప్పుదురు. మఱియు నుక్తార్థము శ్రీభాగవతమునందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. సంగం త్యజేత మిధున వ్రతినాం ముముక్షుః సర్వాత్క నా న విస్మజే ద్భహిరింద్రియాని । ఏక శ్చర వ్రహసి చిత్త మనంత ఈశే యుంజీత తద్వృత్తిషు సాధుషు చే

త్వస్సంగః॥ స్త్రీణాం తత్సంగినాం సంగం త్యక్త్వా దూరత ఆత్మవాక్ । క్షమి
విదిక్త ఆసీన స్సంభవేన్మా మతంద్రితః ” — భావము॥ ముముక్షుజనులు విషయా
సక్తస్త్రీపురుషులసంగమును సర్వప్రకారములచేతఁ బరిత్యజింపవలయును. అట్లే
చక్షురాద్యైకాదశేంద్రియములను బాహ్యరూపాదివిషయములయందుఁ బ్రవర్తింపఁ
జేయఁ గూడదు. ఏకారణముచేత ననఁగా, ఇంద్రియములను విషయములయందుఁ
ప్రవర్తింపఁజేయుటవలన మనుభవంతునిచేతను “అకుర్వ నివృత్తం కర్త నిందితంచ
సమాచరక్ । ప్రసజ నింద్రియాధేషు నరః పతన మృచ్ఛతి ” అను వచనముచే
సరకప్రాప్తి చెప్పఁబడి యున్నది. మఱి మనఁగా, ఈ ముముక్షు వేకాంతదేశమునం
దేకాక్షయై యుండి యపరిచ్ఛిన్నుడైన యీశ్వరునియందుఁ జిత్తమును జేర్పవల
యును. అనఁగా, నిరంతరము బ్రహ్మధ్యానముఁ జేయవలయును. ఒక వేళ నాచిత్తము
తనచంచలస్వభావముచేఁ బరబ్రహ్మమునందు స్థితము కానియెడల నాపరబ్రహ్మము
నందుఁ బ్రీతి గల యేమహాత్ము లున్నారో వారలయొక్కసంగముఁ జేయవలయును.
మఱియు సముముక్షుజనులు స్త్రీలయొక్కయు స్త్రీలయం దాసక్తు లగు పురుషుల
యొక్కయు సంగమును దూరముగాఁ బరిత్యజించి యేకాంతదేశమునందు స్థితులై
పరమేశ్వరుడ నగు నన్ను “అహం బ్రహ్మస్మి” యని ధ్యానింపవలయును.

ఆధ్యానముయొక్కఫలము స్మృతియందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు
“శ్లో. అహ మస్మి పరం బ్రహ్మ వాసుదేవాఖ్య మవ్యయమ్ । ఇతి యస్య స్థిరా
బుద్ధిః సముక్తో నాత్ర సంశయః ” — భావము॥ వాసుదేవనామము గల యుత్పత్తి
వినాశరహితపరబ్రహ్మ మేది గలదో ఆపరబ్రహ్మము నేనై యున్నా నను స్థిరబుద్ధి
గల పురుషుఁడు ముక్తుడే యగుచున్నాఁడు. ఈయర్థమునందుఁ గించిన్మాత్రమును
సంశయము లేదు.

మఱియు, ఈబ్రహ్మధ్యానముయొక్కఫలము విష్ణుపురాణమునందు య
మునిచేతను మృత్యువును గూర్చి చెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. సకల మిద
మహంచ వాసుదేవః పరమపుమా స్పరమేశ్వరః స యోకః । ఇతి మతి రచలా భవ
త్యనంతే హృదయగతే వ్రజ తా నివహాయదూరాత్ ” — భావము॥ ఈ సర్వజగత్తును
నేనును వాసుదేవస్వరూపములే, ఆవాసుదేవుఁడు పరమపురుషుఁడును బరమేశ్వరు
డును ఏకాద్వితీయుఁడు నని యీ ప్రకారముగా నేపురుషునకు హృదయదేశమునం
దుండు పరమాత్మయం దచలబుద్ధి కలుగుచున్నదో వారలను విడిచి, ఓమృత్యా !
నీవు దూరముగాఁ బోము. అనఁగా పరబ్రహ్మధ్యానపరాయణులైన పురుషులకు
మరల మత్యువు ప్రాప్త మగుట లేదు. అందువలన నిది సిద్ధ మగుచున్నది. ఏపురు

ఘండు విషయాసక్తస్త్రీపురుషులయొక్కసంగము కరిత్యజించి బ్రహ్మచింతన చేయుచున్నాఁడో ఆపురుషునకు సర్వమలినవాసనలు నివృత్తము లగుచున్నవి.

ఇక సత్సంగమునకు వాసనానివృత్తిద్వారమున మోక్షసాధనత్వప్రతిపాదకవచనములు చెప్పఁబడుచున్నవి. “శ్లో. మహా తేనవాం ద్వార మాహు ర్విముక్తే స్తమో ద్వారం యోషితాం సంగి సంగమ్ | మహంత స్తే సమచిత్తాః ప్రశాంతా విమన్యవః సుహృదః సాధవో యే”—భావము|| విద్వాంసు లగు పురుషులు మహాపురుషులయొక్క సేవ ముక్తికి సాధన మనియును స్త్రీసంగము గల పురుషులయొక్క సంగము నరకప్రాప్తికి సాధన మనియును జెప్పుదురు. ఇచ్చట మహాపురుషులనఁగా, సమచిత్తులు అనఁగా సమ మనఃబడు బ్రహ్మమునందు చిత్తిము గలవారును, లేక, శత్రుమిత్రులయందు సమచిత్తము గలవారును, అధిక మగు శాంతస్వభావము గలవారును గ్రోధరహితులును సుహృదులును అనఁగా అనుపకారులకును ఉపకారము జేయువారును సాధువులును అనఁగా శమదమసంపన్నులును ఇట్టి గుణములతోఁ గూడిన పురుషులే మహాపురుషు లని చెప్పఁబడుదురు. ఇట్లు మహాపురుషులతో శ్రద్ధాభక్తిపూర్వక మైన సంగ మేది గలదో ఆసంగముగూడ మలినవాసనానివృత్తిద్వారమున మోక్షమునకే సాధన మగుచున్నది.

మఱియు స్త్రీతత్సంగులయొక్కసంగము నరకహేతు వని శాస్త్రము నందు జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. యోషి ధిరణ్యా భరణాంబరాది ద్రివ్యేషు మాయారచితేషు మూఢః | ప్రలోభితాత్తా హ్యుపభోగబుద్ధ్యా పతంగవ న్నశ్యతి నష్టదృష్టిః”—భావము|| స్త్రీ సువర్ణము భూషణము వస్త్రము ఇత్యాది మాయారచిత పదార్థములయందు నాసక్తిని బొందిన మనస్సు గల యవివేకిపురుషుడు. వివేకదృష్టి లేనికారణముచే నాపదార్థములయం దుపభోగబుద్ధిచేతఁ బతంగమువలె నాశముఁ బొందుచున్నాఁడు.

—[*] (14) మైత్ర్యాదిశుభవాసనానిరూపణము. [*]—

ఇక మైత్రీకరుణాదివిరోధినాసనలచే మలినవాసనానివృత్తి చెప్పఁబడుచున్నది. ఆ మైత్ర్యాదివిరోధివాసనలు పతంజలిభగవానులచే యోగసూత్రము నందు జెప్పఁబడి యున్నవి. అందు సూత్రము.—“మైత్రీ కరుణా ముది తోషేక్షాణాం సుఖదుఃఖపుణ్యాపుణ్యవిషయాణాం భావనాత శ్చిత్తప్రసాదనమ్”—భావము|| మైత్రీ కరుణ ముదిత ఉపేక్ష అను నీనాల్గింటిచే శుభవాసనలు గలుగుచున్నవి. అందు సుఖప్రాణులయం దీసర్వులును మనవారలే యను భావన యేది గలదో అది మైత్రీ

యనఁబడును. మఱియు దుఃఖ ప్రాణులయందు మనకు దుఃఖము కలుగఁగూడ దనునట్టి ప్రాణులకును దుఃఖము కలుగఁగూడ దనుభావన యేది గలదో అది కర్మణ యనఁబడును. మఱియుఁ బుణ్యవంతు లగు పురుషులను జూచి కలుగు ప్రసన్నత యేది గలదో అది ముదిత యనఁబడును. సాపవంతు లగు పురుషులయందుఁ గలుగు నుదాసీనత్వ మేది గలదో అది యపేక్ష యనఁబడును. ఈవిధ మైన మైత్ర్యాదిచతుర్విధ భావనలు గల పురుషునకు రాగద్వేషాసూయామదమాత్సర్యాది సర్వమలినవాసనలు నివృత్తము లగుచున్నవి. దానివలన నీపురుషునకుఁ జిత్తశుద్ధి కలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగా గీతయొక్క షోడశాధ్యాయమునందు శ్రీభగవంతునిచే “అభయం సత్త్వసంశుద్ధి ర్జ్ఞానయోగ వ్యవస్థితః । దానం దమశ్చ యజ్ఞశ్చ స్వాధ్యాయ స్తప ఆర్జునమ్॥ (1) అహింసా సత్య మక్రోధ స్త్యాగ శ్శాంతి రపైశునమ్ । దయాభూతే ష్వలోలత్వం మార్దవం హ్రీ రచాపలమ్॥ (2) తేజః తుమా ధృతి శ్శౌచ మద్రో హో నాతిమానితా । భవంతి సంపదం దైవి మభిజాతస్య భారత॥ (3)” అను నీ మూఁడుశ్లోకములచేఁ జెప్పఁబడి యుండు దైవసంపద యేది గలదో ఆదైవసంపద్రూపవిరోధివాసనలయొక్క యభ్యాసముచేత దంభదర్పాద్యాసురసంపద్రూపమలిన వాసనలు నివృత్తము లగుచున్నవి.

ఈప్రకారముగానే గీతయొక్క త్రయోదశాధ్యాయమునందు శ్రీభగవంతునిచే “అమానిత్వ మదంభిత్వ మహింసా త్సాంతి రార్జవమ్ । ఆచారోపాసనం శౌచం స్థైర్య మాత్మవినిగ్రహః॥ (1) ఇంద్రియాధేషు వైరాగ్య మనహంకార ఏవచ । జన్తమృత్యు జరావ్యాధి దుఃఖదోషానుదర్శనమ్॥ (2) అసక్తి రనభిష్వంగః పుత్ర దార గృహాదిషు । నిత్యంచ సమచిత్తత్వ మిష్టా నిష్టోపపత్తిషు॥ (3) మయి చానన్యయోగేన భక్తి రవ్యభిచారిణీ । వివిక్తదేశసేవిత్వ మరతి ర్జనసంసది॥ (4) అధ్యాత్మజ్ఞాననిత్యత్వం తత్త్వజ్ఞానార్థదర్శనమ్ । ఏత జ్ఞాన మితి ప్రోక్త మజ్ఞానం యదతోన్యథా॥ (5)” అను నీయైదుశ్లోకములచేఁ జెప్పఁబడిన అమానిత్వాదంభిత్వాదిజ్ఞానసాధనము లేవి గలవో ఆసాధనాభ్యాసములచేత దానికి విపరీతము లైన భ్రాంతిజ్ఞానసాధనము లగు మానదంభాదికముల నివృత్తి యగుచున్నది. ఈ గీతాశ్లోకార్థములు గూఢార్థదీపికయందు మాచే విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నవి. దాని నచ్చటఁ దెలియవలయును. గ్రంథవిస్తరభీతిచే నిచ్చట విరమించితిమి.

ఈరీతిగా నావిద్యత్సన్నాప్తి యెప్పుడు సంకల్పపూర్వకముగా మైత్ర్యాది శుభవాసనలను దైవసంపత్తును అమానిత్వాదిధర్మములను అభ్యాసముచేత సంపా

దించుచున్నాఁడో, అప్పుడే వారికి సూర్యోదయముచే సాధకారము నివృత్త మగు నట్లు పూర్వోక్తసర్వములినవాసనలు నివృత్తము లగుచున్నవి.

శ్లో. [*] (15) అ జి హ్వా త్వా ది ని రూ ప ణ ము. [*]

తదనంతర మావిద్వత్సన్న్యాసి యజిహ్వాత్వాదిషడ్ధర్మములను అభ్యాసముచేత సంపాదించవలయును. ఆ యజిహ్వాత్వాదిషడ్ధర్మములు స్మృతియందు జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అజిహ్వా ష్షాడః పంగు రింధో బధర ఏవచ । ముగ్ధశ్చ ముచ్యతే భిక్షు ష్షడ్భి రేతై ర్న సంశయః” — భావము॥ అజిహ్వాత మండత పంగుత అంధత బధరత ముగ్ధత అను షిషడ్ధర్మములను సేవించుటవలన సన్న్యాసి జీవన్ముక్తిని బొందుచున్నాఁడు. అందువలన సన్న్యాసి యాషడ్ధర్మముల నవశ్యము సంపాదించవలయును.

ఇక, అజిహ్వాత్వాదిషడ్ధర్మములయొక్క లక్షణములు క్రమముగా శాస్త్ర ప్రమాణముచేత నిరూపింపఁబడు చున్నవి.

అజిహ్వా లక్షణము.—“శ్లో. ఇద మిష్ట మిదం నేతి యో ఒశ్న న్నపి న సజ్జతే । హితం సత్యం మితం వక్తి తమజిహ్వాం ప్రచక్షతే” — భావము॥ ఏసన్న్యాసి యన్నాదులను భక్షించినను ఈయన్నము స్వాదువు ఈయన్న మస్వాదు వని తలంపఁడో, హితము సత్యము మితము నగు వచనము నుచ్చరించుచున్నాఁడో, ఆసన్న్యాసి యజిహ్వాఁ డనఁబడును.

మండలక్షణము.—“శ్లో. అద్య బాతాం యథా నారీం తథా షోడశవార్షి కీమ్ । శతవర్షాచ యో దృష్ట్వా నిర్వికార స్స మండకః” — భావము॥ ఈదినమందు జన్మించిన యతిబాలిక యగు స్త్రీని జూచినను, శతవర్షములు గల యతివృద్ధస్త్రీని జూచినను ఎట్లు కామవికారము కలుగుట లేదో, అ స్త్రీసన్న్యాసి షోడశవర్షములు గల యశావనస్త్రీని జూచినను గామవికారరహితుఁ డగుచున్నాఁడో ఆసన్న్యాసి మండుఁ డనఁబడును. నపునకునకు పండుఁ డని నామము.

పంగులక్షణము.—“శ్లో. భిక్షార్థమటనం యస్య విఘ్నాత్రకరణాయ చ । యోజనా న్న పరం యాతి సర్వథా పంగు రేవ సః” — భావము॥ ఏసన్న్యాసి భిక్షుకొఱకును మలమూత్రములను విసర్జించుటకొఱకును బోవువాఁడును, వే తొకప్రయోజనముకొఱకుఁ బోవనివాఁడును, మరియు సేసన్న్యాసి యొకయోజనదూరమున కధికముగాఁ బోవనివాఁడును నగుచున్నాఁడో, ఆసన్న్యాసి పంగు వనఁబడును.

అంధలక్షణము.—“శ్లో. తిష్ఠతో వ్రజతో వాపి యస్య చక్షు ర్న దూర గమ్ । చతుర్భుజాం భువం త్యక్త్వా పరివ్రాజ్ఞో ఒంధ ఉచ్యతే” — భావము॥ ఏ

సన్న్యాసియొక్క చక్షురింద్రియ మతఃకు నిలిచి యున్నను లేక నడచుచున్నను జతుర్ముగప్రమాణము గల భూమిని విడిచి దూరముగాఁ బోవుట లేదో యాసన్న్యాసి యంధుఁ డనఁబడును. ఇచ్చట నాలుగుమూరలు యుగ మనఁబడును. పదియాలు మూరలు గల పరిమాణము చతుర్ముగ మనఁబడును.

బధిరలక్షణము.—“శ్లో. హితాహితం మనోరామం వచ శ్శోకవహం చ యత్ । శ్రుత్వాపి న శృణో తీవ బధిర స్స ప్రకీర్తితః ” — భావము॥ ఏసన్న్యాసి హర్షమును గలిగించునట్టియనుకూలవచనములును శోకమును గలిగించునట్టిప్రతికూల వచనములును వినియును విననియట్లుండునో అనఁగా హర్షశోకములను బొందని వాడో ఆసన్న్యాసి బధిరుఁ డనఁబడును.

ముగ్ధలక్షణము.—“శ్లో. సాన్నిధ్యే విషయాణాంచ సమర్థో లవికలేంద్రి యః । సుప్తవ ద్వర్తతే నిత్యం సభిక్షు ర్దుగ్ధచ్యతే ” — భావము॥ విషయములను సమీపించినప్పు డేసన్న్యాసి వాని ననుభవించుటకు సమర్థుఁ డయ్యును సర్వేంద్రి యములచే సంపన్నుఁ డయ్యును ఆవిషయములయందుఁ బ్రవర్తింపక సుప్తపురుషుని వలె ఆవిషయములనుండి యుపరామమును బొందియున్నాడో ఆసన్న్యాసి ముగ్ధుఁ డనఁబడును. ఈప్రకారముగా నజహ్వత్వాదిషడ్ధర్మములయొక్కయభ్యాసానంతరము చింతాత్రవాసనాభ్యాసము చేయవలయును.

—[*] (16) చింతాత్రవాసనానిరూపణము. [*]—

అచ్చట, ఈనామరూపాత్మకసర్వజగత్తు చైతన్యమునందుఁ గల్పిత మగుట వలన, స్వతస్సత్తాస్ఫురణరహితమై యున్నది. అందువలన వధిష్ఠానచైతన్యముయొక్క సత్తాస్ఫురణపూర్వకముగానే జగత్తుయొక్కసత్తాస్ఫురణము లున్నవి. ఈరీతిగా జగత్తునందు నామరూపము లనురేం డంశములయొక్క మిథ్యాత్వనిశ్చయమువలన నుపేక్ష చేసి, సర్వత్ర పరిపూర్ణ మైన అస్తిభాతిప్రియరూపాధిష్ఠానచైతన్యము నే నను నిరంతరభావన యేది గలదో, అది చింతాత్రవాసన యనఁబడును.

ఆచింతాత్రవాసనయును ద్వివిధము, ఒకటి కర్తృకర్తృకరణము లను త్రిపుటి యొక్కస్మరణతోఁ గూడిన చింతాత్రవాసన, మఱియొకటి త్రిపుటీస్మరణరహితకేవల చింతాత్రవాసన. అందు, నే నీసర్వజగత్తును నామనస్సుచేతఁ జింతాత్రరూపముగాఁ దెలిసికొనుచున్నాను. అని యీప్రకారముగాఁ జేయఁబడినభావన యేది గలదో ఆభావన ప్రథమ మగు త్రిపుటీపూర్వకచింతాత్రవాసన యనఁబడును.

ఈ చింతాత్రవాసనకు సంప్రజ్ఞాతసమాధికోటియం దంతర్భావ మున్నది. అనగా, ఈప్రథమచింతాత్రవాసననే యోగశాస్త్రజ్ఞులు సంప్రజ్ఞాతసమాధి యందురు. మఱియు, కర్తృకర్మకరణాఖ్యతిపుట్టిస్తరణరహితముగాఁ జింతాత్రము నేను అనుభావన యేది గలదో యాభావన కేవలచింతాత్రవాసన యనఁబడును. ఈ కేవల చింతాత్రవాసన కసంప్రజ్ఞాతసమాధికోటియం దంతర్భావ మున్నది. అనగా, ఈ కేవలచింతాత్రవాసననే యోగశాస్త్రజ్ఞు లసంప్రజ్ఞాతసమాధి యందురు.

సర్వజగత్తునకుఁ జింతాత్రరూపత్వము శుక్రునిచే బలిని గూర్చి చెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. చిదిహః స్తీహ చింతాత్రం సర్వం చిన్తయ మేవ తత్ । చిత్త్వం చిదహ మేతే చ లోకా శ్చిదితి సంగ్రహః” — భావము॥ ఓరాజా! ఈ సర్వజగత్తునందుఁ జైతన్యమే యధిష్ఠానరూపముచే వ్యాప్తమై యున్నది. అందువలన నీసర్వజగత్తును జైతన్యమాత్రమే, నీవును జైతన్యరూపుఁడవే, నేనును జైతన్యరూపుఁడనే, ఈసర్వలోకమును జైతన్యరూపమే. ఈప్రకారముగాఁ జింతాత్రవాసనను దృఢముగా నభ్యసింపఁగాఁ బూర్వోక్తసర్వమలినవాసనలును నివృత్తము లగుచున్నవి. ఇదియే వాసనాక్షయాభ్యాసము.

—[*] (17) మనస్సుయొక్కస్వరూపనిరూపణము. [*]—

ఇక మనోనాశముఁ జెప్పటకొఱకుఁ బ్రథమమున మనస్సుయొక్కస్వరూపము చెప్పఁబడుచున్నది. లాఠాసువర్ణాదులవలె సావయవమును గామాదివృత్తి రూపముగాఁ బరిణమించునదియు నైన యేయంతఃకరణ మున్నదో ఆయంతఃకరణమే మననరూప మగుటవలన మన స్సని చెప్పఁబడును. ఆమనస్సు సత్త్వరజస్తమోనామక త్రిగుణరూపమై యున్నది. ఎట్లనగా, సత్త్వరజస్తమస్సు లను త్రిగుణములకుఁ గ్రమముగా వికారరూపము లగు సుఖదుఃఖమోహము లనుత్రివిధధర్మములున్నవి. ఆత్రివిధధర్మములును మనస్సు నాశ్రయించుకొనియే ప్రతీతము లగుచున్నవి. అందువలన నామనస్సునందు సత్త్వాదిత్రిగుణరూపత్వమే సిద్ధ మగుచున్నది. ఆమనస్సు రాజసతామసవృత్తులచే వృద్ధి పొందినదై యతిస్థూల మగుచున్నది. ఆస్థూలమన స్సాత్మసాక్షాత్కారముకొఱకు యోగ్య మగుట లేదు. ఏల యన, దుర్విజ్ఞేయ మగుటవలన నాత్మ యతీసూక్ష్మమై యున్నది. అట్టిసూక్ష్మ మగునాత్మను స్థూలమనస్సుచే సాక్షాత్కరించుకొనుటకు సాధ్యము కాదు. స్థూల మగు కుద్దాలముచే సూక్ష్మ మగువస్త్రము కుట్టుకు సాధ్యము గాక, సూక్ష్మ మగుసూచి (సూది) చేతనే యెట్లు కుట్టఁబడు చున్నదో, అట్లే సూక్ష్మ మనస్సుచేతనే సూక్ష్మ మగు నాత్మ సాక్షాత్కరింపఁబడుచున్నది.

మఱియు “ద్రుశ్యే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః” అను శ్రుతియును అతినూత్న మగు బుద్ధిచేతనే యాత్మసాక్షాత్కారము కలుగు నని చెప్పుచున్నది. అందువలన నాత్మసాక్షాత్కారముకొరకు మనస్సుయొక్కసూక్ష్మత్వ మవశ్య మపేక్షితమై యున్నది. ఆమనస్సుయొక్కసూక్ష్మత్వము రాజసతామసవృత్తులయొక్కనిరోధముచేత సిద్ధించుచున్నది. అందువలన నావృత్తులను నిరోధించి మనస్సుయొక్కసూక్ష్మత్వమును సంపాదించుట యేది గలదో అదియే మనోనాశమై యున్నది.

ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మేమనఁగా, ఆమనోనాశము ఆరూపనాశము సరూపనాశ మనుభేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది. అందు మనస్సునకుఁ బునరుత్థానము లేక స్వరూపముచేత నాశ మేది గలదో అది యరూపనాశ మనఁబడును. మఱియు స్వరూపముచే నాశమన స్సును ఉపాయముచే నామనోవృత్తులయొక్క నాశ మేది గలదో యది సరూపనాశ మనఁబడును. ఇచ్చట మనస్సుయొక్క యరూపనాశముచేత నైననో, యీతత్త్వవేత్త యగు పురుషునకు విదేహముక్తి కలుగుచున్నది. మఱియు మనస్సుయొక్కసరూపనాశముచేత జీవన్ముక్తి కలుగుచున్నది. అందువలన మనోనాశశబ్దముచేత నిచ్చట సరూపమనోనాశమే వివక్షితమై యున్నది.

—[*] (18) వృత్తి ని రో ధ ని రూ ప ణ ము. [*]—

శంకః—రాజసతామసవృత్తులను నిరోధించి, మనస్సుయొక్కసూక్ష్మతను సంపాదించుట, మీరు మనోనాశ మని చెప్పితిరి. ఆవృత్తులయొక్కనిరోధ మే యుపాయముచేత నగును?

సమాధానము:—ఆవృత్తులయొక్కనిరోధోపాయము వసిష్ఠభగవానుల చే జతుర్విధముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. అధ్యాత్మవిద్యాధిగమో సాధుసంగమ ఏవచ | వాసనా సంపరిత్యాగః ప్రాణస్పందనిరోధనమ్ || (1) ఏ తాస్తు యుక్తయః పుష్టాః సంతి చిత్తజయే కిల || (2)” —భావము|| అధ్యాత్మవిద్యాధిగమము సాధుసంగమము వాసనాసంపరిత్యాగము ప్రాణస్పందనిరోధనము, అను చతుర్విధోపాయములు చిత్తమును జయించుటకుఁ బ్రబలకారణములై యున్నవి.

అచ్చట, ప్రత్యగాత్మను బ్రహ్మరూపముగాఁ జెప్పనట్టి యేవిధ్య యున్నదో అది యధ్యాత్మవిద్య యనఁబడును. ఆయధ్యాత్మవిద్యయొక్కప్రాప్తి యేది గలదో అది యధ్యాత్మవిద్యాధిగమమై యున్నది. అదియును జిత్తజయమునకు పాథవమై

యున్నది. ఎట్లనగా, ఈ నామరూపాత్మక సర్వజగత్తు మిథ్యయే, నేనే సర్వత్ర పరిపూర్ణుడను బరమానందుడను ఏకరసుండును నాకన్న భిన్నముగా వేటొక కారణ కార్యములు లేవు, నేనే సర్వరూపుండును, అను నధ్యాత్మవిద్య ప్రాప్తము కాఁగాఁ దత్త్వవేత్త యగుపురుషుఁడు సర్వదృశ్యప్రపంచమును మిథ్యారూపముగాఁ దెలియుచున్నాఁడు. అందువలన నావిద్యానునయొక్కమనస్సు దృశ్యప్రపంచమందును బ్రవర్తింపదు. మఱియు నాత్మ యైననో మనోవాక్కుల కవిషయమై యున్నది. అందువలన నాత్మయందును ఆమనస్సునకుఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. ఈప్రకారముగా నాంతరబాహ్యప్రవృత్తిరహిత మైన యామనస్సు సర్వవృత్తులయొక్కయనుదయమువలన నింధనరహిత మగు నగ్నివలె స్వాధిష్ఠానరూపకారణమందు లయమొందుచున్నది. అందువలన నధ్యాత్మవిద్యయొక్కప్రాప్తి మనోనాశమునందు ముఖ్యకారణమై యున్నది.

మఱియు నేపురుషుఁడు బుద్ధిమాంద్యముచేత నాయధ్యాత్మవిద్య సంపాదించుటయం దసమర్థుడై యున్నాఁడో ఆపురుషునిగూర్చి ద్వితీయ మగు సాధుసంగమము పుష్కలముగా ముపాయమై యున్నది. ఏలాగున ననగా, మహాత్ము లగుపురుషు లీయధికారి పురుషుని మాటిమాటికిఁ బ్రత్యగాత్మయొక్కబ్రహ్మరూపత్వమును జగన్మిథ్యాత్వమును స్మరింపఁజేయు చున్నారు. అట్లే బోధించుచున్నారు. దానిచేత నీయధికారిపురుషున కధ్యాత్మవిద్య ప్రాప్తమై, మనోనాశము కలుగుచున్నది. అందువలన సాధుసంగమముగూడ నధ్యాత్మవిద్యయొక్కప్రాప్తిద్వారమున మనోనాశమున కుపాయమై యున్నది.

మఱియు నేపురుషుఁడు, విద్యామదము ధనమదము కులమదము ఆచారమదము ఇత్యాదిమదములతోఁ గూడినవాడై సాధుసంగమముగూడఁ జేయఁనశక్తుఁడో ఆపురుషుని గూర్చి మనోనిరోధమునకు వాసనాసంపరిత్యాగరూపోపాయము చెప్పఁబడి యున్నది. ఇచ్చట వివేకముచే విద్యామదాదిరూపమలినవాసనానివర్తనమేది గలదో, అది వాసనాసంపరిత్యాగ మనఁబడును.

❧ { (19) విద్యామదాదులస్వరూపమును దన్నివర్తకవివేకస్వరూపమును నిరూపించుట. } ❧

ఇక, ఆవిద్యామదాదులయొక్కస్వరూపమును వానినివృత్తి చేయు వివేకముయొక్కస్వరూపమును జెప్పఁబడుచున్నది. ఈభూతలమునందు నేనొక్కఁడే పండితుడను, నాకన్న వేటొక పండితుఁడు లేఁడు, ఏపురుషుఁడు పండితుఁడనఁబడు

చున్నాఁడో వాని కేమియుఁ దెలియదు, ఈప్రకార మైన మానసాభిమాన మేది గలదో ఆయభిమానము విద్యామది మనఁబడును. ఆవిద్యామద మీవిధ మైన వివేకమువలన నివృత్త మగుచున్నది. అది యేవిధ మనఁగా, పండితత్వాభిమానము గల బాలాకిశాకిల్యాదులకును అజాతశత్రుయాజ్ఞవల్క్యదివిద్వాంసులచేఁ బరిభవము గలిగెను. మనుష్యులు మొదలు శ్రీదక్షిణామూర్తిపర్యంతము తారతమ్యముచేత విద్యయొక్కయుత్కర్షము చూడఁబడుచున్నది. సర్వులకు నాదిగురు వగు శ్రీదక్షిణామూర్తి యగు సదాశివునియందే నిరితిశయ మగు విద్యయొక్కయుత్కర్షమున్నది. తదితరసర్వపండితులయందు సాతిశయ మగు విద్యయొక్కయుత్కర్షమున్నది. అందువలన నాకుఁగూడ నధికు లైన కొందఱుపండితులచేతఁ బరాభవము కలుగునని నిరంతరము చింతన చేయుటవలన నావిద్యామదము నివృత్త మగుచున్నది.

మఱియు నేనే ధనవంతుఁడను, నాకు సమానుఁడైనధనవంతుఁ డెవ్వఁడును లేఁడను నేమానసాభిమాన మున్నదో అది ధనమద మనఁబడును. ఆధనమదముకూడ సీప్రకార మైన వివేకముచే నివృత్త మగుచున్నది. ఆప్రకార మెట్లనఁగా, లక్షపతిపురుషునిచేఁ జేయఁబడిన యేవ్యవహార మున్నదో, ఆవ్యవహార మలక్షపతిపురుషునియందు సంభవింపదు. అందువలన లక్షపతిపురుషునిచేత నలక్షపతిపురుషునకుఁ బరాభవము కలుగుచున్నది. ఈరీతిగానే కోటిపతిపురుషునిచేత నాలక్షపతిపురుషునకును పరాభవము కలుగుచున్నది. నాది యెంతమాత్రము? నాన్న నధికు లగు కుబేరసమాను లైన బహుధనవంతు లున్నారు. ఈప్రకారము గా నిరంతరము చింతన చేయుటవలన నాధనమదము నివృత్త మగుచున్నది.

ఈరీతిగానే నాకులము సర్వకులములకన్న శ్రేష్ఠ మను నభిమానరూప మగు కులమదమును; నాయొక్కయాచారము సర్వాచారములకన్న శ్రేష్ఠ మను నభిమానరూప మగు న్నాచారమదమునను సీద్వివిధమదములును దత్తద్యోగ్య మగు వివేకమువలన నివృత్తము లగుచున్నవి. ఈప్రకార మైన వివేకముచేత నేపురుషుఁడు విద్యామదాదిమలినవాసనలను నివర్తించుచున్నాఁడో ఆపురుషునకు సాధుసంగమాదులయొక్కప్రాప్తివలన నామనోనాశము సిద్ధించు చున్నది. అందువలన నావాసనా సంపరిత్యాగముగూడ మనోనాశమున కుపాయమై యున్నది.

మఱియు నామలినవాసనలయొక్కయతిప్రబలతవలన నేపురుషుఁడు క్త వివేకముచే నావాసనలను బరిత్యజించుటయందు సామర్థ్యము లేనివాఁడగుచున్నాఁడో ఆపురుషునిగూర్చి శాస్త్రములు ప్రాణస్పందనిరోధరూపోపాయముఁ జెప్పి

యున్నవి. అనగా నాపురుషునకుఁ బ్రాణనిరోధముచేత మనోనాశము సిద్ధించుచున్నది.

ॐ[*] (20) ప్రాణనిరోధోపాయనిరూపణము. [*]

ఇక, ప్రాణనిరోధోపాయము నిరూపింపఁబడుచున్నది. అందు “శ్లో. ప్రాణాయామ దృఢాభ్యాసా ద్యుక్త్యాచ గురుదత్తయా । ఆసనాశనయోగేన ప్రాణస్పందో నిరుధ్యతే” — భావము॥ యోగాభ్యాసముఁ జేయు గురువువలనఁ బొందఁబడిన యేయుక్తి యున్నదో ఆయుక్తిచేతఁ జేయఁబడినప్రాణాయామముయొక్క దృఢాభ్యాస మేది గలదో ఆయభ్యాసముచేతను, ఆసనయోగముచేతను అశనయోగముచేతను ప్రాణములయొక్కగతి నిరుద్ధ మగుచున్నది.

ఇక, ఈశ్లోకార్థము విస్తరముగా నిరూపింపఁబడుచున్నది. దానియందుఁ బ్రథమమునఁ ప్రాణాయామముయొక్కవిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆప్రాణాయామము పూరకము రేచకము కుంభక మను భేదముచేతఁ ద్రివిధ మగుచున్నది. అందు వామనాసికచేత బాహ్యవాయువు నాంతరమునకుఁ బూరించుట పూరక మనఁబడును. దక్షిణనాసికచే నాంతరవాయువును బాహ్యమునకు విడుచుట రేచక మనఁబడును. ఆప్రాణవాయువును నిలుపుట కుంభక మనఁబడును.

మఱియు నాకుంభకముకూడ నాంతరబాహ్యభేదముచే ద్వివిధమై యున్నది. అందుఁ బూరింపఁబడిన ప్రాణవాయువును హృదయదేశమందు నిలుపుట, యాంతరకుంభక మనఁబడును. రేచింపఁబడిన ప్రాణవాయువును శరీరముయొక్క బాహ్యదేశమందు నిలుపుట బాహ్యకుంభక మనఁబడును. అచ్చట, 16 షోడశమాత్రలచేఁ బూరింపవలయును. 32 ధ్వాత్రింశత్తాత్రలచే రేచింపవలయును. 64 చతుష్షష్టిమాత్రలచేఁ గుంభకము చేయవలయును. అనగాఁ బూరకమునకన్న ద్విగుణము రేచింపవలయును, రేచకమునన్న ద్విగుణము కుంభింపవలయును. ఇచ్చట మాత్ర యనగాఁ గాలపరిమాణమై యున్నది. ఇది యాత్మపురాణముయొక్కయోగాదశాభ్యాసమునందు విస్తరముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఈవిధ మైన ప్రాణాయామాభ్యాసమువలన నాప్రాణగతి నిరుద్ధ మగుచున్నది. ఆప్రాణనిరోధమువలన మనోనాశము కలుగుచున్నది.

మఱియుఁ ప్రాణాయామమునకుఁ ప్రాణనిరోధద్వారమున మనోనాశముయొక్కయుపాయత్వము శ్రుతియందును జెప్పఁబడి యున్నది. అది యెట్లనగా, యోగులు ద్వివిధులై యున్నారు. దైవసంప్రదూపశుభవాసన గల యోగి యొ

కడు, దైవసంప్రదహితుడై యాసురసంప్రదూపమలినవాసన గల యోగి మఱి యొకడు. అందుఁ బ్రభముఁ డగు యోగి కైవసో శ్రుతి పూర్వమంత్రముచేత నిరంతరబ్రహ్మచింతనారూపరాజయోగము నుపదేశించుచున్నది. ఆపూర్వమంత్ర మేది యనఁగా, “త్రిభి రున్నతం స్థాప్య సమం శరీరం హృ దీంద్రియాణి మనసా స ని వేశ్య । బ్రహ్మాడుపేన ప్రతరేత విద్వాన్ స్తోతాంసి సర్వాణి భయావహాని”—భావము|| ఈవిద్వాంసుఁ డగు యోగి యేకాంతదేశమునందుఁ బవిత్రాసనముపైఁ దనశరీరమును గట్టిగ్రీవాదిదేశములతో సమముగా నిలిపి తనహృదయదేశమునందు మనస్సహితసర్వేంద్రియములను నిరోధించి “అహం బ్ర హ్మస్మి” యని నిరంతరము చింతన చేయవలయును. ఆబ్రహ్మచింతనారూపనాకచేత నావిద్వాంసుఁ డగు యోగి భయమును బ్రాప్తింపఁజేయు నట్టి మాయారూపనదీప్రవాహమును దరింపవలయును.

మఱియు ద్వితీయ మగు యోగినిగుఱించియో శ్రుతి ద్వితీయమంత్రము చేతఁ బ్రాణనిరోధోపాయరూపహృతయోగము నుపదేశించుచున్నది. ఆద్వితీయ మంత్ర మేది యనఁగా, “ప్రాణా నృపీడ్యే హ స యుక్తచేష్టః క్షీణే ప్రాణే నాసిక యో చ్ఛ్వసీత । దుష్టాశ్వయుక్త మివ వాహ మేవం విద్వా న్మనోధారయే దప్ర మత్తః”—భావము|| యుక్తాహారవిహారాదికచేష్టలు గల యోగి పూర్వోక్త పూరక రేచక కుంభక క్రమముగాఁ బ్రాణాయామము చేసి ప్రాణగతినిరోధము చేయవల యును. తదనంతర మెట్లు ప్రమాదరహితుఁ డైన సారథి యగు పురుషుఁడు దుష్టాశ్వ యుక్తరథమును బలాత్కారముగా శ్రేష్ఠమార్గమునందు నిలుపుచున్నాఁడో అట్లు ప్రమాదరహితుఁ డైన విద్వాంసుఁ డగు యోగి దుష్టేంద్రియయుక్తమనస్సును విష యములనుండి నివర్తించి యానందైకరసబ్రహ్మమునందు నిలుపవలయును. అనఁగా ఆబ్రహ్మమునందుఁ జిత్తము నేకాగ్రముఁ జేయవలయును.

—[*] (21) ఆ స న యో గ ము. [*]—

ఇక, ఆసనయోగము నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఆసనయోగముయొక్క స్వరూపము సాధనము ఫలము అను సీమూఁడును బతంజలిభగవానులచేతఁ గ్రమ ముగా “స్థిరస్థుః శాంతః, ప్రయత్నశైధి ల్యానంతసమాప త్తిభ్యామ్, తతో ద్వం ద్వా నభిఘాతః” అను సీత్రివిధసూత్రములచేఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఈత్రివిధసూత్ర ములయొక్కతాత్పర్య మే మనఁగా, చలనరహితమును సుఖము నిచ్చునట్టిదియు నైన యాసన మేది గలదో అదియే యోగమున కంగ మైన యాసన మనఁబడును. ఆ యాసనము ప్రయత్నశైధిల్యము అనంతసమాప త్తి అను రెండుసాధనములచేత సిద్ధ

మగుచున్నది. అందు లొకకవైదికకర్తములయొక్కత్యాగ మేది గలదో అది ప్రయత్నశైలిల్య మనబడును. ఏపురుషుఁడు లొకకవైదికమార్గములయందుఁ బ్రవర్తించుచున్నాఁడో ఆపురుషున కాస్థిరాసనము కలుగనేరదు. అందువలన నాశాక్షికవైదికకర్తములయొక్కత్యాగముగూడ నాయాసనమునకు సాధనమై యున్నది. మఱియు నేయనంతభగవంతుఁడు తనసహస్రఫణములపై నీపుధివిని ధరించి వర్తించుచున్నాఁడో ఆయనంతభగవంతుఁడు నేను అను చింతన యేది గలదో అది యనంతసమాపత్తి యనబడును. ఈ యనంతసమాపత్తిచేత నాసనప్రతిబంధకము లగు కుచితములు నశించుచున్నవి. ఆయాసనజయమువలన, నీయోగికి శీతోష్ణాదిద్వంద్వములయొక్కతాడనము కలుగదు. అనగా శీతోష్ణాదిద్వంద్వములయొక్కనివృత్తి యేది గలదో అదియే ఆయాసనయోగమునకు ఫలమై యున్నది.

ॐ[*] (22) అశనయోగనిరూపణము. [*]ॐ

ఇక, అశనయోగము చెప్పబడుచున్నది. అందు “శ్లో. శ్వాభాగా పూరయే దన్నై ర్జలే నైకం ప్రపూరయేత్ । మారుతస్య ప్రచారార్థం చతుర్థమవశేషయేత్ ” — భావము॥ యోగాభ్యాసము చేయునట్టి పురుషుఁడు తనయుదరమును రెండుభాగము లన్న ముచేతను, ఒక్కభాగము జలముచేతను నిండింపవలయును, మఱియుఁ బ్రాణవాయువు సుఖముగా సంచించుటకొఱకు, నొకభాగము నూరకయుంపవలయు. ఈప్రకార మైన ప్రాణాయామము, ఆసనయోగము, అశనయోగము అను మూటిచేఁ బ్రాణగతికి నిరోధము కలుగుచున్నది. ఆప్రాణమునకు నిరోధము కలుగఁగా సర్వచిత్తవృత్తులు నిరుద్ధము లగుచున్నవి. ఏకారణముచేత ననగా, చిత్తవృత్తులయొక్కయదయము, ప్రాణగతియొక్కయధీనమే యగుచున్నది. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మనగా, ఏపదార్థ మేవస్తుప్రయొక్కయధీన మగుచున్నదో, ఆపదార్థ మావస్తుప్రయొక్కనిరోధ మగునప్పుడు నిరుద్ధ మగుచున్నది. ఎట్లు పటము తంతువులయొక్కయధీన మగుటవలన నాతంతువులు నిరుద్ధములు కాఁగా, నాపటము నిరుద్ధమగుచున్నదో, మఱియు నెట్లు బాహ్యేంద్రియములు చిత్తముయొక్కయధీనము లగుటవలనఁ జిత్తము నిరుద్ధము కాఁగా, నాయేంద్రియములు నిరుద్ధము లగుచున్నవో, అట్లే చిత్తవృత్తులు ప్రాణగతి కధీనము లగుటవలనఁ, ప్రాణము నిరుద్ధము కాఁగా, నాచిత్తవృత్తులు నిరుద్ధము లగుచున్నవి. తదనంతరము స్వభావముగానే యాత్మానాత్మాకార మగు సంతాకరణ మేది యున్నదో ఆయంతాకరణ మనాత్మాకారవృత్తులు నిరుద్ధములు కాఁగా, నేకాత్మాకారమే యగుచున్నది. ఈప్రకార మైనచిత్తవృత్తులయొక్కనిరోధ మేది గలదో, ఆనిరోధమే మనోనాశ మని చెప్పబడును. ఇట్టి మనోనాశము

ప్రాశ్నము కాఁగా నీవిద్వాంసుఁ డగు పురుషున కాజ్ఞేకాకారమనస్సుచేత నానందైకవిషయవిచ్ఛిన్నరూపప్రత్యగాత్మయొక్కయనుభవము కలుగుచున్నది. ఉక్తార్థము పూర్వవృద్ధాచార్యులచే “ఆత్మానాత్మాకారం స్వభావతోఽనస్థితం సదాచిత్తమ్ । ఆజ్ఞేకాకారతయా తిరస్కృతానాత్మదృష్టి విదధీత ” అను శ్లోకముచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది.

పూర్వోక్తవృత్తులయొక్కనిరోధమును బాతంజలశాస్త్రజ్ఞులు యోగ మని చెప్పుచున్నారు. అందుఁ బతంజలిసూత్రము.—“యోగ శ్చిత్తవృత్తి నిరోధః”—భావము॥ చిత్తముయొక్కసర్వవృత్తులనిరోధ మేది గలదో అది యోగ మనఁబడును. అచ్చట, ప్రమాణము విపర్యయము వికల్పము నిద్ర స్మృతి అని చిత్తవృత్తులు పంచవిధములై యున్నవి. అందుఁ బ్రమాణజన్యప్రమాణ్ణాన మేది గలదో అది ప్రమాణవృత్తి యనఁబడును. యోగశాస్త్రముం దైననో ప్రత్యక్షము అనుమానము శబ్దము అను త్రివిధప్రమాణములే యంగీకరింపఁబడి యున్నవి. అందువలన వారిమతమునందుఁ బ్రమాణవృత్తియును ద్వివిధమై యున్నది. మఱియు వేదాంతసిద్ధాంతమునం దాప్రమాణము, ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానము శబ్దము అర్థాపత్తి అన్యుపల్బి అనుభేదముచేత షట్ప్రకారముగా నంగీకరింపఁబడి యున్నది. అందువలన వేదాంతసిద్ధాంతమునం దాప్రమాణవృత్తియును షట్ప్రకారమే యగుచున్నది. ఈ షడ్విధప్రమాణవృత్తులును ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నవి.

మఱియు, మిథ్యాజ్ఞానము విపర్యయ మనఁబడును. సంశయము వికల్ప మనఁబడును. సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతి యనఁబడును. ఈ మూటియొక్కస్వరూపము పూర్వము తృతీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. మఱియుఁ దానుసవృత్తి నిద్ర యనఁబడును. ఈ పంచవిధవృత్తులయొక్కనిరోధము యోగ మనఁబడును. లేక, పూర్వము చెప్పఁబడిన మైత్రీకరుణాదిదైవవృత్తులును దంభదర్పాద్యాసురవృత్తులు నైన సర్వవృత్తులయొక్కనిరోధము యోగ మనఁబడును.

శంకః—ఆవృత్తులయొక్కనిరోధమునకు సాధన మేది ?

సమాధానము:—పతంజలిభగవానులు “అభ్యాసవైరాగ్యభ్యాం త్త నిరోధః” అను సూత్రముచేత, అభ్యాసము వైరాగ్యము అను నీరెండే యావృత్తి నిరోధమునకు సాధన మని చెప్పి యన్నారు. అట్లే శ్రీభగవంతుఁడును గీతయందు “అసంశయం మహాబాహూ మనో దుర్నిగ్రహం చలమ్ । అభ్యాసేనతు కాంతేయ

వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే” అను శ్లోకిముచేత మనోనిగ్రహమున కభ్యాసవైరాగ్యములే సాధనము లని చెప్పి యున్నాడు. అచ్చట నేవస్తుప్రసందు దోషదృష్టివలన వైరాగ్యము కలుగుచున్నదో ఆవస్తుప్రసందు మనస్సునకుఁ బ్రవృత్తి కలుగుట లేదు. అందువలన వైరాగ్యమునకు మనోనిగ్రహసాధనత్వము సంభవించుచున్నది. వైరాగ్యముయొక్క స్వరూపము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందు విస్తరముగా నిరూపింపఁబడి యున్నది. అందువలన నిచ్చట విరమించితిమి.

—[*] (23) చిత్తవృత్తినిరోధయోగనిరూపణము. [*]—

మఱియు, అభ్యాస మైననో, యోగమున కంతరంగసాధనమై యున్నది. ఆ యంతరంగసాధనము బహిరంగసాధనము లేక సిద్ధింపదు. గనుక నుపాయసహితముగా బహిరంగసాధనముల నిరూపించి యభ్యాసము నిరూపించుటకొఱకుఁ బ్రథమమున ఫలరూపవృత్తినిరోధవిభాగము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆచిత్తవృత్తినిరోధరూపయోగము ద్వివిధమై యున్నది. ఒకటి సంప్రజ్ఞాతసమాధిరూపనిరోధము, మఱియొకటి యసంప్రజ్ఞాతసమాధిరూపనిరోధము. అందు, కర్త కర్తము కరణ మను త్రిపుటియొక్కయనుసంధానము లేని యేకలక్ష్యవస్తువిషయకసజాతీయవృత్తులయొక్కప్రవాహ మేది గలదో, అది సంప్రజ్ఞాతసమాధి యనఁబడును. ఈ సంప్రజ్ఞాతసమాధి కంగ మైన యేసమాధి యున్నదో దానియం దాత్రిపుట్యనుసంధాన పూర్వకసజాతీయవృత్తులయొక్కప్రవాహ మున్నది. ఆ యంగసమాధియం దీసంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్కలక్షణమున కతివ్యాప్తి నివారించుటకొఱకు నిచ్చటఁ ద్రిపుట్యనుసంధానరహితత్వము చెప్పఁబడినది. ఈ సంప్రజ్ఞాతసమాధిస్వరూప మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. విలాప్య వికృతిం కృత్సాన్నిం సంభవ వ్యత్యయక్రమాత్ । కరిశిష్టంతు చింతాత్రం సదానందం విచింతయేత్ ॥ బ్రహ్మకారమనోవృత్తిప్రవాహాః హంకృతిం వినా । సంప్రజ్ఞాతసమాధిస్సాన్యధ్యానాభ్యాసప్రకర్షజః”—భావము॥ చేతనమునం దధ్యస్త మైన యజ్ఞానమును ఆయజ్ఞానకార్య మైనప్రపంచమును ఏది గలదో యాసర్వప్రపంచమును, ఉత్పత్తిక్రమమునకు విపరీతక్రమముగా స్థూలసూక్ష్మాదిక్రమముచేతఁ జిదాత్మయందు లయము నొందించి, అనఁగా, ఆచిదాత్మకంఠె స్తప్రపంచము భిన్నము కా దను నిశ్చయము చేసి, శేషించి యుండు సదానందరూపచింతాత్రమును గురూపదిష్టమహావాక్యము వలన నభేదరూపమునఁ జింతన చేయవలయును, అనఁగా నేను సచ్చిదానందబ్రహ్మ రూపుఁడనే యని చింతన చేయవలయును. మఱియుఁ ద్రిపుటియొక్కయనుసంధాన

యాన మైన యహంకృతి లేక, “అహం బ్రహ్మసి” యను మనోవృత్తులయొక్క ప్రవాసా మేది గలదో అది సంప్రజ్ఞాతసమాధి యనబడును. ఈసంప్రజ్ఞాతసమాధి ధ్యానాభ్యాసప్రకర్షము (ప్రాబల్యము) వలన గలుగుచున్నది.

శ్లో[*] (24) యమాద్యష్టాంగనిరూపణము. [*]శ్లో

ఇత యోగశాస్త్రానుసారముగా నీసంప్రజ్ఞాతసమాధిరూపయోగమున కష్టవిధాంగములు చెప్పబడు చున్నవి. అందు, యమము నియమము ఆసనము ప్రాణాయామము ప్రణాళాంగము ధారణ ధ్యానము సమాధి అను నీయెనిమిది సంప్రజ్ఞాతసమాధి కంగములై యున్నవి. దానియందును యమాదిపంచకము సంప్రజ్ఞాతసమాధికి బహిరంగసాధనమై యున్నది. ధారణాదిత్రితయ మంతరంగసాధనమై యున్నది.

యమవర్ణనము.—అహింస సత్యము అస్తేయము బ్రహ్మచర్యము అపరిగ్రహము అను భేదముచేత నాయమము పంచవిధ మగుచున్నది. అందు మనోవాక్కాయము లను మూడింటిచే నొకప్రాణినిగూడ హింసింప కుండుట యహింస యనబడును. మఱియు యధార్థనచనోచ్చారణము సత్య మనబడును. బలాత్కారముగా నైన, లేక, కపటముగా నైన బరులయొక్కధనము నపహరింపకుండుట యస్తేయ మనబడును. శరీరయాత్రయం దుపయోగు లైన పదార్థములకన్న నధిక పదార్థములను గ్రహింపక యుండుట యపరిగ్రహ మనబడును. అష్టాంగమైధున రహితత్వము బ్రహ్మచర్య మనబడును.

ఈ యష్టాంగమైధునముయొక్కస్వరూపము శాస్త్రములయం దిట్లు చెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. స్మరణం కీర్తనం కేలిః ప్రేక్షణం గుహ్యాభాషణమ్ । సంక లోపధ్యవసాయశ్చ క్రియానిర్వృతి రేవచ॥ ఏత న్నైధున మష్టాంగం ప్రవదంతి మనీషిణః । విపరీతం బ్రహ్మచర్య మనుష్ఠేయం ముముక్షుభిః॥ స త్సంగసన్నిధి త్యాగ దోషదర్శనతో భవేత్ ” — భావము॥ స్మరణము కీర్తనము కేళి ప్రేక్షణము గుహ్యాభాషణము సంకల్పము అధ్యవసాయము క్రియానిర్వృతి అను నీయష్టకమును అష్టాంగమైధున మనబడును. అందు భోగ్యబుద్ధిచేత స్త్రీలను జిత్తమునగుదుఁ జింతించుట స్మరణ మనబడును. వాక్కుతో స్త్రీలయొక్కగుణములను జెప్పుట కీర్తన మనబడును. మఱియు నాస్త్రీలతో ద్యూతాదిక్రీడలు సల్పుట కేళి యనబడును. భోగ్యబుద్ధిచే నాస్త్రీలను జూచుట ప్రేక్షణ మనబడును. ఏకాంతదేశమం దాస్త్రీలతో భాషించుట గుహ్యాభాషణ మనబడును. మఱియు నాస్త్రీలను

బొందుట కిచ్చించుట సంకల్ప మనఁబడును. మఱియు నాస్త్రీలను బొందవలయు నని బుద్ధియందు నిశ్చయించుట యధ్యవసాయ మనఁబడును. ఆస్త్రీలయొక్కసంభోగము క్రియానిర్వృత్తి యనఁబడును. ఈ యెనిమిదింటిని విద్వాంసు ల్చాంగమైఘన మందురు. ఈ యష్టాంగమైఘనరహితత్వ మేది గలదో అది బ్రహ్మచర్య మనఁబడును. ఈ బ్రహ్మచర్యము ముముక్షుజను లవశ్యము సంపాదింపవలయును. ఏ కారణముచేత ననగా, “యదిచ్ఛంతో బ్రహ్మచర్యం చరంతి, సత్యేన లభ్యస్తపసా హ్యేష ఆత్మ, సమ్యక్జ్ఞానేన బ్రహ్మచర్యేణ నిత్యమ్, అంత శ్శరీరే జ్యోతి ర్మయో హి శుభ్రో యం పశ్యంతి యతయః క్షీణదోషాః” ఇత్యాదిశ్రుతులు. బ్రహ్మచర్యమునే యాత్మజ్ఞానమునకును మోక్షమునకును సాధన మని చెప్పుచున్నది.

ఆబ్రహ్మచర్యము సత్సంగముచేతను విషయాసక్తస్త్రీపురుషులయొక్క సన్నిధిని ద్యజించుటచేతను దేహముయొక్కదోషదర్శనముచేతను సిద్ధించుచున్నది. అచ్చట సత్సంగమునకు బ్రహ్మచర్యముయొక్కసాధనత్వ మాచార్యులచే “కాతవ కాంతాధరగతచింతా వాతుల తవ కిం నాస్తి నియంతా । త్రిజగతి సజ్జనసంగతి రేకా భవతి భవార్ణవతరణే నౌకా” అనువచనముచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన సత్సంగమునకు బ్రహ్మచర్యముయొక్కసాధనత్వము సంభవించుచున్నది. మఱియు దేహమునందు దోషదర్శనము ప్రహ్లాదులచేత చెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. మాంసా స్పృక్పాయ విఘ్నాత్ర స్నాయ మజ్జాస్తి సంహతౌ । దేహే చేత్ప్రీతిమా న్తాఢో భవితా నరకేపి సః”—భావము॥ మాంసము రుధిరము పూయము మలము మూత్రము నాడి మజ్జ అస్థి ఇత్యాది మలినపదార్థసమూహరూపదేహమునం దే మూఢపురుషుఁడు ప్రీతి గలవాఁ డగుచున్నాఁడో ఆమూఢపురుషుఁడు నరకమునం దును బ్రీతి గలవాఁడు కావలయును. మఱియు నుక్తార్థము శ్రీభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. స్వదేహ శుచిగంధేన నవిరజ్జేత్యః పుమాః । వైరాగ్యకారణం తస్య కి మన్య దుపదిశ్యతే”—భావము॥ ఏపురుషుఁడు తనదేహము యొక్కదుర్గంధముచేత వైరాగ్యము పొందఁడో, ఆపురుషునకు వైరాగ్యము కలుగుటకు వేఱుకారణ మేల యుపదేశింపవలయును? ఈరీతిగాఁ దనశరీరమందును స్త్రీ శరీరమునందును దోషచింతన చేయు పురుషున కాశరీరమునందు రాగము కలుగదు. అందువలన నాదోషదర్శనమునకు బ్రహ్మచర్యముయొక్కసాధనత్వము సంభవించుచున్నది. ఈరీతిగానే సన్నిధిత్యాగమునకుఁగూడ బ్రహ్మచర్యముయొక్కసాధనత్వమున్నది. ఈకారణముచేతనే స్త్రీపురుషులు ముముక్షుజనులను గుఱించి స్త్రీలయొక్కసంభాషణాదికము నిషేధించి యున్నది. అందు “శ్లో. న సంభాషేత్, స్త్రీయం

కాంచి త్పూర్వ దృష్టాంచ న స్తరేత్ | కథాంచ వర్జయే త్తాసాం నపశ్యే ల్లిఖితా
 "పి"—భావము|| ఈ ముముక్షుజను లొకప్పుడును స్త్రీలతో సంభాషించుటయును
 పూర్వము చూడఁబడినస్త్రీని జిత్తమునందు స్మరించుటయును గూడదు. మఱియు
 స్త్రీలచేతకృతఘటనలును విడువవలయును. చిత్రలిఖితస్త్రీనిగూడఁ జూడఁగూడదు.

నియమవర్జనము.—శౌచము సంతోషము తపము స్వాధ్యాయము ఈశ్వర
 ప్రణిధానము అను భేదముచేత నానియమము పంచవిధమై యున్నది. అందు శౌచ
 మాంతరబాహ్య భేదముచేత ద్వివిధమై యున్నది. మైత్రీకరుణాదులచే నంతఃకరణ
 మును రాగద్వేషాదిరహితముగాఁ జేయుట, యాంతరశౌచ మనఁబడును. జలమృత్తి
 కాదులచేత శరీరము శుద్ధిచేయుట బాహ్యశౌచ మనఁబడును. మఱియు యథాలా
 భమునందుఁ బ్రసన్నత సంతోష మనఁబడును. హితమును మితమును బవిత్రము
 నైన యన్నమును భుజించుట, తప మనఁబడును. మఱియుఁ బ్రణవాదిపవిత్రమంత్ర
 ములను జపించుట, స్వాధ్యాయ మనఁబడును. అనుష్ఠింపఁబడిన నిత్యాదికర్తములను
 బరమేశ్వరుని, కుంకు సమర్పించుట, యీశ్వరప్రణిధాన మనఁబడును.

ఆసనవర్జనము.—ఆసనముయొక్కస్వరూపమును సాధనమును ఫలమును
 పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నవి. దాని నిచ్చటను దెలియవలయును. ఉక్తాసనము
 శారీరము బాహ్య మను భేదముచేత ద్వివిధ మగుచున్నది. అందు పద్మము
 స్వస్తికము భద్రము ఇత్యా ద్యాసనములు శారీరాసనము లనఁబడును. ఈ యా
 సనములయొక్కస్వరూప మాత్మపురాణముయొక్కయష్టమాధ్యాయమునందు మాచే
 నిరూపింపఁబడి యున్నది. దాని నిచ్చటఁ దెలియ నగును. మఱియు సర్వోపద్రవ
 రహిత మగు నేకాంతదేశమునందుఁ గుశమృగచర్మవస్త్రాదిరూపము లగు నేయాస
 నము లున్నవో, అవి బ్లాహ్యము లగు నాసనము లనఁబడును.

ప్రాణాయామవర్జనము.—పూర్వకము రేచకము కుంభక మను భేదముచేత
 నాప్రాణాయామము త్రివిధ మగుచున్నది. ఈ ప్రాణాయామము పూర్వము చెప్పఁ
 బడి యున్నది. దాని నిచ్చటను దెలియవలయును. మఱియుఁ జక్షురాదీంద్రియము
 లను రూపాదివిషయములనుండి మరలించుట ప్రత్యాహార మనఁబడును. ఈ య
 మాదిపంచవిధబహిరంగసాధనములు సిద్ధము లైనయనంతర, మియధికారిపురుషుఁ
 డాసంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్కధారణధ్యానసమాధు లను త్రివిధాంతరంగసాధనముల
 యందుఁ బ్రయత్నము చేయవలయును. అందు బహిరంగసాధనసంపాదనపూర్వక
 ముగా నంతరంగసాధనములను సంపాదింపవలయు ననునది, శాస్త్రోక్తానుక్రమమై
 యున్నది. అది చిత్తజయము లేని పురుషులకొఱ కని తెలియవలయును. అయినను

విపురుషునకుఁ బూర్వజన్మపుణ్యఫలిసాకవశమువలన నంతఃకరణము శుద్ధము కాఁగాఁ బ్రహమముననే ఆధారణాద్వ్యంతరంగసాధనములు ప్రాప్తము లగుచున్న నో ఆపురుషుఁ డాయమాదిపంచబహిరంగసాధనములయందు మరలఁ బ్రయత్నింప నక్కఱ లేదు.

ధారణవర్జనము.—మూలాధారము మణిపూరకము స్వాధిష్ఠానము అనా హతము ఆజ్ఞావిశుద్ధము అను షట్పక్రములయం దేదైన నొకచక్రమునందుఁ జిత్తమును స్థాపించుట లేక ప్రత్యగాత్మయందుఁ జిత్తమును స్థాపించుట, అనఁగా నాయేక ప్రత్యగాత్మయొక్కస్వరణ మేది గలదో అది ధారణ యనఁబడు. ఈషట్పక్రములయొక్కస్వరూప మాత్మపురాణముయొక్క యేకాదశాధ్యాయమునందు విస్తరము గాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. దాని సచ్ఛటఁ దెలియ నగును.

ధ్యానవర్జనము.—చైతన్యరూపలక్ష్మ్యవస్తువునందు సజాతీయవృత్తులయొక్క ప్రవాహీకరణ మేది గలదో అది ధ్యాన మనఁబడును. ఆసజాతీయవృత్తులయొక్క ప్రవాహముకూడ ద్వివిధ మగుచున్నది. ఒకటి విజాతీయవృత్తులచే విచ్ఛిన్నమై యున్నది, మఱియొకటి విజాతీయవృత్తులచే నవిచ్ఛిన్నమై యున్నది. అందుఁ బ్రథమ మగు ప్రవాహ మైననో ధ్యాన మనఁబడును. ద్వితీయ మగు ప్రవాహము, సమాధి యనఁబడును. ఆసమాధియును ద్వివిధమై యున్నది. ఒకటి చక్ర కర్మము కరణ మను త్రిపుటియొక్కయనుసంధానముతోఁ గూడి యున్నది, మఱి యాత్మి పుటియొక్కయనుసంధానము లేక యున్నది. అందుఁ బ్రథమసమాధి యంగిరూపసమాధి యనఁబడును. ద్వితీయసమాధి యంగిరూపసమాధి యనఁబడును. ఇచ్ఛట సాధన మంగ మనియును, ఫల మంగి యనియును జెప్పఁబడినది.

శ్లో[*] (25) సమాధియొక్కవిఘ్నముల నిరూపించుట. [*]

ఇక, ఆసమాధియొక్కవిఘ్నములు నిరూపింపఁబడుచున్నది. సంప్రజ్ఞాత సమాధియొక్కయుత్పత్తియందు లయ విశేష కషాయ రసాస్వాదము లను చతుర్విధవిఘ్నములు గలవు. ఆవిఘ్నము లున్నయెడల నాసంప్రజ్ఞాతసమాధి కలుగదు. నిద్ర లయ మనఁబడును. విషయములయొక్కపునఁపునరనుసంధానము విశేష మనఁబడును. రాగద్వేషాదులచేతఁ జిత్తముయొక్క స్తబ్ధిభావము కషాయ మనఁబడును. మఱియు సమాధియొక్కయారంభ కాలమునందు, సవికల్పానందముయొక్కయాస్వాదనము రసాస్వాద మనఁబడును.

శ్లో[*] (26) సమాధివిఘ్ననివర్తకోపాయనిరూపణము. [*]

ఇక, శ్రీగౌడపాదాచార్యులచనములచేత నాలయాదివిఘ్నములయొక్క నివృత్త్యుపాయములు చెప్పఁబడుచున్నవి. అందు “శ్లో. లయో సంబోధయే చ్ఛిత్తం

విక్షేపం శమయే త్పునః । సకషాయం విజానీయా త్సమప్రాప్తం న చాలయేత్ ॥
 నాస్వాదయే ద్రసం తత్ర నిస్సంగః ప్రజ్ఞయా భవేత్ ” — భావము॥ యోగాభ్యాస
 ముఁ జేయుకాలమునం దీపురుషునియొక్కచిత్త మెప్పుడు నిద్రారూపలయమునకు
 సముఖ మగుచున్నదో అప్పు డాయభ్యాసవంతుఁ డగుపురుషుఁడు ప్రాణాయామము
 చేతను నిద్రాశేషముయొక్కనివృత్తిచేతను, స్వల్పభోజనాదులచేతను, జిత్తమును నిద్ర
 నుండి జాగ్రత్తను బొందింపవలయును. విక్షేపమును బొందినచిత్తమును విషయముల
 యొక్కదోషదర్శనము బ్రహ్మచింతనము సత్సంగము ఉపాసన ఇత్యాద్యుపాయముల
 చేత నేకాగ్రత నొందింపవలయును. అనఁగా విషయచింతనారూపవిక్షేపమునుండి
 నివృత్తముగాఁ జేయవలయును.

అచ్చట బ్రహ్మచింతనవలనఁ జిత్తము విక్షేపరహిత మగుచున్న దను సర్థ
 ము శ్రీభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. విషయాన్ధ్యాయత
 శ్చిత్తం విషయేషు విషజ్జతే । మా మనుస్మరత శ్చిత్తం మయ్యేవ ప్రవిలీయతే ” —
 భావము॥ విషయచింతనఁ జేయుపురుషునియొక్కచిత్త మావిషయములయందే సం
 బంధము నొందుచున్నది, పరమేశ్వరుఁడ నగు నన్ను స్మరణ చేయు పురుషునియొక్క
 చిత్తము పరమేశ్వరుఁడ నగు నాయందే లయ మొందుచున్నది. మఱియు సత్సంగ
 మునకు విక్షేపనివృత్తియొక్కకారణత్వము వసిష్ఠభగవానులచేఁ జెప్పఁబడి యున్నది.
 అందు “శ్లో. సంత స్స దై నగంతవ్యాః యద్య ప్యుపదిశంతి న । యా హి సైవ
 రకథా స్తేషా ముపదేశా భవంతి తాః ” — భావము॥ ముముక్షుజనులు మహాత్ముల
 యొక్కసమీపమునకు సర్వదా పోవు చుండవలయును, యద్యపి ఆమహాత్ములగు జను
 లీముముక్షువులకు సాక్షాత్తుగా నుపదేశించుట లేదు, తథాపి, ఆమహాత్ములయొక్క
 స్వాభావికకథ లేవి గలవో ఆకథలే యీముముక్షువుల కుపదేశరూపము లగుచున్నవి.
 మఱియు నాచార్యులచేతను “సజ్జ స్సత్సు విధీయతాం . భగవతో భక్తి ధృఢా
 ధీయతామ్ ” ఇత్యాదివచనములచే సత్సంగము కర్తవ్య మని చెప్పఁబడియున్నది.

ఈప్రకారముగా విక్షేపము నివృత్తి చేసి యనంతరము కషాయసహిత
 చిత్తమును దెలిసి, యాకషాయమును గూడ నివర్తింపవలయును. మఱియు సమ
 మును—బ్రహ్మమును బొందినచిత్తము, నాబ్రహ్మమునుండి చలింపనీయఁ గూడదు. మఱి
 యు సమాధియొక్కయారంభకాలమందుఁ బ్రాప్త మైన సవికల్పానందము నాస్వా
 దింపఁగూడదు. మఱి మనఁగా, ఉదాసీనబ్రహ్మప్రజ్ఞతోఁ గూడి యుండవలయును.
 ఈవిధ మైన యుపాయములచేత నెప్పు డాలయాదివిఘ్నములు నివర్తిల్లు చున్నవో,
 అప్పు డాసంప్రజ్ఞతసమాధి కలుగుచున్నది.

ఇట్టి సంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్కయభ్యాసముచేత నెప్పుడు మనస్సు ప్రత్య గాత్మయం జేకాగ్రతను బొందుచున్నదో అప్పు డామనస్సునందు ఋతంభర యను నొకప్రజ్ఞ కలుగుచున్నది. అచ్చట, అతీతానాగత దూరవ్యవహిత సూక్ష్మేత్యాది సర్వపదార్థములను విషయముఁ జేయు యోగియొక్కప్రత్యక్ష మేది గలదో అది ఋతంభరప్రజ్ఞ యనఁబడును. అట్టి ఋతంభరప్రజ్ఞయం దుండుయోగికి నిర్వికల్ప సమాధి ప్రాప్త మగుట లేదు. అందువలన నాఋతంభరప్రజ్ఞను గూడ నిరోధించి సంప్రజ్ఞాతసమాధ్యభ్యాసముఁ జేయు యోగి కాత్మసాక్షాత్కారము ప్రాప్తమై పర వైరాగ్యము కలుగుచున్నది. ఈ పరవైరాగ్యముయొక్కస్వరూపము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఆపరవైరాగ్యానంతరముకూడ నీ పురుషున కభ్యాసము చేయఁ దగినదై యున్నది. ఇచ్చట నేయుపాయముచేత నై నను నేను సర్వవృత్తులయొక్కనిరోధరూపఽసంప్రజ్ఞాతసమాధియందు స్థితుఁడను గావలయు. నను నుత్సాహరూపప్రయత్న మేది గలదో అది యభ్యాస మనఁబడును. ఈయభ్యాసముయొక్కలక్షణము పతంజలిభగవానులు యోగసూత్రములయందు “త్తత్ర స్థితౌ ప్రయత్నోఽభ్యాసః” అను సూత్రముచేతఁ జెప్పి యున్నారు. ఆ యుత్సాహరూపప్రయత్నముకూడ నిరుద్ధము కాఁగా, సర్వవృత్తులు నిరుద్ధము లగు చున్నవి. ఆ సర్వవృత్తులయొక్కనిరోధమే యసంప్రజ్ఞాతసమాధి యనఁబడును.

శంకః—ఆ యుత్సాహరూపప్రయత్నముయొక్కనిరోధమం యే వే తొక సాధన మున్నదా? లేదా? అందుఁ బ్రశమపక్ష మంగీకరించినయెడల ననవస్థాదోషము ప్రాప్త మగును. ఏల యన, ఆ యుత్సాహరూపప్రయత్నముయొక్కనిరోధముకొఱ కంగీకరింపఁబడిన ద్వితీయసాధన మేది గలదో అది యుండఁగా, నాయసంప్రజ్ఞాతసమాధి కలుగదు. కావున నాసాధనముయొక్కనిరోధముకొఱకు వే తొక తృతీయసాధన మంగీకరింపవలయును. ఆ తృతీయసాధననివృత్తికొఱకు . వే తొకచతుర్థసాధన మంగీకరింపవలయును. ఈరీతిగా నుత్తరోత్తరసాధనములయొక్కధార సంగీకరించుటయం దనవస్థాదోషము ప్రాప్త మగును. మఱియు నాప్రయత్న నిరోధమునకు వే తొకసాధనము లే దను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినచో సాధనము లేక యాప్రయత్ననిరోధమే సంభవింపని దగును. మఱియు నాప్రయత్నము తానే తనకు నిరోధక మగుచున్న దనిన, నదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన, తనచేతనే తనకు నిరోధ మత్యంతవిరుద్ధమై యున్నది. లోకమందును అట్లు చూడఁబడుట లేదు.

సమాధానము:—ఆ యుత్సాహరూపప్రయత్నము సర్వవృత్తులను నిరోధించినదై, తననిరోధమును దానే చేయుచున్నది. ఉదా—కతకరేణువు జలమునం

దానిని మృత్తికను నివర్తించి తానును దనయంతనే నివృత్త మగుచున్నది. ఆ కతక రేణుప్రయోగ-నివృత్తికొఱకు . వే తొకసాధనాపేక్ష కలుగుట లేదు. ఈలాగుననే యాయత్సహరూపప్రయత్నము నిరోధించుటకొఱకు . వే తొకసాధనముప్రయోగ-యపేక్ష కలుగుట లేదు. అంగువలన ననవస్థాదోషమును దృఢనిరోధదోషమున బ్రాప్త మగుట లేదు.

మఱియుఁ బూర్వోక్తాసంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్కస్వరూప మన్యశాస్త్ర ములయందును జెప్పబడి యున్నది. అందు “శ్లో. మనసో నృత్తిశూన్యస్య బ్రహ్మ కారతయా స్థితిః । అసంప్రజ్ఞాతనామాసౌ సమాధి రభిసీయతే॥ ప్రశాంతవృత్తికం చిత్తం పరమానందదీపకమ్ । అసంప్రజ్ఞాతనామాసౌ సమాధి ర్యోగినాం ప్రియః” — భావము॥ సర్వవృత్తిశూన్య మైనమనస్సునకు బ్రహ్మకారతారూపస్థితి యేది గలదో యాస్థితినే . యోగశాస్త్రవేత్త లసంప్రజ్ఞాతసమాధి యనుచున్నారు. మఱియుఁ బూర్వోక్తాభ్యాసమువలన నివర్తింపబడిన సర్వవృత్తులు గల పరమానందప్రకాశక మగు చిత్త మేది గలదో అదియే యోగిజనులకుఁ బ్రియ మైన యసంప్రజ్ఞాతసమాధియై యున్నది.

ఇక నాయసంప్రజ్ఞాతసమాధి కన్యసాధనముకూడఁ జెప్పబడుచున్నది. ఆయసంప్రజ్ఞాతసమాధి పూర్వోక్తరీతిగాఁ గేవలపరవైరాగ్యముచేతనే పొందబడుట యే గాక, యీశ్వరప్రణిధానముచేతఁగూడఁ బొందబడుచున్నది. అందు యోగ సూత్రము.—“ఈశ్వరప్రణిధానా ద్వా” — భావము॥ ఆ యసంప్రజ్ఞాతసమాధి పూర్వోక్తక్రమముచేతను ఈశ్వరప్రణిధానముచేతను బ్రాప్త మగుచున్నది.

శ్లో[*] (27) ఈ శ్వర స్వ రూ ప ని రూ ప ణ ము. [*]శ్లో

ఇక నీశ్వరప్రణిధానముయొక్కస్వరూపము నిరూపించుటకొఱకు, బ్రథమమున నీశ్వరస్వరూపము చెప్పబడుచున్నది. అందు యోగసూత్రము.—“క్షేత కర్త విపా కాశయై రపరామృత్యః పురుషవిశేషః ఈశ్వరః” — భావము॥ క్షేతము కర్తము విపాకము ఆశయము అను సినాల్లిటితనమునబట్టి మగు పురుషవిశేషము ఈశ్వరుఁ డనబడును. అందుఁ బ్రథమ మగు క్షేతము, అవిద్య అస్థిత రాగము ద్వేషము అభినివేశ మను భేదముచేతఁ బంచప్రకార మగుచున్నది. ఆ పంచవిధక్షేతములు ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపబడి యున్నవి. మఱియుఁ గర్తమో, శుక్తము కృష్ణము మిశ్ర మను భేదముచేతఁ ద్రివిధము. అందు శాస్త్రవిహితపుణ్య కర్తము శుక్తకర్త మనబడును, శాస్త్రనిషిద్ధ పాపకర్తము కృష్ణకర్త మనబడును.

పుణ్యపాపములను రెండును మిత్రకర్త మనఃబడును. ఈ త్రివిధకర్తములైననో అయోగిపురుషులకుఁ గలుగుచున్నవి. యోగిపురుషుల కైననో అశుక్లకృష్ణ మను నాల్గవది యగు కర్తము కలుగుచున్నది.

ఈ యుక్తార్థము పతంజలిభగవానులు “కర్తా ఽశుక్లకృష్ణం యోగినస్త్రివిధ మిత రేహమ్” అను సూత్రముచేతఁ జెప్పి యున్నారు. మఱియుఁ గర్తఫలము విపాక మనఃబడును, ఆ విపాకము జాతి ఆయుష్యము భోగ మను భేదముచేతఁ ద్రివిధము. కర్తఫలభోగజన్యసంస్కారరూపవాసన ఆశయ మనఃబడును. ఇట్టి క్షేత్రకర్త విపాకాశయములను నాల్గింటితో సంబంధము గలవారు జీవులు. ఈశ్వరుఁ డైననో యానాల్గింటితో నసంబంధుఁడును సర్వజ్ఞుఁడును సర్వశక్తిమంతుఁడు నై యున్నాఁడు.

ఇక నాయీశ్వరప్రపణిధానముయొక్కస్వరూపము నిరూపింపఁబడుచున్నది. అందు యోగసూత్రము.—“తస్య వాచకః ప్రణవః, త జ్జప స్త దర్థభావనమ్”—భావము॥ పూర్వోక్తేశ్వరవాచకము ప్రణవశబ్దమై యున్నది. ఆ యోగకారరూప ప్రణవముయొక్కజపముగూడ మాండుకొవనిషత్పంచీకరణవార్తికోక్తప్రకారముగా నాప్రణవార్థముయొక్కచింతన యేది గలదో, అదియును ఈశ్వరప్రణిధాన మనఁబడును. ఆప్రణవార్థముయొక్కచింతనప్రకారము పూర్వము ప్రథమపరిచ్ఛేదమునందు నిరూపింపఁబడి యున్నది.

ఇక, అన్యప్రకారమున దృష్టాంతసహితముగా నాప్రణవశబ్దార్థము చెప్పఁబడుచున్నది. అందు “తద్యో ఽహం సో ఽసౌ, యో ఽసౌ సో ఽహమ్” అను సీశుతియం దుండు “సః” అను శబ్దముచే బరమాత్మ చెప్పఁబడుచున్నాఁడు. అహ మ్మను శబ్దముచే బ్రత్యగాత్మ చెప్పఁబడుచున్నాఁడు. అందు “సః అహమ్” అను రెండుశబ్దములకుఁ బరస్పరసామానాధికరణ్య మున్నది, అందువలన నారెండు శబ్దములచేత బ్రహ్మత్వ లయొక్కయేకత్వమే చెప్పఁబడుచున్నది. కావున “సో ఽహమ్” అను వాక్యమున కెట్లు పరమాత్మ నే నను జీవబ్రహ్మములయొక్కయేకత్వ మర్థమై యున్నదో, అట్లు ఓంకారరూపప్రణవమునకును ఆజీవబ్రహ్మములయొక్కయేకత్వమే యర్థమై యున్నది. అది యెట్లనఁగా, “సో ఽహం” మ్మను వాక్యమునందు వ్యాకరణరీతిగా సకారహకారములను రెండువర్ణములకును లోపము కలుగఁగా, “ఓ అమ్” అను వాక్యము శేషించుచున్నది. దానియందును వ్యాకరణరీతిగాఁ బూర్వరూప మను సంధిచేత నకారమునకు లోపము కలుగఁగా, ఓ మ్మను శబ్దము సిద్ధ మగుచున్నది. ఈ యర్థ మన్యశాస్త్రములయందును జెప్పఁబడి యున్నది.

అందు “శ్లో. సకారంచ హకారంచ లోపయిత్వా ప్రయోజయేత్ | సంధించే పూర్వరూపాఖ్యం తతో ఒసాప్రణవో భవేత్”—భావము|| “సో ఒహమ్” అను వాక్యమునం మండు సకారమునకును హకారమునకును లోపము కలుగఁగాఁ దదనంతరము పూర్వరూప మను సంధిని జేయఁగా. “సో ఒహ” మ్మనుశబ్దమువలన ఓ మ్మను ప్రణవము సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన “సో ఒహ” మ్మను శబ్దమువలె ఓ మ్మను ప్రణవశబ్దమునకును “పరమాత్మ నేను” అను నర్థమే సిద్ధ మగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా జీవబ్రహ్మైకత్వరూపప్రణవార్థచింతన యేది యున్నదో అది యీశ్వరప్రసిద్ధాన మనఁబడును. ఈవిధ మైన యీశ్వరప్రసిద్ధానముచేత, నీయధికారిపురుషునిపై నిశ్చయన కనుగ్రహము కలుగుచున్నది. ఆ యీశ్వరానుగ్రహమువలన, నీ పురుషున కాయసంప్రజ్ఞాతసమాధి యవశ్యము ప్రాప్త మగుచున్నది. అందువలన నాపరవైరాగ్యమువలె నిశ్చరప్రసిద్ధానముకూడ నసంప్రజ్ఞాతసమాధికి సాధనమై యున్నది.

లేక, ఈయధికారిపురుషుఁడు భూమికలను యథాక్రమముగా జయించి యాసమాధి నభ్యసింపవలయును. ఆభూమికాజయముయొక్క క్రమము శ్రుతి యందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు శ్రుతి.—“యచ్ఛే ద్వాజ్ఞ నసీ ప్రాజ్ఞ స్త ద్యచ్ఛేద్ జ్ఞాన ఆత్మని | జ్ఞాన మాత్మని మహతి నియచ్ఛే చ్చాంత ఆత్మని”—భావము|| లోకికి వైదికసర్వశబ్దోచ్ఛారణములకు హేతు వైన యేవాగ్నిద్రీయ మున్నదో యా వాగ్నిద్రీయము, నీయధికారిపురుషుఁడు మనస్సునందు లయ మొందింపవలయును. అనఁగా వాగాదీంద్రీయములయొక్కసర్వవ్యాపారములను బరిత్యజించి కేవలమనో వ్యాపారమాత్రముచేత స్థితుఁడు కావలయును. తథాపి, ఈ యధికారిపురుషుఁడు సమాధయొక్కయుత్పత్తికాలపర్యంతము ప్రణవమంత్రజపము పరిత్యజింపఁగూడదు. ఇత నే మనఁగా, ఆప్రణవజపమునకన్న నన్య మైన వాగ్వాప్యపారము లేనివాఁడు కావలయును. ఈరీతిగా గోమహిషాదికమునలె వాక్కుయొక్కసమ్యగ్నిరోధ మేది గలదో, ఆనిరోధము ప్రథమభూమిక యనఁబడును. ఆప్రథమభూమిక జిత మైన యనంతరము, మనోనిరోధరూపద్వితీయభూమికయందుఁ బ్రయత్నము చేయవలయును. అనఁగా సంకల్పవికల్పరూపమనస్సును జ్ఞానాత్మయందు లయము పొందింపవలయును. అచ్చట “మను ష్యోహం బ్రాహ్మణోహమ్” ఇత్యాది విశేషాహంకారములను జ్ఞానాత్మయందురు. ఆ జ్ఞానాత్మమాత్రరూపమున స్థితుఁడు కావలయును. ఈప్రకారముగా సర్వసంకల్పవికల్పములను బరిత్యజించుటచేత, బాలమూకాదులవలె నేనిర్జనస్త్వ మున్నదో అది ద్వితీయభూమిక యనఁబడును. ఆద్వితీయభూమికాజయా

నంతర మీయధికారిపురుషుఁడు విశేషాహంకారనిరోధరూపత్వతీయభూమికయందుఁ బ్రయత్నము చేయవలయును. అనఁగా నావిశేషాహంకారమును మహదాత్మ యందు లయము పొందిపవలయును. అనఁగా “మను ష్యోహమ్, బ్రాహ్మణోహమ్” ఇత్యాదికమునం దహంకారపరిత్యాగముచేతః సస్తితామాత్రము శేషించి యున్నది. అచ్చట నహంకారముయొక్క సేనాత్మానంద యున్నదో అది యస్తిత యనఁబడును. ఈ యస్తితను మహత్తత్వ మనియును సూక్ష్మాహంకార మనియును జెప్పుదురు. ఈరీతిగా నాలస్యదాసీనులవలె సేవిశేషాహంకారరహితత్వ మున్నదో అది తృతీయ భూమిక యనఁబడును. ఆ తృతీయభూమికాజయానంతర మీయధికారిపురుషుఁ డస్తితానిరోధరూపచతుర్థభూమికయందుఁ బ్రయత్నము చేయవలయును. అనఁగా, అస్తితారూపమహదాత్మ నేకరసచైతన్యరూపశాంతాత్మ యందు లయము పొందింప వలయును. అనఁగా, అస్తితనుగూడఁ బరిత్యజించుటవలనఁ గేవలచైతన్యమాత్రము శేషించుచున్నది. యద్యపి, అన్యశ్రుతియందు మహత్తత్వముకన్న నవ్యక్తము పర మనియును, అవ్యక్తముకన్నఁ జైతన్యపురుషుఁడు పరుఁ డనియును జెప్పఁబడి యున్నది, అందువలన నిచ్చటను మహత్తత్వమున కవ్యక్తమునందే లయము చెప్పుట యుచిత మై యున్నది, తథాపి, కారణమునందు నిరుద్ధ మైనకార్యము లయమునే పొందు చున్నది. అందువలన నవ్యక్తరూపకారణమునందు మహత్తత్వరూపకార్యమును లయము పొందించుటవలన, నీపురుషునకు నిద్రయే ప్రాప్త మగును, నిరోధసమాధి ప్రాప్తము గాదు. ఈకారణమువలన నవ్యక్తపరిత్యాగముచేత, మహత్తత్వమునకుఁ జైతన్యాత్మ యందు లయము చెప్పఁబడినది. ఈప్రకారముగాఁ జైతన్యాత్మ యందుఁ జిత్తముయొక్క సర్వప్రకారనిరోధ మేది గలదో, ఆనిరోధమే యసంప్రజ్ఞాతసమాధి రూపచతుర్థభూమిక యనఁబడును. ఈప్రకారముగా నుక్తచతుర్భూమికలయందుఁ బూర్వపూర్వభూమికాజయానంతర ముత్తరోత్తరభూమికాజయక్రమముచేత సమాధి యొక్కయభ్యాస మేది గలదో, దానిచేతను ఆయసంప్రజ్ఞాతసమాధి ప్రాప్త మగు చున్నది. అచ్చట, పూర్వము చెప్పఁబడిన సమాధ్యభ్యాసప్రకారములయం దే ప్రకార మైన సమాధ్యభ్యాసముచేత నైనను అంతఃకరణముయొక్కయతీనూత్నత్వా పాదన మేది గలదో, యది ఘనోనాశ మనఁబడును. మఱియు నానూత్నమనస్సుచేత నీయధికారిపురుషునకుఁ బ్రథమమునఁ ద్వందవదలత్వైర్ధరూపప్రత్యగాత్మయొక్క సాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది; తదనంతరము తత్త్వమన్వాదిమహావాక్యములచే “అహం బ్రహ్మాస్మి” యను ప్రత్యగాత్మయొక్కబ్రహ్మరూపత్వసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఈప్రకారముగా నాసమాధ్యభ్యాసమునకును బ్రహ్మసాక్షాత్కారముయొక్కసాధ నత్వ మున్నది.

శంక:—శ్రీవ్యాసభగవానులచేత బ్రహ్మసూత్రమునందు “ ఏతేన యోగః ప్రత్యుక్తః ” అను సూత్రముచేత సాంఖ్యశాస్త్రమువలె యోగశాస్త్రము గూడ ఖండింపఁబడి యున్నది. మఱియుఁ బూర్వోక్తసమాధ్యభ్యాసము యోగశాస్త్రమునందే చెప్పఁబడి యున్నది. అందువలన సమాధ్యభ్యాసమునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముయొక్కసాధనత్వ మంగీకరించుటయం దావ్యాససూత్రమునకు విరోధము కలుగును.

సమాధానము:—సాంఖ్యశాస్త్రజ్ఞులవలె యోగశాస్త్రజ్ఞులును ఆచార్యులమగు ప్రధానమునే మహత్తత్త్వాదిక్రమముచే జగత్తునకుఁ గారణమని యంగీకరించుచున్నారు. ఆప్రధానకారణవాదము సిద్ధాంతమునం దంగీకరించుట లేదు. అందువలనఁ బ్రధానకారణవాదముయొక్క ఖండనాభిప్రాయముచేతనే సూత్రకారులు యోగశాస్త్రమును ఖండించి యున్నారు. నిరోధసమాధిరూపయోగములదేనిని ఖండించు నభిప్రాయముచేత నాయోగశాస్త్రమును ఖండించినవారు గారు. ఏకారణముచేత ననఁగా సిద్ధాంతమునందును జిత్తనిరోధరహితవిషేషచిత్తపురుషులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తి సంభవించుట లేదు. అందువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారముకొఱ కాచిత్తనిరోధ మవశ్య మపేక్షితమై యున్నది.

మఱియు “సమాధ్యభావాచ్చ, అపి సంరాధనే ప్రత్యక్షానుమానాభ్యామ్, నిదిధ్యాసితవ్యః, విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత, ధ్యానే నాత్మని పశ్యంతి, ధ్యానయోగేన సంపశ్యేన్నాత న్యాత్మాన మాత్మనః ” ఇత్యాదిసూత్రశ్రుతిస్మృతివచనములచేతను, నిరోధరూపయోగమునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముయొక్కసాధనత్వము సిద్ధ మగుచున్నది. అందువలన మహావాక్యజన్యబ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తియం దాసమాధ్యభ్యాస మవశ్య మపేక్షితమై యున్నది.

శంక:—సమాధిని బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు సాధన మని యంగీకరించినయెడల, నాసమాధిరహితపురుషుల కాబ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగఁగూడదు. వాసిష్ఠాదిగ్రంథములయందు జనకాదుల కాసమాధిలేకయే, కేవలసిద్ధగీతాశ్రవణమాత్రమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్తి చెప్పఁబడి యున్నది. యాసర్వ మసంగత మగును.

సమాధానము:—కేవలము సమాధిచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నదను నీనియమము లేదు. మఱి యే మనఁగా, వివేకముచేతను ఆబ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. అచ్చట, అంతఃకరణమును దద్వైత్తులును అను వీనిఁ బ్రకాశింపఁజేయు త్వంపదలక్ష్యార్థరూపప్రత్యక్షాత్మోత్త యన్న మయాదిపంచకోశముల

కన్నఁ బృథ్వి క్కను నిచ్చయ మేది గలదో అది వివేక మనఁబడును. ఆవివేకముచేత
 క్షియధికఁ పురుషునకుఁ దత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములవలన “అహం బ్రహ్మాస్మి”
 యను బ్రహ్మసాక్షాత్కార మనశ్చక్షు కలుగుచున్నది. అందువలన సమాధివలె
 నావిచారరూపవివేకమును బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు హేతువై యున్నది. ఇచ్చటఁ
 దాత్పుర్య మే చునఁగా, బ్రహ్మసాక్షాత్కారమున కధికారులు ద్వినిధులు. ఒకఁడు
 బహువ్యాకరణచిత్తము గలవాఁడు, మఱియొకఁడన్యాయకులచిత్తము గలవాఁడు. అందుఁ
 బ్రహ్మమాధికారుల కైననో ఆనిరోధసమాధ్యభ్యాసముచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము
 కలుగుచున్నది. మఱియు ద్వితీయాధికారుల కైననో సమాధ్యభ్యాసము లేకయే
 కేవలవిచారమాత్రముచేత నాబ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది.

ఈయర్థ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో.
 అవ్యాకులధియాం మోహమాత్రేణాచ్ఛాదితాత్తనామ్ । సాంఖ్యనామవిచారో
 ౭యం ముఖ్యో ఝడితి సిద్ధి దః”—భావము॥ ఏపురుషునియొక్కబుద్ధి వ్యాకులతా
 రహిత మయ్యును మఱియు సజ్జానమాత్రముచేత నాత్మ యావృత మయ్యు నున్న
 దో, అట్టి పురుషున కీసాంఖ్యనామవిచారమే బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు ముఖ్యనాద
 నమై యున్నది. ఏలాగున ననఁగా నాసాంఖ్యనామవిచార మియధికారిపురుషునకు
 సమాధ్యభ్యాసాపేక్షకన్న శీఘ్రముగానే బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తిని జేయుచున్నది.
 ఈరీతిగా సమాధికిని విచారరూపవివేకమునకును అధికారిభేదముచేత సర్వవత్త్వ
 ముండుటవలన వికల్పముచేత వానికి బ్రహ్మసాక్షాత్కారసాధనత్వ మున్నది. అందు
 వలన సమాధి వేక కేవలము విచారమాత్రముచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తిని
 జెప్పనట్టి వచనములకును సమాధివలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారప్రాప్తిని జెప్పనట్టి వచన
 ములకును, బరస్పరవిరోధము కలుగుట లేదు. ఇక నే నునఁగా, ఉక్తాధికారిభేదము
 వలన నాద్వివిధవచనములును సార్థకములై యున్నవి.

మఱియు నుక్తార్థము శ్రీనసిష్ఠభగవానులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది.
 అందు “శ్లో. వ్యా క్రమా చిత్తనాశః, యోగో జ్ఞానంచ రాఘవ । యోగ స్త
 ద్వృత్తిరోధో హి జ్ఞానం సమ్య గపేక్షణమ్॥ అసాధ్యః కస్యచి ద్యోగః కస్య చిద్
 జ్ఞాననిష్ఠయః । ప్రకాశా వ్యా తతో దేవో జగద పరమేశ్వరః”—భావము॥ ఓరా
 ఘవా ! బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునం దుపయోగి యైన చిత్తముయొక్కసూక్ష్మత యేది
 యున్నదో, ఆసూక్ష్మత్వాపాదనరూపచిత్తనాశ మేది గలదో, ఆచిత్తనాశమునకు
 రెండుకారణములు గలవు. ఒకటి యోగరూపకారణము, మఱియొకటి వివేకరూప
 కారణము. అందుఁ జిత్తముయొక్క సర్వనృత్తులను నిరోధించుట యేది గలదో, అది

యోగ మనఁబడును. అన్నమయాదిపంచకోశములకన్నఁ బ్రత్యగాత్మను బృథక్కుగాఁ జూచుట యేది గలదో, అది వివేక మనఁబడును. ఆ ద్వివిధోపాయములయందుఁ గొందఁ జాతికారుల కైననో నాయోగము కలన మగుచున్నది, వివేకము సుగమ మగుచున్నది. మఱికొందఁ జాతికారుల కైననో వివేకము కఠిన మగుచున్నది. యోగము సుగమ మగుచున్నది. ఈకారణమువలన గీతయందు భగవంతుఁ డధికారిభేద ముచేత రెండుప్రకారములు చెప్పి యున్నాఁడు. అచ్చట గీతయొక్కతృతీయాధ్యాయమునందు “ ఇంద్రియాణి పరా శ్యాహుః ” అను వచనము మొదలు “ కామ రూపం దురాసదమ్ ” అను వచనముపర్యంతము శ్రీభగవంతుఁ డావివేకరూపోపాయముఁ జెప్పి యున్నాఁడు. మఱియు గీతయొక్కషష్ఠాధ్యాయమునం దాయోగ రూపోపాయము చెప్పి యున్నాఁడు. మఱియు గీతయొక్కపంచమాధ్యాయమునందు “ యత్సంఖ్యైః ప్రాప్యతే స్థానం త ద్యోగై రపి గమ్యతే ” ఇత్యాదివచనములచేత నావివేకరూపసాంఖ్యవిచారమునకును యోగమునకును ఒక శేషలక్షణముయొక్కసాధనత్వము వక్కాణించి యున్నాఁడు.

శంకః—ఆ యోగాభ్యాసముచేత సాధ్యమగు మనోనాశము బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు హేతు వని యంగీకరించినయెడల, నామనోనాశముచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారోత్పత్త్యనంతరము విద్వాంసుఁ డగు పురుషునకు సర్వబంధములు నివృత్తములై కృతకృత్యత్వమే కలుగుచున్నది. అట్టి విద్వాంసుఁ డగు పురుషునకు మరల వాసనాక్షయ్యాద్యభ్యాసము చేయుటవలన నేప్రయోజనమును లేదు.

సమాధానము:—ఏ యధికారిపురుషునకు యోగాభ్యాసపూర్వకముగా మహావాక్యమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కార ముత్పన్న మైనదో ఆతత్త్వవేత్త యగుపురుషున కైననో బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశాభ్యాసములయొక్కయపేక్ష కలుగుట లేదు. అయినను ఏయధికారిపురుషునకు వివేక పూర్వకముగా మహావాక్యమువలన బ్రహ్మసాక్షాత్కార ముత్పన్న మైనదో, యా పురుషున కాబ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము ప్రారబ్ధభోగముచే సంపాదించఁబడిన కర్తృత్వభోక్తృత్వాదిరూపబంధములు ప్రతీతము లగుచున్నవి. బంధప్రతీతి నివృత్తి చేయుటకొఱకుఁ దత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశములయొక్కయభ్యాస మవశ్య మపేక్షితమై యున్నది. ఆమూటియొక్కయభ్యాసముచేతనే, యాపురుషునకు జీవన్ముక్తి సిద్ధించుచున్నది. అందువలనఁ దత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశము లను మూడున్నజీవన్ముక్తికి సాధనములై యున్న వనునది సిద్ధ మైనది. ఇంతయుఁ జెప్పుట చేత, సాధనములయొక్కయభావమువలన జీవన్ముక్తి కభావము చెప్పనట్టివాదము ఖండింపఁబడిన ట్లయినది.

❧[*] (28) జీవన్ముక్తియొక్క ప్రయోజనవర్ణనము. [*]❧

ఇక జీవన్ముక్తియొక్క ప్రయోజనము చెప్పబడుచున్నది. జీవన్ముక్తికి జ్ఞానరక్ష తపము విసంవాదాభావము దుఃఖనివృత్తి సుఖవిర్భావము అను నీయైదును బ్రయోజనములై యున్నవి. అందు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గల తత్త్వవేత్త యగు పురుషునకు మరల సంశయవిపర్యయములయొక్కయనుత్పత్తి యేది గలదో అది జ్ఞానరక్ష యనబడును. ఆజ్ఞానరక్ష జీవన్ముక్త్యభ్యాసమువలననే సిద్ధ మగుచున్నది. కావున నాజ్ఞానరక్షకు జీవన్ముక్తియొక్క ప్రయోజనత్వము సంభవించు చున్నది.

శంక:—ఏపురుషునకు వేదాంతశాస్త్రరూపప్రమాణముచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలిగి యున్నదో యాపురుషున కాసాక్షాత్కారానంతరము సంశయవిపర్యయములు ప్రాప్తము లగుట లేదు. మఱియుఁ బ్రాప్తవస్తువునకే నిషేధము కలుగుచున్నది. అప్రాప్తవస్తువునకు నిషేధము కలుగుట లేదు. అందువలన జ్ఞానరక్ష జీవన్ముక్తికిఁ బ్రయోజన మనుట ఘటిల్లదు.

సమాధానము:—యద్యపి శాస్త్రప్రమాణమునందుఁ గలదు లైన ముఖ్యాధికారులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతర మాసంశయవిపర్యయములు సంభవించుట లేదు, తథాపి అన్యాధికారులకు నిమిత్తవశమువలన నాసంశయవిపర్యయములు సంభవించు చున్నవి. అందు భ్రాంతపురుషులయొక్కవచనములే సంశయవిపర్యయములయందు నిమిత్తములై యున్నవి. అవి చూపబడు చున్నవి. కొందఱు భ్రాంతపురుషులో ఇట్లు చెప్పుచున్నారు. ఏపురుషులు తాము బ్రహ్మజ్ఞానుల మని యనుకొనుచున్నారో ఆపురుషులయందును అజ్ఞానిపురుషులయందువలె “మనుష్యోహమ్, బ్రాహ్మణోహమ్” అను వ్యవహారము చూడబడు చున్నది. అట్లే రాగద్వేషాదికమును జూడబడు చున్నది. ఒకవేళ నీపురుషులకు వేదాంతశ్రవణాది కమువలన బ్రహ్మపరోక్షసాక్షాత్కారము కలిగినను ఆరాగద్వేషాదికము నశించుట లేదు. అందువలన నాశ్రవణాదులచేత నీపురుషుల కాపాతజ్ఞానమే కలుగుచున్నది. ఈవిధముగా భ్రాంతు లగు వాచాలకపురుషులయొక్కవచనములను వినుటచేత నాయత్యుత్పన్నాధికారుల కుత్పన్న మైన బ్రహ్మసాక్షాత్కారమందును సంశయవిపర్యయములు గలుగు చున్నవి.

మఱి కొందఱు అజ్ఞానిజనులో యిట్లనుచున్నారు. మరణపర్యంతము వేదాంతశ్రవణాదులచేతను ఈపురుషునకు బ్రహ్మముయొక్కయపరోక్షజ్ఞానము గలుగుట లేదు. ఇక నే మనఁగా నా వేదాంతవాక్యములవలన నీపురుషునకుఁ బరోక్షజ్ఞానమే కలుగుచున్నది. ఏకారణముచేత నశనఁగా నాపురుషులయందుఁ బరోక్ష

జ్ఞానముయొక్కచిహ్నములే చూడబడుచున్నవి. అపరోక్షజ్ఞానముయొక్కచిహ్నములు అపరోక్షజ్ఞానమునందున్నవే. ముఖ్యమొకవేళ నీపురుషున కీకాలమునందున్నది. అపరోక్షజ్ఞానమునందున్నయెడల నానామత్కారముచేత నావరణసహితముగా నతత్త్వము కాఁగా నాజ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషున కీశ్వరునివలె సర్వజ్ఞత్వాదికము నెఱుంగవలయును. ఏల యన, శుకసప్తకాదిపూర్వజ్ఞానులయందు దీశ్వరునియందువలె నాసర్వజ్ఞత్వాదిధర్మము లున్నవని శాస్త్రమువలనఁ బ్రతీతమగుచున్నది. మఱియు నాసర్వజ్ఞత్వాదికము తపముయొక్క తేకపోయోగముయొక్కఫలమై యున్నది, జ్ఞానముయొక్కఫలము గాదు, ఆశుకసప్తకాదిజ్ఞానులు తపోయోగములు గలనారై యున్నారు, అందువలన వారియందు సర్వజ్ఞత్వాదికము గలిగి యుండెను, ఈకాలమునందలిజ్ఞానులు తపోయోగరహితు లగుటవలన వారియందు నాసర్వజ్ఞత్వాదిధర్మములు లేవు, అని యిట్లు చెప్పినయెడల నదియును ఘటిల్లదు. ఏల యన నాతపోయోగములు గల పురుషులకే యాత్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆ తపోయోగరహితు లగు పురుషుల కాత్మజ్ఞానమే కలుగుట లేదు. అందువలన నీకాలమునందు శ్రవణానులవలన నుత్పన్నమైన జ్ఞాన మాపాతరూపమే యగుచున్నది. అజ్ఞాననివృత్తి చేయుటయందు దసమర్థమైనజ్ఞాన మాపాతజ్ఞాన మనఁబడును.

ఈప్రకారముగా భ్రాంతు లగు మూర్ఖులయొక్కవచనములను వినుటచేత, నన్యత్పన్నాధికారుల కుత్పన్నమైన సాక్షాత్కారమందును సంశయవిపర్యయములు కలుగుచున్నవి. ఎప్పుడాయధికారిపురుషుఁడు బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము పూర్వోక్తరీతిగా జీవన్ముక్త్యభ్యాసము చేయుచున్నాఁడో, అప్పుడాయధికారిపురుషున కాభ్రాంతపురుషులయొక్కసంగమమే కలుగుట లేదు. కావున నాసంశయవిపర్యయము లుత్పన్నము లగుట లేదు. ఇదియే జ్ఞానరక్షయై యున్నది. దీనిచేత నాజ్ఞానరక్షకు జీవన్ముక్తియొక్కప్రయోజనత్వము సంభవించుచున్నది.

మఱియు నస్తదాదు లగు నకృత్యోపాస్తిపురుషులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారానంతరము ముక్తనిమిత్తమువలన సంశయాదులు కలుగుననువార్తయందు దేయాశ్చర్యమును లేదు. మఱియే మనఁగాఁ బూర్వము లగు శుక రాఘవ నిదాఘ భగీరథాదులకును అపరోక్షజ్ఞానానంతరము సంశయాదికము కలిగి యుండెను. అందు శుకునకుఁ బ్రథమమునఁ దనవివేకముచేతనే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలిగెను. అనంతరమాజ్ఞానమునందు సంశయమును బొంది, శుకుఁడు తనతండ్రి యగు వ్యాసునిసమీపమునకుఁ బోయి ప్రశ్న చేసెను. ఆ శుకుని గూర్చి వ్యాసభగవానులు తత్త్వోపదేశముఁ జేసిరి. అపుడును ఆశుకునకు సంశయనివృత్తి కాక పోయెను. తదనంతరమా

వ్యాసభగవాను లాశుకుని జనకిరాజనోద్దకుఁ బంపెను. అచ్చట నాజనకునియప దేశమువలన సంశయంబిహితుఁడై నిర్వికల్పసమాధిని బొంది ముక్తిని బొందినవాఁ డాయెను. ఈ కథ వాసిష్ఠరామాయణమునందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది. ఈప్రకార ముగా నిదాఘాదులయొక్కకథలును బురాణాదులయందుఁ బ్రసిద్ధములై యున్నవి.

శంక:—జ్ఞానవంతున కాసంశయవిపర్యయము లుండినను దానిచేత నా నికి హాని యేమి?

సమాధానము:—ఎ ట్లజ్ఞానము మోక్షమునకుఁ బ్రతిబంధకమో అ ట్లా సంశయవిపర్యయములు గూడ మోక్షమునకుఁ బ్రతిబంధకములే యగుచున్నవి. ఈ యర్థము ప్రభగవంతుఁడును గీతయందు “అజ్ఞ శ్చ శ్రద్ధధానశ్చ సంశయాత్మా వినశ్యతి” అను వచనముచేఁ జెప్పి యున్నాఁడు. కనుక విద్వాంసుఁ డగుపురుషుఁడు జీవన్ముక్తియొక్కయభ్యాసముచేత నాసంశయవిపర్యయములయొక్కనివృత్తి నవశ్య ము చేయవలయును.

శంక:—ఏయధికారిపురుషునకు సంశయవిపరీతభావనారహితముగా నాత్మ యొక్కదృఢాపరోక్షజ్ఞానము కలిగి యున్నదో మఱియు వ్యవహారబాహుళ్యముచేఁ బూర్వోక్తజీవన్ముక్త్యభ్యాస ముండుట లేదో. ఆయధికారిపురుషునకు మోక్షము కలుగు చున్నదా? లేదా? అందు వానికి మోక్షము కలుగు నను ప్రథమపక్ష మం గీకరించినచో. జీవన్ముక్త్యభ్యాసము వ్యర్థ మగును. ఏల యన మోక్షముకిన్న నధిక ముగా నొకపదార్థమును లేదు. ఆమోక్ష మైననో ఆత్మజ్ఞానముచేతఁ బ్రాప్త మగు చున్నది. కావున జీవన్ముక్త్యభ్యాసము వ్యర్థమే యగును. మఱియు దృఢాపరోక్ష జ్ఞానము గలవానికి మోక్షము కలుగ దను ద్వితీయపక్ష మంగీకరించినయెడల, నాత్మ జ్ఞానమువలన మోక్షప్రాప్తిని జెప్పనట్టి “జ్ఞానా దేవతు కైవల్యమ్” ఇత్యాది శ్రుతి స్మృతిరూపశాస్త్రములకు విరోధము కలుగును.

సమాధానము:—యద్యపి దృఢాపరోక్షజ్ఞానికి మోక్ష మవశ్యము కలుగు చున్నది, తథాపి ఆజీవన్ముక్త్యభ్యాసము లేక దృష్టసుఖము ప్రాప్తించుట లేదు. అందువలన నాదృష్టసుఖప్రాప్తికొఱకు జ్ఞానవంతునకును జీవన్ముక్త్యభ్యాసము సంభవించుచున్నది. అనఁగా దృష్టసుఖమే జీవన్ముక్త్యభ్యాసమునకుఁ బ్రయోజనమై యున్నది. మఱియు జీవన్ముక్తపురుషులకును భూమికలయొక్కతారతమ్యముచేత దృష్టసుఖముయొక్కతారతమ్యమే కలుగు చున్నది. అందు శ్రుతి.—“ఆత్మక్రీడ ఆత్మ రతిః క్రియా వా నేవ బ్రహ్మవిదాం పరిష్కః”—భావము॥ ఆత్మయం దపరోక్షానుభవ క్రీడ గలవాఁ డాత్మక్రీడుఁ డనఁబడును, అనఁగా “అహం బ్రహ్మసి” యను నప

రోక్షజ్ఞానము గల విద్వాంసున కాత్మక్రీడఁ డని పేరు. ఈ యాత్మక్రీడ గల విద్వాంసుఁడు శాస్త్రమునందు బ్రహ్మవిత్తని చెప్పఁబడి యున్నాఁడు. మఱియు నాత్మయందు విజాతీయవృత్తులయొక్కతరస్కారపూర్వకసాక్షాత్కారరూపరతి గలవాఁ డాత్మరతి యనఁబడును. అనఁగా ఆత్మానందమును నిరంతర మపరోక్షముగా ననుభవించువాని కాత్మరతి యని పేరు. ఈ యాత్మరతి యగు విద్వాంసుఁడు శాస్త్రమునందు బ్రహ్మవిద్వరుఁ డని చెప్పఁబడి యున్నాఁడు. మఱియు బ్రహ్మధ్యానమునకుఁ గ్రియ యని పేరు. ఆబ్రహ్మధ్యాన మెవనికిఁ బ్రాప్తమై యున్నదో వానిని గ్రియావంతుఁ డందురు. అనఁగా బ్రహ్మజ్ఞానమునందు సమాధి గల పురుషునకుఁ గ్రియావంతుఁ డని నామము. ఈ క్రియావంతుఁ డగు విద్వాంసుఁడు శాస్త్రమునందు బ్రహ్మవిద్వరీయుఁ డని చెప్పఁబడి యున్నాఁడు. ఈ బ్రహ్మవిద్వరీయుఁడు తానుగా సమాధినుండి యుత్థానమును బొందుట లేదు. ఇతఁ నే మనఁగాఁ బరులచేత నుత్థానమును బొందు చున్నాఁడు. మఱియు నే విద్వాంసుఁ డగు పురుషుఁడు తనచేతఁ గాని పరులచేతఁ గాని యుత్థానమును బొందుట లేదో ఆవిద్వాంసుఁ డగు పురుషుఁడు బ్రహ్మవిద్వరిష్టుఁ డని చెప్పఁబడు చున్నాఁడు.

అచ్చట బ్రహ్మవిదుఁడు బ్రహ్మవిద్వరుఁడు బ్రహ్మవిద్వరీయుఁడు బ్రహ్మవిద్వరిష్టుఁడు అను నీశ్రుత్యుక్తచతుర్విధవిద్వాంసులను గూర్చి వసిష్ఠభగవానులచే జ్ఞానముయొక్కసప్తభూమికలయందుఁ జతుర్థభూమిక మొదలు క్రమముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఆసప్తభూమిక లేవి యనఁగా, “జ్ఞానభూమి శుభే చ్ఛాస్య ప్రథమా సముదాహృతా । విచారణా ద్వితీయాస్యా తృతీయా తనుమానసా॥ సత్త్వాపత్తి శ్చతుర్థీ స్యా త్తతో ౭సంసక్తి నామికా । పదార్థాభావిని షష్ఠీ సప్తమీ తుర్యగా స్త్యతా” —భావము॥ శుభేచ్ఛ విచారణ తనుమానస సత్త్వాపత్తి అసంసక్తి పదార్థాభావిని తురీయ అను నీసప్తకమును జ్ఞానభూమికలై యున్నవి. ఆసప్తజ్ఞానభూమికలయందుఁ బ్రథమ మగు శుభేచ్ఛ యైననో శ్రవణరూపమై యున్నది. ద్వితీయ మగు విచారణ మననరూపమై యున్నది. తృతీయ మగు తనుమానస నిదిధ్యాసన రూపమై యున్నది. అందువలన నుక్తభూమికలు మూడును సాధనరూపములై యున్నవి. శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనములయొక్కస్వరూపము పూర్వము ద్వితీయపరిచ్ఛేదమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు సత్త్వాపత్తి యను చతుర్థభూమికయందు దీపురుషునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగు చున్నది. ఈకారణముచేతనే యాచతుర్థభూమికయందు మూడు పురుషుని బ్రహ్మవిత్తని చెప్పుదురు. పంచమ్యాది భూమికలయందు జ్ఞానవంతు లగు పురుషులకుఁ జిత్తవిశ్రాంతియొక్కతారతమ్య

మువలన దృష్టసుఖమునకును దారతమ్యమున్నది. అందువలనఁ బంచమభూమిక గలవానిని బ్రహ్మవిద్వరుఁ డని చెప్పుదురు. షష్ఠభూమిక గలవానిని బ్రహ్మవిద్వరీయుఁ డని చెప్పుదురు. సప్తమభూమిక గలవానిని బ్రహ్మవిద్వరిష్ఠుఁ డని చెప్పుదురు. అచ్చట బ్రహ్మవిద్వర బ్రహ్మవిద్వరీయో బ్రహ్మవిద్వరిష్ఠు లను నీమువ్వురును జీవన్ముక్తు లని చెప్పఁబడు చున్నారు. అందు “భూయ శ్చాంతే విశ్వమాయా నివృత్తిః, జ్ఞానేన తు తదజ్ఞానం యేషాం నాశిత మాత్మనః” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములు “అహం బ్రహ్మసి” యను బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞాననివృత్తిఁ జెప్పి యున్నవి. మఱియు “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి, బ్రహ్మవి దాపోత్పత్తి పరమ్, జ్ఞానీ త్వాత్తైవ మే మతమ్” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతివచనములు బ్రహ్మజ్ఞానముచేత బ్రహ్మభావప్రాప్తిని జెప్పి యున్నవి. అజ్ఞాననివృత్తిపూర్వక మగు బ్రహ్మభావప్రాప్తి యేది గలదో, అది మోక్ష మనఁబడును. ఆమోక్షము బ్రహ్మవి ద్బ్రహ్మవిద్వర బ్రహ్మవిద్వరీయో బ్రహ్మ విద్వరిష్ఠు లను నల్వరకును సమానమే యగుచున్నది. ఆ మోక్షమునందుఁ గించి న్నాత్రమును విలక్షణత్వము లేదు. అయినను దృష్టసుఖమునందుఁ దారతమ్యమున్నది. ఈ యర్థ మన్యగ్రంథములయందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. తారతమ్యేన సర్వేషాం చతుర్థాం సుఖ ముత్తమమ్ । తుల్యా చతుర్థాం ముక్తిః స్యాద్దృష్టసుఖ్యం విశిష్యతే” — భావము॥ బ్రహ్మవిదాదు లగు నల్వరకును దారతమ్యవంత మైన సుఖ మున్నది. మఱియు ముక్తి యైననో నల్వరకును సమానమై యున్నది. ఆ ముక్తియందుఁ గించిన్నాత్రమును విశేషము లేదు. మఱి యే మనఁగా దృష్టసుఖమునందే విశేష మున్నది.

శ్లో (29) జీవన్ముక్తియొక్క ద్వితీయప్రయోజనరూప తపోనిరూపణము. ❧

ఇత జీవన్ముక్తియొక్క తపోరూపద్వితీయప్రయోజనము నిరూపింపఁబడుచున్నది. చిత్తైకాగ్రత తప స్సంబంధము. ఈ తపస్సుయొక్క స్వరూపము స్మృతి యందును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. మనస శ్చేంద్రియాణాం చ ఐకాగ్ర్యం పరమం తపః । సజ్జాయాన్ సర్వధర్మైభ్యః సధర్మః పరః పశ్యతే” — భావము॥ మనస్సుయొక్కయుఁ జతుర్ధాదేంద్రియములయొక్కయు నేకాగ్రత్వ మేది గలదో అదియే పరమతపస్సై యున్నది. మఱియు యోగవేత్త లగు పురుషులచేతను ఆ చిత్తైకాగ్రతారూపధర్మమే యగ్నిహోత్రాదిసర్వధర్మములకన్న శ్రేష్ఠ మని చెప్పఁబడి యున్నది. ఇట్టి యేకాగ్రతారూపయోగము గీతయందు శ్రీభగవంతునిచేత “తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మతోఽధికః । కర్మభ్య శ్చాధికో యోగీ తస్మా ద్యోగీ భ వాహ్మన ” అనువచనముచేత సర్వధర్మములకంటె నధిక మని చెప్పఁబడి యున్నది.

శంక:—ప్రారబ్ధకర్తృభోగముచేత విక్షిప్తచిత్తముగల యేజ్ఞానవంతుఁ
గున్నాఁడో వానికిఁ జెత్తైకాగ్రతారూపతప మెట్లు కలుగును?

సమాధానము:—యద్యపి చతుర్థభూమిక గల జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషు
నకును బ్రపంచముయొక్కమిథ్యాత్వవిశ్చయముచేతను జైతన్యాత్మయొక్కసత్యత్వ
రూపనిశ్చయముచేతను ఆచిత్తైకాగ్రత విద్యమానమై యున్నది, తథాపి ఆజ్ఞానవంతు
నకుఁ ప్రారబ్ధకర్తృభోగకాలమునందు బాధితానువృత్తిచేత నామరూపాత్మకప్రపంచ
ముయొక్కప్రతీతి కలుగు చున్నది. అందువలన నాజ్ఞానవంతునకు నిరంకుశచిత్తైకా
గ్రత సంభవించుట లేదు. మఱియు జీవన్ముక్తుఁ డగు జ్ఞానవంతున కైననో యోగా
భ్యాసముచేత మనస్సు నష్టమై యున్నది. అందువలన నాజీవన్ముక్తపురుషునకు సర్వ
వృత్తులయొక్కయనుదయమువలన నానిరంకుశచిత్తైకాగ్రత సంభవించు చున్నది.
ఆనిరంకుశచిత్తైకాగ్రతారూపతపస్సే యాజీవన్ముక్తికిఁ బ్రయోజనమై యున్నది.

శంక:—ఆజీవన్ముక్తపురుషులయొక్కతపస్సు దేనియం దుపయోగియై
యున్నది?

సమాధానము:—ఆ జీవన్ముక్తపురుషులయొక్కతపస్సు లోకసంగ్రహము
కొఱకై యున్నది. అందు, తాను సదాచారప్రవృత్తుఁడై లోకులను గూడ నాసదా
చారమునందుఁ బ్రవర్తించఁజేయుట యేది గలదో అది లోకసంగ్రహ మనఁబడును.
విద్వాంసులయొక్కతపస్సు మొదలగునది లోకసంగ్రహముకొఱకే యున్నది. ఈ
యర్థము గీతయందు శ్రీభగవంతునిచేతను “లోకసంగ్రహ మే వాపి సంపశ్య స్కర్తు
మర్హసి” అనువచనముచేతఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఆ సంగ్రహింపఁబడు నధికారులు
శిష్య భక్త తటస్థులను భేదముచేతఁ ద్రివిధులై యున్నారు. అందు శాస్త్ర
ప్రతిపాదితసన్తార్థములయందు వర్తించువాఁడు శిష్యుఁ డనఁబడును. ఆశిష్యుఁడో
బ్రహ్మవేత్త యగు గురువుచే నుపదేశింపఁబడినమార్గముచేత వేదాంతశాస్త్రశ్రవణా
దులవలనఁ బ్రత్యగభిన్నబ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలవాఁడై ముక్తినే పొందుచున్నాఁడు.
అందు శ్రుతి.—“ఆచార్యవా న్పురుషో వేద, తస్య తావ దేవ చిరం యావ న్నువి
మోక్ష్యే ఒథ సంపత్స్యే”—భావము॥ బ్రహ్మవేత్త యగు నాచార్యుని శరణు పొం
దిన శిష్యుఁడే బ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నాఁడు, జ్ఞానవంతుఁ డగు పురు
షున కెంతపర్యంతము భోగముచేతఁ ప్రారబ్ధకర్తృము నశించుట లేదో, అంతపర్యంత
మే విదేహమోక్షమునందు విలంబ మున్నది, ప్రారబ్ధకర్తృనివృత్త్యనంతర మాజ్ఞాన
వంతుఁడు విదేహమోక్షమును బొందుచున్నాఁడు. మఱియు జీవన్ముక్తజ్ఞానియొక్క
యేభక్తుఁ డున్నాఁడో ఆభక్తుఁడును ఆజ్ఞానవంతుని పూజనార్చనములచేతను అతని
కన్న పానవస్త్రాదిపదార్థముల నిచ్చుటచేతను మనోవాంఛితపదార్థములను బొందు
చున్నాఁడు. అందు శ్రుతి.—“యం యం లోకం మనసా సంభిధ్వి విశుద్ధసత్త్వః

కామయతే యాంశ్చ కామా తం తం లోకం జయతే తాంశ్చ కామా, తస్మా
దాత్తజ్ఞం హ్యర్చయే ద్భూతికామః — భావము॥ శ్రద్ధాభక్తిపూర్వకముగా శుద్ధాం
తఃకరణమువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషునిఁ బూజించుభక్తజను లేయేలోకములఁ
బొందుట కిచ్చించుచున్నారో యేయేపదార్థములఁ బొందుటకుఁ గోరిక గలవా రగు
చున్నారో ఆయాలోకములను ఆయాపదార్థములను బొందుచున్నారు. అందువలన
సంపదిచ్చ గలపురుషులు శ్రద్ధాభక్తులచేత బ్రహ్మవేత్త యగుపురుషునకే పూజ
నాదికముఁ జేయవలయును. ఈ యర్థము స్మృతియందును జెప్పబడి యున్నది.
అందు “ శ్లో. య ద్యేకో బ్రహ్మవిద్భుంక్తే జగత్తర్పయతే ॥ ౨౪౦ ॥ తస్మా ద్బ్రహ్మ
విదే దేయం యద్యాస్తే వస్తు కించన — భావము॥ ఏపురుషునియొక్కగృహమునందు
బ్రహ్మవేత్త యగుపురుషుఁ డొకఁ డైనను భుజించు చున్నాఁడో అతఁడు సర్వజగ
త్తును దృష్టిని బొందించుచున్నాఁడు. అనఁగా సర్వజగత్తును దృష్టి బొందించుట
వలన నేపుణ్యము కలుగుచున్నదో ఆపుణ్య మొకబ్రహ్మవేత్త యగుపురుషుని భుజంపఁ
జేయుటవలనఁ గలుగు చున్నది. అందువలనఁ బురుషునియొద్ద నేదైన యన్నవస్త్రాది
ప్రియవస్తువు లున్నయెడల నావస్తువుల నీపురుషుఁడు బ్రహ్మవేత్త లగుపురుషులకే
యిచ్చుట యోగ్యమై యున్నది. ఈ యర్థ మన్యస్మృతియందును జెప్పబడి యు
న్నది. అందు “ శ్లో. య త్ఫలం లభతే మర్త్యః కోటిబ్రాహ్మణభోజనైః । తత్ఫలం
సమవాప్నోతి జ్ఞానినం యస్తు భోజయేత్ ॥ జ్ఞానిభ్యో దీయతే యచ్చ తతోక్తి
గుణితం భవేత్ ” — భావము॥ ఈ జీవుఁడు కోటిబ్రాహ్మణుల భుజంపఁజేయుటవలన
నేఫలమును బొందుచున్నాఁడో ఆఫలము నీపురుషుఁ డొకజ్ఞానవంతుని భుజంపఁ
జేయుటవలనఁ బొందుచున్నాఁడు. మఱియు జ్ఞానవంతునికొక కేవస్తువు నీయఁబడు
చున్నవో అది కోటిగుణ మధిక మగుచున్నది. ఇత్యాద్యనేకశ్రుతిస్మృతివచనములు
జ్ఞానవంతునియొక్క సేవచేత మనోవాంఛితపదార్థములయొక్కప్రాప్తిని జెప్పుచున్నవి.

మఱియుఁ దటస్థపురుషులు ద్వివిధులు, ఒకఁడు సన్తార్గవర్తి, మఱియొకఁ
డసన్తార్గవర్తి. అందు సన్తార్గవర్తి తటస్థుఁ డైననో, జీవన్ముక్తపురుషునియొక్క సదా
చారప్రవృత్తిని జూచి తానును ఆసదాచారమునందుఁ బ్రవర్తించుచున్నాఁడు. ఈ
యర్థము గీతయందు శ్రీభగవంతునిచేతను “ యద్య దాచరతి శ్రేష్ఠ స్తత్త దేవేతరో
జనః । స య త్ప్రమాణం కురుతే లోక స్తదనువర్తతే ” అనుశ్లోకముచే జెప్పఁ
బడి యున్నది. మఱియు ద్వితీయుఁ డగు ససన్తార్గవర్తి తటస్థుఁ డైననో, యాజీవన్ముక్త
పురుషునిదృష్టివలన సర్వపాపరహితుం డగుచున్నాఁడు. అందు స్మృతి.—“ య
స్యానుభవపర్యంతం బుద్ధి స్తత్త్వే ప్రవర్తతే । తద్దృష్టిగోచరా స్సర్వే ముచ్యంతే
సర్వకిన్చిదైః ” — భావము॥ “ అహం బ్రహ్మసి ” యను నపరోక్షానుభవపర్యంత

మేపురుషునియొక్కబుద్ధి ప్రత్యక్షత్వమునందుఁ బ్రవర్తమానమై యున్నదో ఆజ్ఞాన వంతుఁ డగు పురుషునియొక్కదృష్టి కేయేపురుషులు విషయభూతు లగుచున్నారో ఆసర్వపురుషులును సర్వపాపరహితు లగుచున్నారు. మఱియు నాజీవన్ముక్తపురు షుల నేదుష్టపురుషులు ద్వేషించి నిందించుచున్నారో ఆదుష్టపురుషు లాజ్ఞానవంతుని పాపములను బరిగ్రహించుచున్నారు. అందు శ్రుతి.—“తస్య పుత్రా దాయ మువ యంతి సుహృదః సాధుకృత్యాం ద్విషంతః పాపకృత్యామ్”—భావము॥ జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషునియొక్కధనాదిపదార్థములను బుత్రులు పొందుచున్నారు, మఱియుఁ బుణ్యకర్తములను సేనఁ జేయు సుహృద్భజనులు పొందుచున్నారు, పాపకర్తములను నింద చేయు ద్వేషిపురుషులు పొందుచున్నారు. ఈప్రకారముగా నాజీవన్ముక్తపురు షునియొక్కతపము లోకసంగ్రహముకొఱకై యున్నది. ఆ తపము జీవన్ముక్తికి ద్వితీ యప్రయోజనమై యున్నది.

❧ { (30) జీవన్ముక్తియొక్కవిసంవాదాభావరూప తృతీయ } ❧
ప్రయోజననిరూపణము.

ఇక నాజీవన్ముక్తియొక్క విసంవాదాభావరూప తృతీయప్రయోజనము నిరూపింపఁబడుచున్నది. అచ్చట నాజీవన్ముక్తపురుషునియొక్కవ్యక్తతానకాలమందు దుష్టపురుషకృతనిందాదులను వినుటచేతను, పాపండ్లకూరనిష్ఠురాదిపురుషులను జూచుటచేతను, ఆ జీవన్ముక్తపురుషునకు రాగద్వేషాదివృత్తులుత్పన్నములు గావు. అందు వలన జీవన్ముక్తపురుషున కానిందకదుష్టపురుషులతోఁ గలహరూపవిసంవాదము కలు గుట లేదు. మఱియు నేపురుషుఁడు జీవన్ముక్త్యభ్యాసరహితుఁ డగుచున్నాఁడో ఆపురుషున కైననో ఆదుష్టజనులతో సర్వధా కలహరూపవిసంవాదము కలుగు చున్నది. అందువలన నావిసంవాదాభావమునందు జీవన్ముక్తియొక్కప్రయోజనత్వ ము సంభవించుచున్నది. ఈయర్థము వృద్ధాచార్యులచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. జ్ఞాత్వా సదా తత్త్వనిష్ఠా ననుమోదామహే వయమ్ । అనుశోచా మహే చాన్యా న్న భ్రాంతై ర్వివదామహే” — భావము॥ సర్వదా తత్త్వనిష్ఠయం దుండు పురుషులను జూచి మే మానందమును బొందుచున్నాము, మఱియుఁ దత్త్వ నిష్ఠారహితపురుషులను జూచి మేము శోకమును బొందుచున్నాము, భ్రాంతపురుషు లతో వివాదము చేయుట లేదు. ఈ విసంవాదాభావము జీవన్ముక్తికి దృతీయప్ర యోజనమై యున్నది.

❧ (31) జీవన్ముక్తియొక్కదుఃఖనివృత్తిరూప చతుర్థప్రయోజననిరూపణము. ❧

ఇక నాజీవన్ముక్తియొక్కదుఃఖనివృత్తిరూపచతుర్థప్రయోజనము చెప్పఁ బడుచున్నది. అచ్చట దుఃఖనివృత్తి ద్వితీయప్రకార మగుచున్నది. ఒకటి యైహికదుఃఖ నివృత్తి, మఱియొకటి పరలోకదుఃఖనివృత్తి. అం దాత్మజ్ఞానముచేత భ్రాంతినివృత్తి

యగుటవలనను యోగాభ్యాసముచేత సర్వవృత్తులు నిరుద్ధము లగుటవలనను జీవన్ముక్తువురుషునియొక్కచిత్తము కేవలాత్మాకారముగానే యగుచున్నది. అన్యాయకారమగుట లేదు. అందువలనఁ బ్రాచీనభౌగ ముండినను, ఆజీవన్ముక్తువురుషునకు దుఃఖము ప్రతీత మగుట లేదు. మఱి యే మనఁగా, సర్వదుఃఖములు నివృత్తము లగుచున్నవి. ఇదియే యైహికదుఃఖనివృత్తి యనఁబడును. ఈ యైహికదుఃఖనివృత్తియే “ఆత్మానం చే ద్విజానీయా దయ మస్తీతి పూరుషః । కి మిచ్ఛ న్మన్య కామాయ శరీర మను సంజ్వరేత్ ” అను శ్రుతియందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఆత్మజ్ఞానముచేత నజ్ఞానము నివృత్తము కాఁగా సర్వసంచితకర్మములకు నాశము కలుగుచున్నది. మఱియు నాత్మజ్ఞానముయొక్కప్రభావమువలన జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషున కాగామికర్మములయొక్క స్ఫుర్భయే కలుగుట లేదు. ఆ యజ్ఞానసహితసంచితకర్మమే, పరలోకదుఃఖమునకు హేతు వగుచున్నది. దానియొక్కనాశముచే జీవన్ముక్తువురుషునకుఁ బరలోకము యొక్కసర్వదుఃఖములు నివృత్తము లగుచున్నవి. అందు శ్రుతి.—“ఏతం హవావ నతపతి కి మహం సాధు నాకరవంకి మహం వాప మకరవమ్ ”—భావము॥ నేను పుణ్య కర్మ మేలచేయక పోయితిని నేను బాపకర్మ మేల చేసితి నను చింతారూపాగ్నియెట్లజ్ఞానిపురుషునిఁ దపింపఁజేయు చున్నదో, అట్లు జీవన్ముక్తువురుషుని నాచింతారూపాగ్ని తపింపఁజేయుట లేదు. యద్యపి చతుర్థభూమిక గల జ్ఞానవంతునకును ఆ దుఃఖ నివృత్తి యగుచున్నది, తథాపి, అజ్ఞానవంతునకుఁ బ్రాచీనభౌగ కాలమునందు బాధితానువృత్తిచేత “అహం సుఖీ, అహం దుఃఖీ” ఇత్యా ద్యనుభవము కలుగుచున్నది. అందువలన నాజ్ఞానవంతున కాదుఃఖనివృత్తి సురక్షిత మగుట లేదు. మఱియు నాజీవన్ముక్తువురుషునకు యోగాభ్యాసముచేత సర్వవృత్తులు నిరుద్ధము లగుచున్నవి. అందు వలన నాజీవన్ముక్తువురుషున కాదుఃఖనివృత్తి సురక్షిత మగుచున్నది. అనఁగా నా జీవన్ముక్తువురుషున కేకాలమునందును ఆదుఃఖము ప్రతీత మగుట లేదు. కాబట్టి యోదుఃఖనివృత్తియందు జీవన్ముక్తియొక్కప్రయోజనత్వము సంభవించు చున్నది. ఈ దుఃఖనివృత్తి జీవన్ముక్తికిఁ జతుర్థప్రయోజనమై యున్నది.

శ్లో (32) జీవన్ముక్తియొక్కసుఖావిర్భావరూపంచమప్రయోజననిరూపణము. శ్లో

బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేతను యోగాభ్యాసముచేతను, ఆ జీవన్ముక్తువురుషున కజ్ఞానమును అజ్ఞానకృతావరణమును వ్యవహారరూపవిక్షేపమును నివృత్తము లైనవి. అజ్ఞానకృతావరణమును విక్షేపము నను నీరెండే బ్రహ్మనందానుభవమునందుఁ బ్రతిబంధకములై యున్నవి. ఆ ప్రతిబంధకములు నివృత్తములు కాఁగా, జీవన్ముక్తువురుషునకుఁ బరిపూర్ణబ్రహ్మనందముయొక్కనిరంతరానుభవ మేది యున్నదో, అది సుఖావిర్భావ మనఁబడును. అందు శ్రుతి.—“సమాధి నిర్ధూత మలస్య చేతసో నివే శిత స్యాత్త ని య త్సుఖం భవేత్ । శ శక్యతే వర్ణయితుం గిరా తథా స్వయం తదం

అ: ౨౪ శ్లోన గృహ్యతే”-భావము॥ సమాధిచేత రాగద్వేషాదిమలములు నివృత్తము
 అ కేనాత్మయందు స్థిత మైనచిత్త మేది యున్నదో ఆచిత్తమునకు సమాధికాలము
 నం దెస్వరూపసుఖము ప్రాప్త మగుచున్నదో, అసుఖము వాక్కుచే జెప్పుటకు
 సాధ్యము గానిదియై యున్నది. మతే మనఁగా నాసుఖ మాయంతఃకరణముచేతనే
 గ్రహింపఁబడు చున్నది. ఈ సుఖావిర్భావ మాజీవన్ముక్తికి బంధమప్రయోజనమై
 యున్నది. ఈప్రకారముగా నాజీవన్ముక్తికి బంధవిధప్రయోజనములు సిద్ధించు
 చుండఁగా, బ్రయోజనాభావమువలన జీవన్ముక్త్యభావకథనము మిథ్యయే యగు
 చున్నది.

ఈప్రకారముగా స్వరూపలక్షణము, ప్రమాణము, సాధనము, అధికారి,
 ఫలము, నను నీయైదింటిని నిరూపించి, యీచతుర్థపరిచ్ఛేదమునందు విదేహముక్తి
 జీవన్ముక్తి అను ద్వివిధముక్తులును నిరూపింపఁబడినవి. కావున నీయర్థము సిద్ధ మగు
 చున్నది. బ్రహ్మవేత్త యగు జీవన్ముక్తపురుషుఁడు భోగముచేతఁ బ్రారబ్ధకర్త నాశానం
 తర మీవర్తమానశరీరము నశింపఁగా : నఖండైకరసబ్రహ్మనందరూపముగా స్థితుఁ
 డగుచున్నాఁడు. ఆ బ్రహ్మవేత్త యగు పురుషునకుఁ బునరుత్థానము కలుగుట లేదు.
 అందు శ్రుతి.-“న తస్య ప్రాణా ఉత్క్రామంత్యత్రైవ సమవలీయంతే, బ్రహ్మైవ
 స ద్భ్రూహ్మేతి, బ్రహ్మవి ద్భ్రూహ్మైవ భవతి”-భావము॥ జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషుని
 యొక్కప్రాణములు అనఁగా లింగశరీరము, మరణకాలమునం దీశరీరమునుండి యు
 త్క్రమించుట లేదు. మతే మనఁగా, బ్రత్యగాత్మయందే లయమును బొందుచున్నది.
 ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మే మన, ఈ శరీరనాశానంతర మెట్లజ్ఞానియొక్కలింగశరీరము
 కర్తఫలభోగముకొఱకుఁ బరలోకమునకుఁ బోవుచున్నదో, అట్లు జ్ఞానవంతునియొక్క
 లింగశరీరము పరలోకమునకుఁ బోవుట లేదు. ఏల యన, జ్ఞానవంతుఁ డగు పురుషు
 నకుఁ బ్రారబ్ధకర్త మైననో భోగముచేత నష్ట మగుచున్నది. మఱియు సంచితకర్తము
 జ్ఞానముచేత నష్ట మగుచున్నది. ఆగామికర్తము జ్ఞానముయొక్కప్రభావమువలన
 స్పృశించుట లేదు. మఱియు నజ్ఞానముకూడ నాత్మజ్ఞానముచేత నష్ట మగుచున్నది.
 ఆ యజ్ఞానసంచితకర్తాదికమే పునర్జన్మమునకుఁ గారణ మగుచున్నది. ఆకారణము
 నశింపఁగా, జ్ఞానవంతునియొక్కలింగశరీరము పునర్జన్మమును బొందుటకొఱ కీశరీరము
 నుండి యుత్క్రమించుట లేదు. ఇక నే మనఁగా, నీప్రత్యగాత్మయందే లయమును
 బొందుచున్నది. మఱియు జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁడు జీవితావస్థయందే బ్రహ్మసాక్షా
 త్కారముచేత నజ్ఞానము నివృత్తము కాఁగా, బ్రహ్మరూపుఁ డయ్యే ప్రారబ్ధకర్తనివృ
 త్త్యనంతరము బ్రహ్మరూపముచే స్థితుఁ డగుచున్నాఁడు. బ్రహ్మవేత్త యగుపురు
 షుఁడు బ్రహ్మరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు.

మఱియు నీయాత్మజ్ఞానమునకు మోక్షరూపఫలము విష్ణుపురాణమునం దును జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. విభేదజనకే జ్ఞానే నాశ మాత్యంతికం గతే । ఆత్మనో బ్రహ్మణో భేద మసంతం కః కరిష్యతి॥ తద్భావభావ మాపన్న స్త తోసా పరమాత్మనః । భవ త్యభేదోభేదశ్చ తస్యా జ్ఞానకృతో భవేత్ ”—భావము! జీవబ్రహ్మములయొక్క భేదమునకు జనక మగు నేయజ్ఞాన మున్నదో ఆ యజ్ఞానము నకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నత్యంతము నాశము కలుగఁగా జీవాత్మకును బ్రహ్మమునకును అసద్భేదము చేయుట కెవ్వని కగును? ఇక నే మన, నెవ్వనికిని గాదు. బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత బ్రహ్మభావమును బొందిన యీజీవాత్మ బ్రహ్మముతో నభిన్నమే యగుచున్నది. ఈ జీవాత్మకు బ్రహ్మముతో నేభేదము ప్రతీత మగుచున్నదో ఆభేద మజ్ఞానకృతమై యున్నది. ఆ యజ్ఞానము నష్టము కాఁగా భేదమును నివృత్తి మగుచున్నది. అందువలన జ్ఞానవంతుఁ డగుపురుషుఁ డఖండైకరసబ్రహ్మరూపముగా స్థితుఁ డగుచున్నాఁడు.

మఱియు నీచెప్పినఫలము శ్రీవ్యాసభగవానులచేతను బ్రహ్మసూత్రము నందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. అందు సూత్రము.—“అస్మిన్నస్య చ త ద్యోగం శాస్తి” — భావము! ఈ బ్రహ్మవేత్త యగు పురుషునకు బ్రహ్మమునం దభేదమే యున్నది. ఈయర్థము శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆశ్రుతి యేది యనగా “య దాహ్యే వైష ఏతస్మిన్నదృశ్యే నాత్మ్యే నిరుక్తే నిలయనే జయం ప్రతిష్ఠాం విందతే. జధసో జభయం గతో భవతి” — భావము! ఈ సాధనచతుష్టయసంపన్నాధికారి పురుషుఁ డేకాలమునందు స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరములకన్న విలక్షణ నిత్యాపరోక్ష రూపప్రత్యగాత్మ్యం దభయప్రతిష్ఠను బొందుచున్నాఁడో, ఆకాలమునం దా యధికారిపురుషుఁ డఖండైకరసబ్రహ్మభావమును బొందుచున్నాఁడు. అందువలన నిది సిద్ధ మగుచున్నది. “అహం బ్రహ్మస్మి, తత్త్వ మస్మి” ఇత్యాది మహావాక్యజన్యాపరోక్షజ్ఞానమువలన నజ్ఞాననివృత్తిపూర్వకముగా బ్రహ్మభావరూపమోక్షమును బొందుచున్నాఁడు. మఱియు నాముక్తపురుషుఁడు పునరావృత్తిని బొందుట లేదు, అనఁగాఁ బునర్జన్మమును బొందఁడు. అందు శ్రుతి.—“న స పున రావర్తతే”—భావము! ముక్తపురుషుఁడు పునర్జన్మమును బొందుట లేదు. ఈ యర్థము గీతయందు శ్రీభగవంతునిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. అందు “శ్లో. త ద్బుద్ధయ స్త దాత్మాన స్తన్నిష్ఠా స్త త్పరాయణః । గచ్ఛం త్యపునరావృత్తిం జ్ఞాననిరూతకల్మషః” — భావము! పరమాత్మయందే బుద్ధియును మనస్సును నిష్ఠయును గలవారును, ఆపరమాత్మయే పరమస్థానముగాఁ గలవారును ఆత్మజ్ఞానముచేత నివృత్తము లైన సర్వసాప

రూపకల్పములు గలవారు నైన జ్ఞానవంతు అగు పురుషుల పునరావృత్తి నే పొందుచున్నారు. అనఁగాఁ బునర్జన్మమును బొందుట లేదు. మఱియు నుక్తార్థము వ్యాసభగవానులు బ్రహ్మసూత్రమునందుఁ జెప్పి యున్నారు. అందు సూత్రము.—“అనావృత్తి శ్శబ్దా దనావృత్తి శ్శబ్దాత్” — భావము॥ తత్త్వవేత్త లగుపురుషులకుఁ బునర్జన్మమరణములయొక్కనివృత్తిరూప మగు ననావృత్తియే కలుగుచున్నది. ఏకారణముచేత ననఁగా శ్రుతిస్మృతిరూపశాస్త్రములే యీయర్థమును జెప్పుచున్నవి. ఇచ్చటఁ దాత్పర్య మేమనఁగా నేపురుషున కీమనుష్యశరీరమునందు శ్రవణాదులచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నదో ఆపురుషున కైననో ఈ మనుష్యశరీరమునందా బ్రహ్మభావరూపమోక్షము కలుగుచున్నది. ఈయర్థమును “యదా సర్వే ప్రమచ్యంతే కామా యేస్య హృది స్థితాః । అథ మర్త్యో ఽమృతో భవ త్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్నుతే” అను శ్రుతి చెప్పుచున్నది. మఱియు నేనిష్కామపురుషు లహంకారహోపాసనచేత బ్రహ్మలోకమునకుఁ బోవు చున్నారో, ఆ యుపాసకపురుషుల కే బ్రహ్మలోకమునందే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలిగి, బ్రహ్మతోఁగూడ మోక్షమును బొందుచున్నారు. ఈయర్థము గూడ “బ్రహ్మణా సహతే సర్వే సంప్రాప్తే శ్రద్ధా సంచరే । పరస్యాం తే కృతాత్మానః ప్రవిశంతి పరంపదమ్” ఇత్యాది స్మృతివచనములు చెప్పుచున్నవి. మఱియు నే సకామపురుషులు పంచాగ్నివిద్యాదికములతో బ్రహ్మలోకమునకుఁ బోవుచున్నారో, ఆ సకామపురుషులకు బ్రహ్మలోకమునందే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుట లేదు. ఈకారణముచేతనే, ఆ సకామపురుషులకుఁ బ్రహ్మలోకమునుండి పునరావృత్తి కలుగుచున్నది. ఈయర్థమునే “ఇమం మానవ మావర్త మావర్తంతే, ఆబ్రహ్మభువనాల్లోకాః పునరావర్తి నోర్జున” ఇత్యాది శ్రుతి స్మృతివచనములు చెప్పుచున్నవి. సర్వప్రకారములచేతను బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గల పురుషుఁడు పునరావృత్తిరహితుఁడై బ్రహ్మభావరూపమోక్షమునే పొందుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీమత్పరమహంసపర్వవాజకాచార్య శ్రీస్వామ్యుద్ధవానందగిరిపూజ్య
పాదశిష్య స్వామి చిద్భవానందగిరి విరచితః ప్రాకృత తత్త్వాను
సంధానముయొక్క చతుర్థపరిచ్ఛేదము సమాప్తము.

శ్రీ కృష్ణార్పణమస్తు.

తత్త్వానుసంధానము సమాప్తము.

